

آئین جاویدان

در ترجمه

کتاب احیاء الشریعه

فی مذهب الشیعه

جلد اول

از مؤلفات

علامه العصر و نابغه الدهر قدوة العلماء المجتهدين و حامل لواء العلم و الدين
الذاب عنه باخلاص و يقين افقه الفقهاء المتأخرين و اعلم العلماء المتبحرين
حجة الاسلام و المسلمين المشرف بحفظ القرآن الكريم و الاحاديث
الصحيحة المروية عن النبي و آله الطاهرين آية الله العظمى في العالمين

الشيخ محمد الخالصي

دامت برکاته و متع الله المسلمين بطول بقائه

ترجمه

حیدر علی قلدان

چاپخانه قم

این رساله مشتمل است بر اصول دین متکی بادل و براهین عقلیه
و ابطال تمام اهواء مادی و آراء فلسفی و ادیان بحریف شده قدیمه
و جدیده که بیش از اسلام بوده و رفع بدعتها و ضلالتها و اوهامیکه
در میان مسلمانان شایع گشته. و شامل جمیع ابواب فقه و کاشف از
حکمت های تشریع و علل احکام و فلسفه حلال و حرام است
و شرح میدهد از اسرار این احکامیکه جامع سعادت دارین و وسیله
نیل برستگاری نشأتین است تا آن حد که اندیشه و دانش بشر بدان
دست یافته. و بالله التوفیق و علیه التکلیل

این سرچشمه علم و منبع دانش تقاضای نگارش چنین رساله می نمود
متأسفانه سیاست استعماری بیگانگان و نادانی و حماقت بعضی از مسلمانان و مزدوری
و حلقه بگوشی بعضی از زمامداران ایران باعث شده بود که وجود فیاض آیت الله خالصی مدت بیست
و هشت سال همواره در تبعید و توقیف دشمنان اسلام و ایران باشد گرچه این اعمال کودکانه خورشید
را بگل اندودن بود و نتوانست از نور پاشی این آفتاب درخشان جلو گیری کند و غافل از آنکه
شاخ گل هر جا که می روید گل است
خیم می هر جا که می جوشد مل است
گرز مغرب برزند خورشید سر
عین خورشید است نی چیز دگر

معین نباید فراموش کرد که این گرفتاریها نگذاشت چنانکه باید و شاید جامعه اسلام و ملت
ایران را وجود مقدس ایشان استفاده شایان نماید تا اینکه اخیراً یکشور عراق رهسار و در
بلده مقدسه کاظمین قرار و اسقرار یافت مردم دیندار و دانش دوست و عالم شناس کشور عراق
همچون روانه در گرد شمع فروزان وجود معظم له گرد آمده و مقلدان فراوان از حضرت
خواستار تدوین رساله عملیه گردیدند و بر واضح است که این تقاضاهای مشتاقانه حضرت
ایشان را سرانگیزه که با آن همه گرفتاری که منشأش روح بلند و نظریات عالی ایشان برای
تلاقی و جبران عقب ماندگی هاست از تاسیس مدرسه مدینه العلم که بر نامه اش تربیت دانشمندی علم
و بصیرت احکام علیه قرآن و تطبیق و توفیق آن بامقتضیات زمان است و پاسخ پرسشهای مسائل
عامه ایلوی و تاسیس جمعه و حماعات و نشر رساله های جامعه مدینه العلم و تالیف کتب در
جواب فرقیضاله و مصاحبه با دانشمندان مشهور اروپا و امریکا و جواب سؤالات عالمانه ایشان
تا این همه تقاضاهای بی دریغ هزاران ارادتمند چون ناچیز باعث شد که رساله شریفه احاء الشریعه
فی مذهب الشیعه از مرحله قوه باید اثره فعل گذارد و شاید اگر تقاضای مشافهه من و امان من نبود
جهان بان از تلاؤ، لمعان این خورشید تابان محروم میماندند

این سخن شیراست در پستان جان
بی کشنده خود سی گردد روان
و سعادتمند از آن جهت افزونتر شد که افتخار ترجمه فارسی این کتاب بیاید را که آینه حقائق
نمای اسلام است بدین ناچیز ارزایی نموده و دستور فرمودند که هر چه زودتر بدین عمل بزرگ
مبادرت نمایم .

هر چند تصدی اینکار درخور این بمقدار نیست ولی چون از جانب حضرات ایشان مأمور
پس معذورم. اینک ترجمه این کتاب مبارک در دسترس خوانندگان پارسی زبان و عاشقان حقائق
قرآن گذارده میشود هر چند هنوز اصل کتاب تماماً از چاپ بیرون نیامده و نموانیم در این
مقدمه تمام خصوصیات آن را بعرض مطالعه کنندگان گزارشیم ولی آنچه فعلاً میتوان از مندرجات
آن بطور فهرست بیان نمود آنستکه .

۱ - معارف حق و اصول دین بنچگانه با توجه تمام اشکالات مادیون و شبهات و اوهام
طبیعی و آراء و اوها و فلاسفه آلمین در این کتاب مبارک مندرج است و خواننده علاوه بر این
که در عقائد حمیه و اصول خمس خود اجتهاد أبصر و بیاموش شود بخلاصه عقائد مادیون و طبیعیین
و فلاسفه آشنا گشته و جواب آنها را با منطقی مین و محکم مستدل بعقل و آیات الهی درمی
یابد و در مقابل هر ره درائیهای آنان بسور عقل و برهان دارای ایمان و اطمینان خواهد شد
۲ - فلسفه احکام شریعت حضرت خیر الانام را تا آنجا که علوم مشبته کنونی بشر بدان
راه یافته و اسرار آسمانی فواید قرآن را که از بنوع الوهیت سرچشمه گرفته تا حدی که
در خور قدرت فهم انسانی است دریافته و از اعماق جان یقین پیدا میکند که آورنده این احکام

مقدمه مترجم

در تابستان سال ۱۳۲۸ شمسی بود که در تهران در محضر یکی از دانشمندان بزرگ اسلام (حضرت آیت الله شهرستانی دام ظلّه) گفتگو در پیرامون فقه اسلام بود و عده ای از فضلا از حضرت ایشان تقاضا داشتند که فقهی مناسب زمان نوشته شود. زیرا این رساله های عملیه که تاکنون فقهاً بتقلید گذشتگان نوشته اند نه تنها پرده از روی حقایق عالیه اسلام بر نمیدارد بلکه بر میدگی جوانان تحصیل کرده بیش از پیش کمک میکند حضرت آیت الله این معنی را تصدیق و تأیید فقراتی چند از رساله های متداوله که متأسفانه از فقهاء مشهور عصر است بیان کردند که از جمله در یکی از رساله های فارسی صفحه ۱۵ و ۱۶ از جمله خونیائی که پاك شمرده اند خون دریای نیل است! که از آیات حضرت موسی در حدود سه چهار هزار سال پیش از این آیا واقع شده یا مراد خونریزی بوده و فرضاً چنین بوده پاك و نجسی آن بچه در مردم این زمان میخورد و خون در ختیهائی که در شب عاشورا خون میبارند و از مكاسب مکر و ه جولائی و بافندگی را شمرده اند و از همه بدتر در این باره عقل چهل نفر معلم را بقدر عقل يك جولاء و عقل چهل جولاء را بقدر عقل يك زن دانسته اند و گفته اند زن اصلاً عقل ندارد!! و گفته اند بافنده تا هفت پشت نجیب نمیشود! در همین محضر شریف گفتگو در قص و نارسائی کتب فقهی و تفسیری بود و آرزوی رفت که دانشمندان دینی توجهی خاص بدین دو موضوع مهم پیدا کنند و رساله های فقهی را از اینصورت که منحصرأ بنوشتن برخی از احکام طهارت و غسل حیض و نفاس و تامل و احیاناً نازک و اکتفا میکنند بیرون آورده و برای سائر احکام از حدود و دیات و اقتصادیات و جهاد و سیاسات و اجتهادات که عظمت و آسای بودن اسلام در این زمان بیشتر از آن احکام دانسته میشود در رساله های عملیه جائی باز کنند

آیت الله شهرستانی عقیده داشتند که جامعه یسواد نادان است و هنوز چنین فقه و تفسیر حواسته و گریه نوشته میشود و منظوری بود که عرضه در مقابل تقاضاست! تا مردم نادان رساله ها و تفسیرها همچنان

آری این يك حقیقت بارز و روشنی است که جامعه اسلامی بیش از سه قرن بود که در مقابل دنیای متدن راه فقرا را پیش گرفته و روز از روزش بدتر میشود و خواب خرگوشی رفته و همین علت نتوانسته از دانشورانی که بقضای لطف پروردگار جهان در هر زمانی باین امت و ملت ارادی داشته استعاده شایان بنمایند در نتیجه کسای بمسند ارشاد شده و کوس اجتهاد زده اند که رساله های آن چسبی نوشته و فکر و روح مردم فهمیده را از خواندن آنها خسته اند نگارنده در میان دانشمندان دینی این عصر چند نفر را بعد از تشخیص نه علم و نه یتیم سراغ داشتم که اگر بخوانند میتوانند احکام آسمانی اسلام و آئین جاودای خدا را چنانکه باید و شاید بمسطر مرأی جهانیان گذرانده و آبرو بر مردم بی اطلاع دنیا شناسند و برای کسای را دامار و نوانا تراز وجود مقدس علامه دوران و مادره زمان حضرت آیت الله الطیبی آقای حاضری ادام الله سرکات وجود اعالی و منهم الله المسلمین بطول بهانه شاخه و برای این کار سزاوارر نمیدانستم و به همین بطر بارها از محضر مقدس ایشان عاجز استعاده و تقاضا داشتم که بدس وضع فلاکت آمیز توجهی فرموده و رساله ای در این موضوع تألیف فرمایند خوشبختانه این آرزو از طرف بسیاری از مقلدین و ارادتمندان ایشان قوت گرفت و من کم و بیش اطلاع مییافتم که چگونه طالبان حقیقت و تشنگان زلال معرفت چه حضوراً و چه کتباً از

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سپاس و ستایش خدای را که آفریدگان را به نیروی خود آفرید و آنان را بقدرت خود بانواع واصناف تقسیم گردانید و امور زندگی آنها را بحکمت خود اصلاح بخشید و بطاعت و فرمانبرداری و ناسپاسی و بزه کاری ببونه امتحانشان کشید لیجزی الذین اسأوا بما عملوا و یجزی الذین احسنوا بالحسنی (تابد کرداران را با اعمال بدشان کیفر دهد و نیکو کاران را بحسن کردارشان پاداش نیکو بخشد) و درود خداوند بر محمد سرور آفرینش و بهترین برگزیده او و بر آل و عزرت میمون و اهل بیت و در به معصوم و همایوش واصحاب و خواص نزر گوار و نیکو کردار و برگزیدگان از دوستان با اخلاص او و پیروان متابعانشان که او را به نیکوئی پیروی نمودند خدا از ایشان راضی و خوشنود و ارواح ایشان از خداوند شادمان و مسعود باد

و گواهی میدهم که خدائی نیست جز خدای بیهمتا که شریک و انمازی ندارد گواهی آن بنده بالایمانیکه بر بوییت او اذعان و بوحدانیت او اقرار و بصمدانیتش اعتراف دارد خدائی که در آغاز خود آغاز و در انجام خود انجام است (آغاز بی آغاز و انجام بی انجام است) پادشاه فرمانروای ازل و ابد، از دسترس افکار و اوهم برتر و بالاتر از تیررس دیدگان دور و بخلوتگاه دل نزدیک، و بر تمام آفرینش مسلط و مستولی . گواهی میدهم که محمد بنده و فرستاده اوست که بجانب مخلوقات (جن و انس) بمنظور هدایت آنان برانگیخته شد، در رسالت خود بجانب حق کوشش نمود، و بامت خود خیر خواهی فرمود، و آنانرا بدرجات عالیه و مقام بلند رسانید، و گواهی میدهم که بوسیله معصومان از اهل بیت و اوصیا و جانشینان و خلفاء او راههای هدایت روشن

میغیر خدا بوده و رسالتش آسانی است

۳- خلاصه تمام دستورات و آداب سیاسی و اجتماعی و اخلاقی و انفرادی را که شارع مقدس اسلام بوحی الهی مأمور تبلیغ آن به بشر بوده و تا کنون بجهانی که علل آن بر ما مخفی است مورد توجه دانشمندان مانگشته در این کتاب بی مانند جمع آوری شده و دارنده و خواننده آن دارای يك دائره المعارف بزرگ و گرانقدری است که تا کنون نظیرش در میان مطبوعات جهان نبوده

۴- موضوع سیاسات و اقتصادیات اسلام که بزرگترین معجزه شریعت احمدیه است و بدبختانه تا کنون امت اسلام از آن کمتر اطلاع داشته و بهر حال عمل نیاورده و در نتیجه بدین رود سیاه نشسته است در این رساله شریفه مورد توجه قرار گرفته به تنها ملت اسلام بلکه جهان نازد بشاهراه سعادت دارین و رستگاری نشأتین دعوت مینماید *

۵- در اختلافاتی که درباره ای مسائل، مذهب مقدس شیعه با فرق دیگر اسلام دارد تحقیقا وارد شده بطالان آن مذاهب و حقانیت مذهب جعفری را چون خورشید در نصف النهار روشن و آشکار مینماید .

۶- دارنده این کتاب به تنهای رساله عملیه از بزرگترین و لایقترین مجتهد عصر خود در هر باب دارد بلکه از بسیاری از کتب فلسفی و اخلاقی و عبادی نیز بی نیاز است زیرا مجموعه ای است حاوی جمیع مطالب و مسائلی که برای سعادت بشر در نظر بلند شارع اسلام بوده

۷- چنانکه میدانیم رساله های عملیه هر مجتهدی پس از فوت آن مجتهد از انتشار افتاده و فائده عملی بر آن مترتب نیست لیکن این کتاب مبارک تنها فتوی نیست بلکه چنانکه فوقاً اشاره شد متضمن بسیاری از مطالبی است که با جاودانی دین مبین اسلام جاویدان و اثبات و بقاء زمیر و آسمان همنان است

۸- مؤلف این کتاب از بزرگترین معاصر شیعه و دانشمندان دین آنها معلوم و اوضاع جهان و آشنا بقتضیات زمان است و پرواضح است که تألیف چنین مؤلفی چه ارزش دارد

۹- مؤلف بزرگوار این کتاب در شهر مقدس کابل هین حاضر برای شنیدن هر گونه ایراد و انتقاد است و تمام طبقات از علماء و فقهاء مادون و الهیون تا هر عامی بازاری می تواند حضور او کتباً بحضورش مراجعه و در هر باب هر گونه اعتراض دارد جواب با صواب از روی دلیل و برهان با حدی که قانع شده و اطمینان پیدا کند دریافت دارد

۱۰- در اصل و ترجمه کتاب حتی الامکان رعایت شده که مسائل و مطالب با انشاء سلیس و روان نوشته شود که فهمیدن و فرا گرفتنش سهل و آسان باشد البته در ترجمه چون رعایت امانت شده و با چار از بیعت اصل بودیم لذا نتوانستیم چنانکه باید ترجمه آزاد نماییم زیرا در درجه اول این کتاب رساله عملیه است و پیش و پس جمله ای ممکن است در فهم مطلب تغییری دهد . معیناً تا جایی که اخلاص بعصودند داشت ساده و روان نوشتم . امیدواریم اکنون که این آفتاب درخشان از مطبوعات اسلام و ایران طلوع مینماید مورد توجه و استقبال همکشان ما واقع شده و بقدر امکان از انوار فروزان و زلال حیوة بخش آن متمتع گردند

گرچه آب بحر را نتوان کشید هم بقدر نشکی باید چشید

و از پروردگار جهان مسئلت میسائیم که این کتاب را وسیله تبه و ترقی مسلمانان قرار دهد و در نتیجه مؤلف و مترجم را از فیوضات بی پایان آن در دنیا و عقبی بهره فراوان عاید گردد و بالله التوفیق . حیدر علی قلمداران بهمن ماه ۱۳۳۰

دوری و خذلان است تاجائیکه تبعید گاههاوزندانهای عراق و ایران چهل سال مرا از شهری بشهری می افکند، و چون خانه قرارم در بلده کاظمین استقرار یافت بیشتر برادرانم از اهل عراق و ایران و سایر بلاد از من خواستند که رساله ای در اصول دین و فقه بنویسم تا در مورد اعتقاد و عمل مرجع بوده باشد پس بهتر آن دیدم که در این مورد چیزی بنگارم که در چنین روزگار وافی به حاجت ابناء بشر باشد و طرز رساله نویسی بعضی از فقها متاخرین رضوان الله علیهم را پیروی و تقلید ننمایم زیرا بمنظور و غرض امروزه وافی نیست به چند جهت: اول- بجهت ترتیب و تبویب آن برای اینکه فقهاء در گذشته قدیم کتابهای فقه را بر حسب احتیاج زمان و مقتضات عصر خودشان تدوین و تالیف مینمودند و بر حسب آنچه محتاج بودند مسائل خود را ترتیب میکردند از این نظر از دریاهای کتاب و سنت مروارید هائی استخراج و بر طبق اراده خود برشته تالیف میکشیدند و آن گویهای گرانبهارا همانطوریکه عمل میکردند تنظیم می نمودند احکام خدا در بساط پهنای کتاب و سنت پراکنده و نامنظم است فقها آنرا به چهار قسمت تقسیم کرده بودند عبادات، معاملات، احکام، سیاسات، برای هر یک از این قسمتها کتابها و ابواب و فصولی بدانقدر که برای نظم دولتها و معالکشان کافی باشد ترتیب داده بودند، اما اکنون وضع زمان عوض و شکل مملکتها و دولتها دگرگون شده و جامعه بشریت بزندگی تازه ای داخل گردیده. دگر آنگونه تقسیم بندی و باب باب و فصل فصل کردن مفید نیست، تاجائیکه اگر مکلفی حکمی از احکام را که بدان نیازمند باشد بخواند بداند یافتن آن از کتب فقه بر روی سخت و دشوار است، و بوارسی و فتمش اکثر کتب ابواب فقه احتیاج پیدا میکند و بالاینحال باز هم گم شده خود را نیافته و بمقصود خود نمیرسد، آنگاه نه تنها فقه بلکه شریعت اسلام را بنقص و غیر کافی بودن متهم میکند در صورتیکه نقص در کیفیت ترتیب و تبویب و بی اطلاعی جوینده است.

مثال این معنی: کسیکه طالب احکام اقتصادی و شئون مالی اسلامی است آنها را در هیچیک از کتابهای فقهی بصورت مجموعه نخواهد یافت برای اینکه آنها در ابواب کتابهای طهارت و صلوٰة و زکوة و خمس و جهاد و مزارعه و مساقاة و احیاء موات و تجارت و غیر ذالک از کتب فقهی متفرق و پراکنده اند بطوریکه بر جوینده این مطالب احاطه بدان دشوار است و کسیکه جویای موارد حفظ الصلحه در اسلام باشد آنرا در کتاب خاص

وحجة کامله الهی تمام و متقن گردید

و بعد : خدا بمتعال چنین مقدر فرموده که ما از فرزندان قرن چهاردهم هجرت حضرت خیر البشر باشیم و این بدترین از هنه است که در آن محن و بلا بسیار و فتنه و آزمایش پیوسته و بیشمار است ، و اسلام همچنانکه در اولش غریب و بیگانه بود باز بهمان حال عود نمود و شتر کفر سینه خود را بر زمین زد ، و بنیر و سلطنت خود بر اسلام حمله کرد باشمیر خود اجتماع مسلمانان را بر اکنده کرد و بوسیله مال در کلمه اهل ایمان تفرقه ایجاد نمود و باشبهات در دل اهل یقین و سوسه افکند ، و باشهوات و لذات فریبنده قدم اهل نبات را لغزاید ، و بخواشها و هواهای باطله پویدگان طریق کمال را گمراه ساخت تا جائیکه حدود خدا معطل و احکامش ضائع شد و بین حلال و حرام فرقی نماند ، و باقی نماند از اسلام مگر نام او و از قرآن حرد رس و نوشتنش ، ناریدگان فرج و پستان ، شاهسواران میدان رزم و سیاست شدند ، زنها بزنها اکتفا و مردان با مردان نرد عشق و وفا باختند .

و پرده نشینان حریم عفت با مردان خود در منافع و تجارت بشارکت پرداختند دین مردم دنیا رشان و قبله شان زنانشان گردید فریاد اهل فسق و فجور بالحن و عربده بلند شد و از کار اهل عبادت و ایمان بخفیه و خاموشی گرائید ، شرابخوری و زنا کاری اهل کفر و عصیان آشکارا و علنی گردید .

هر کار معروف نیکو ، زشت ، و هر عمل زشت نیکو و شائع شد ، مردم ما زهارا ضایع و سهل انگاشته و به پیروی شهوات قدم برداشتند ، و مال خود را برای انحراف اهل ایمان از راه خدا مصرف نموده از طریق حق منحرف و براه کج متمایل گردیدند تنها بترك احکام شرعی و ویران نمودن مدارس دینی اکتفا نکردند بلکه از این اندازه نیز تجاوز نموده کاخهای بلند ایوان و بناهای شدیدالارکان بنام داشکاه برای تدریس علم حقوق که از قوانین فرنگ است تأسیس کردند ، و این خود بدبختی و تباهی و جهالت و گمراهی است ، نه کسی از آن جلوگیری و مانع و نه روگردان و رادع است . **انالله و انا الیه راجعون** اینها همان است که خدا و رسول آن بیا وعده دادند و خدا و رسول او البته راست گفته اند و ما مستلث از خدا میکنیم که این کیفیت برای ما جز از دیاد تسلیم و ایمان نباشد .

خدای را شکر که مرا از صرصر ضلالت اهل این زمان صدمه و آفتی نرسیده زیر ابره ام از آنان

گونه نقض میراست .

سوم: پاره‌ای از فقهاء متاخر در گردابه‌ای عمیقی از اوهام و خرافات غوطه‌ور شدند حتی پاره‌ای از آنها این خیال دست‌داده که بلب علم با حکام مسدود شده پس بهمین نظر شش و پنج کرده و این درو آن در زده‌اند و آثار عجز و اضطراب در فتواهایشان لایح و آشکار است پس بناچار با احتیاط متوسل و تکیه کرده و فتوی را ترك نموده و در موارد حکم متوقف مانده‌اند از ترس اینکه مبادا هلاکت ییفتند، بدین وضع نظام شریعت را مختل ساخته و احکام آنراضائع گذاشته‌اند پس واقع شدند در چیزیکه از آن فرار میکردند و بسرشان آمده از آنچه میترسیدند و باین کیفیت کسانی هلاک گشته و شریعت را بنقص و غیر کافی بودن متهم کرده‌اند باینکه خدای را در هر واقعه‌ای حکمی است که دلیل آن واضح و راه آن سهل و آسان است بدون پیچش و اضطراب و بدون لغزش که بگمراهی بکشاند پس حق واضح و عیان و روشن است و ما کان الله لیضل قوماً بعد اذ هدیهم حتی یبین لهم ما یتقون (خدا چنین نیست که قومی را بضلالت افکند پس از آنکه آنها را هدایت کرده تا برای آنها بیان کند آنچه را باید از آن پرهیزند)

در حالیکه خدا ما را بکتاب حکیم و سنت پیغمبر کریم از طریق اهل بیت معصوم هدایت فرموده و بعد از این البته هیچ ضلالتی نیست و احتیاط آن است که ما ترك توقف کنیم و از احتیاط، احتیاط نمایم، و علم صادق حصار شریعت و دیوار آن است ، و از غرائب آنچه متأخرین و فقهاء و پاره‌ای از متقدمین بدان افتاده‌اند ، پندارشان در خصوص اختلاف اخبار و احادیث است بهمین جهت در فتوی مضطرب و در آراء خود مختلف شدند ، باینکه اخبار همه بایکدیگر متفق‌اند جز نادری از اخبار که احادیث ضعیفه و ضعاف موضوعه میباشد .

چهارم : کثرت بدعتها و اهواء که در این زمان بنام دین شائع شده ، عوام بسیاری از خرافات را بشریعت اسلامی ملحق نموده‌اند بر علماء این عصر واجب بود که مردم را بدینگونه بدعتها و خرافات متنبه و آگاه نموده ، و از زیانهای آن مسلمانان را بترسانند و از عذاب آن اهل غفلت را بیم دهند ولی این کار را نکردند و رساله‌های عملیه از ترسانیدن مردم از بدعتها خالی است و این خود از چیزهایی است که موجب طعن و ملامت و نسبت نقص

و باب مفرد و مخصوص نخواهد یافت زیرا که آن در ابواب کتب طهارت و صوم و حج و اطعمه و اشربه و غیره متفرق است و مثل اینست احکام تجارتها و شرکتها و قضاء و محاکمات و پاداشها و مجازات و کیفرها و عقوبات و سایر شئون بشریه و حاجات ضروریه پس تغییر ابواب کتب طهارت فقه و ترتیب آن بنحویکه ملائم مقتضیات عصر و کافی بحاجات اهل زمین و موافق نظم دولتها و مجتمعا نشان باشد لازم است، تا وقتی که یک نفر اقتصادی مالی احکام اقتصاد را بخواند، و جوئیای طب احکام صحت و برطرف ساختن مرض، و تاجر احکام تجارت، و زارع احکام زراعت، و قاضی، احکام قضاوت و زن احکام مربوطه بخود و مکلف آنچه بروی واجب و حرام و حلال و مباح است و استحقاق و شایستگی آن را دارد، از زمانیکه نطفه اس منعقد میشود و از گهواره تا گور، همچنین هر گاه هر صاحب حاجتی بخواند آنچه مخصوص باوست از احکام و آنچه بدرد او میخورد از مسائل حلال و حرام در کتاب مستقل و باب خاص و فصلی مخصوص بوده باشد تا بر جمیع بشر روشن شود جامعه بشریت از نظم اسلامی و احکام شرعی بی نیاز نیست، و اینکه انتظام نمیگیرد و سعادت مند نمیشود مگر بوسیله آنها و محال است که سعادت دنیا و آخرت نصیب بشر گردد مادامیکه بتعالیم شرع انور عمل ننمایند با این کیفیت دیگر جایز نیست که همان احوال قدیم عمل شود تا اینکه فقه از محل خود خارج نشود و از سیر خود منحرف نگردد و تا جمیع بین دو حق نموده و موافق هر دو نظر بوده باشیم.

دوم: بسیاری از احکام و تعالیم در کتاب و سنت است که فقهاء قدیم از تذکر آن غفلت ورزیده اند و شاید هم غفلتشان بجهت این بوده که می پنداشتند در زمانشان بدان نیازی ندارند و متاخرین هم از آنان متابعت کردند در صورتیکه بدینگونه احکام در این زمان احتیاج شدیدی است و شاید بهمین منظور بوده که خداوند بر پیغمبر خود (صلی الله علیه و آله) که خاتم پیغمبران بوده آنها را وحی فرموده برای اینکه میدانست که عنریب مردم آخر الزمان بعد از تحولات و تطورات در احوال بشر بدان محتاج خواهند شد، و چون جویندگان و کلوندگان در کتب فقه آنگونه احکام را نمی یابند شریعت خدا را بنقص متهم میکنند، پس در این زمان یادآوری اینگونه احکام لازم است تا ناظر بدان احکام بدانند که در شریعت اسلام چه اندازه از کمال موجود و از هر

این رساله دعوت نمایم، و هر گاه بر یکی از آنها شبهه‌ای عارض شود باب سؤال و جواب چون دروازه وسیع بر آنان مفتوح است.

اینک‌ای خواننده: این رساله شامل جمیع ابواب فقه و جامع مسائل آن بر سیول اختصار بوده و آنچه رایبتر فقها از نوشتن آن غفلت ورزیده‌اند، و بر طرز قدیم ابواب بندی کرده‌اند یاد آور شده مشتمل است بر فهرستی که مسائل پراکنده را جمع آوری نموده، ترتیب جدیدیکه، ملائم و سازگار با احتیاجات اهل این زمان می‌باشد، بر ایکسیکه طالب وقوف احکام هر فنی باشد از مجلس آسان و بدون پیچیده گی و غم‌وضر تردید واضح و عیان شود، تا معلوم گردد که ادله فقه واضح و روشن از آن است که مخفی بوده بوده باشد، و راه علم با حکام معبد و طریق آن مهیا و ممد است و هیچ اخلاقی بین احادیث نیست حزشاذ و نادری از اخبار ضعیفه، این رساله مصدر است مهمتر بن حیر بکه اسلام بدان اهتمام دارد و آن معارف پنجگانه است واجب است که بر هر مکلفی که در آن اجتهاد ورزد خصوصاً در این زمانیکه اوهام و شبهات در آن رایج شده است.

و بدور کن اساسی که آن دور کن اسلام است تقسیم گردیده: ایمان و عمل صالح پیش از این دو مقدمه است در شناختن زمان تکلیف، و پیش آهنگ و راه نما و نکیه گاه من در احکام شرعیة کتاب و سنت است و در معارف (اصول دین) صریح عقل و عاوم مشته‌ای که امروزه رایج است و از خدا و دمسئلت می‌نمایم که مرابتکمیل و اتمام آن توفیق بخشد و هر که را خواهد بداند هدایت نماید **والله الحمد و المنة و هو الثقة و به الاعتصام**

محمد بن محمد مهدی الکاطمی الخالصی عی‌الله عنهما

بشریعت اسلامی میشود برای اینکه جهال مسلمانان می‌بندارند که این بدعتها از دین است علماء هم که از آنها مذمت نکردند (پس بعقیده باطل خود استوار میشوند)

پنجم: اینکه کتابها و رساله‌های فقهاء اینعصر مشتمل بر جمیع ابواب کتب فقهی که گذشتگان تدوین نموده‌اند نیست بلکه بیشتر آنها مقتصر و منحصر است بر عبادات و اندکی از مسائل بعضی معاملات و حال اینکه لازم و واجب آن است که تمام فقه یکسره ذکر شود نه اینکه قطع و وصلش کنند تا بدانوسیله اهل غفلت فقہرا بنقص متهم نمایند ششم: خالی بودن رساله‌های عملیه اذکر معارف پنجگانه است: (توحید: عدل: نبوت: امامت: معاد.) و راه نداشتن بجانب استدلال بدلائل قاطعه، و باطل نمودن شبهات اهل الحاد و اراجیفی که شائع نموده‌اند و بدان شبهات بیشتر بندگان خدا را گمراه کرده‌اند، و بدینوسیله فساد را تعمیم داده‌اند، باینکه شبهات آنها از تار عنکبوت هم سست تر است و آنچه را بنا کرده‌اند، چون بنیان پوشالی است بر کنار رود خروشان، و بسیار آسان است که بناء آنها را ویران کرده با حسرت و ندامت از طریق ضلالت برگردانیدشان، ولی چون در میدان ترک تازی خود کسی را ندیده شیخ خون می‌زنند و متاع عقیده مردم را بغارت میبرند و از دنبال آنها یکعده غولان آدم نما صداها می‌برمی‌آورند، و بضلالت خود جاهلان را گمراه مینمایند، علت و سبب اینها نیست جز اینکه اهل حق بحقیقت خود تصریح نمیکنند و سکوت مطلق را اختیار نموده‌اند

هفتم: رساله‌های عملیه، اسرار احکام و حکمت های تشریع را ذکر نکرده‌اند با اینکه علوم و مکشفات بر رفع پردهای چهل از چهره اسرار عظیمه‌ای که در احکام دینی است کمک و مساعدت کرده و تأیید نموده‌اند همین کیفیت برای تحصیل علم بصدق نبوت محمد ص و آنچه از شریعت اسلامی آورده کافی است و این خود معجزه جاویدان و نخستین دلیل بر توحید و نبوت و معاد و عدل و امامت صادق ائمه هدی علیهم السلام است و همین امور مراوا دار کرد که این رساله ای که تقدیم عامه بشر مینما یم تهذیب کرده باملحدین و صاحبان ادیان غیر اسلام، همچنین بامذاهب متفرقه و اهواء متشتته از کسانی که بقرآن مبین ایمان آورده و نبوت سید المرسلین را تصدیق نموده و بوحدانیت پروردگار جهانیان اذعان دارند بدینوسیله احتجاج نموده و همه آنها را بعمل کردن

اهتمام ویی اعتنا بمصالح و مفاسد نفس خود و غیر خود است، پس اگر در اینحال بوی تکلیفی شود که در مخالفت آن عذاب و عقابی مترتب گردد، چنین تکلیفی فوق و سبب طاعت اوست و این عمل عقلاً قبیح است، پس بهمین جهت از او تکلیف و عقاب مادمیکه طفل است شرعاً رفع شده و تکلیف در نگاهداری و تربیت او بر حسب استعداد جسمی و فکریش متوجه ولی وی گردیده، پس باز هم نباید باو کاری داشت تا هفت ساله شود و نباید بوی تکلیفی نمود که مخالف میل و خواهش او باشد و نباید عناً او را زجر نمود بلکه باید در جمیع احوال با وی بلطف و مدارا رفتار کرد، و پس از سال هفتم باید دختر و پسر را کم و تندریجاً با ملایمت و مدارا بتکالیف شرعیه وادار نمود تا اینکه سن تمیز برسند و سن تمیز در دختر غالباً بعد از سال هفتم است و در پسر پس از سال نهم، پس مستحب است بر ولی آنها که دختر و پسر را بتکالیف شرعیه عادت داده و تاسن بلوغ بتمرین آن تکالیف وادارشان نمایند، پس بلوغ در دختر، متحقق میشود بدخول در سال دهم و در پسر بدخول در سال پانزدهم، در اینحال است که تکلیف بدانها متوجه شده و بر مخالفت آن معاقب میشوند و ولایت ولی از ایشان برداشته میشود. از همین جا اختلاف بزرگی که بین دختر و پسر است در احکام شرعیه نسبت سن بلوغ و ما قبل آن شناخته میگردد، و جربان این اختلاف مطابق طبیعت و خلقت و برای رعایت نمو جسمی و روحی آنهاست. در علم فیزیولوژی (علم وظائف الاعضاء) و در علم بیولوژی (علم الحیات) این معنی ثابت شده که نمودر موجودات حیه و نامیه مختلف میشود باختلاف قوت و ضعف آنها. در موجودات قویه نمو بکندی انجام میگیرد و در موجودات ضعیفه بسرعت پس گیاهان ضعیف مانند تره ها و سمریها نمو خود را در ماهها با تمام میرسانند، و درختان قوی مانند نخل خرما و چنار بنمو خود میرسانند مگر پس از چند سال، همچنین است حال در زن و مرد. زن از حیث عضلات و عصب و خون و دماغ و جمیع اجزای بدن ضعیفتر از مرد است و مرد از او قوی تر است، بهمین جهت است که زن نموش سریعتر از مرد است، و پیش از وی مرحله بلوغ را در می یابد، همچنان باینکه دیگر این اختلاف را دارند تا بسن هیجده برسند، در اینجا دیگر نموزن متوقف میشود چنانکه علماً ثابت شده و مرد همچنان بنمو خود ادامه میدهد تا سال سی ام، پس زن از حیث بدن دائماً همان دختر هیجده ساله است، اگر چه شصت ساله یا بیشتر شود چنانکه علماً

مقدمه

در ذکر اول زمان تکلیف و آنچه در آن

وقت یایش از آن واجب میشود

طفل همینکه بالغ شد تکالیف شرعیه باو متوجه شده و بحدود آن له یا علیه خواهان و مواخذ میشود، و اقرارها و معاملاتش صحیح است و امایش از بلوغ امور او مربوط بولی اوست، که بتربیت و تمرین و حفظ مال او که در ابواب همین کتاب بتفصیل خواهد آمد قیام مینماید. و بلوغ شناخته میشود بر روئیدن موهای زیر برعانه و خروج منی هم در دختر و هم در پسر، و در دختر علاوه بر خروج منی حیض و آبستن شدن و تمام شدن به سال و دخول در سال دهم، و در پسر رسیدن به چهارده سال و دخول در سال پانزدهم با او مساهله شده و سخنگیری نمیشود تا آنکه سال پانزدهم را تمام کرده و داخل سال شانزدهم شود، همچنانکه در دختر در خصوص روزه سخت گیری نمیشود تا آنکه سیرده سال را تمام و داخل سال چهاردهم گردد، و همینکه بالغ شد واجب است بر او شناختن دو رکن مهم اسلام و این دو رکن عبارت است از اصول دین و فروع دین اعتقاد با اصول دین باید از روی دلیل و اجتهاد بوده باشد و تقلید در آن جایز نیست و در فروع دین فقط منظور عمل است هر چند بتقلید باشد

در اینجا يك قسم تكالیف و احکام دیگر است که بر پسر و دختر و بوی آنها پیش از بلوغشان بسن مذکور جاری میشود که در ابواب مخصوص بخود می آید اشاء الله و این احکام بر بالغ اجرا نمیشود مگر وقتی که عاقل باشد

حکمتها و اسرار آن

از آنجائی که کودک بدنش ناتوان است، و ضعف بدن موجب ضعف فکر و بدون

میکنند در نبوت کسیکه در چنان محیطی بدینگونه احکام اطلاع یافته و چنین علوم را در امر توحید و رسالت تدریس فرماید، پس بجانت قسم این خود از واضحترین دلالات و بزرگترین معجزات جاویدان و عظیمترین آیات بینات است. و بزودی در جمیع ابواب فقه احکامی می آید خصوصاً احکامیکه مربوط بزنان است که در آن بامرها مخالف است و همه آنها بنایش روی تخالف جسمی و روحی آنها است، بکیفیتی که علوم مثبتیه بادقت هر چه تمامتر بدان رسیده، و چون شخص عاقلی جمله ای از آنها را مورد ملاحظه قرار دهد از این دقت عجبیبی که اسرار آن بعد از دوازده قرن کشف شده، دهشت اذرا گرفته و یقین خواهد کرد که آنها از رشحات دماغ یکنفر امی بیسواد در جزیره العرب جاهلیت نیست، بلکه آن از وحی پروردگار صاحب عرش مجید است که روح الامین از جانب او بدین احکام بر قلب پیغمبر اسلام نازل شده، تا از جمله بیم دهندگان شود

رکن اول در اصول الدین

و در آن چند فصل است

فصل اول

واجب است بر هر مکلفی تحصیل علم با اصول دین و آن عبارتست از: توحید، نبوت معاد و اضافه میشود بآنها عدل و امامت و این دو اصل از اصول مذهب است، برای اینکه بعضی از فرق مسلمین بدان دو اصل قائل نیستند. پس وقتی که مکلف بالغ شد و اصول دین را شناخت خارج از دین اسلام است، و اگر کسی اصول مذهب را ندانست خارج از مذهب شیعه است، و فرقی نیست در نداشتن معرفت بین آنکه اصلاً از این اصول بی خبر باشد یا آنکه ملتفت باشد و بداند ولی منکر آنها باشد، یاد در حال شك و بدون جزم و یقین بسر برد یا تقلید از دیگری کند و خود بدان اعتقاد و جرم حاصل نکرده باشد هر که بر یکی از این احوال باشد از کفار است اما کسی که مقلد از روی جرم باشد پس چنین کسی کافر نیست و لکن گناه کار و فاسق است بجهت ترك تحصیل علم زیرا معرفت از روی دلیل و اجتهاد واجب و تقلید در اصول دین حرام و اجتهاد در آن امری سهل و آسان است، و بر مکلفین هر گاه از او هام فلاسفه و خیالات متکلمین مجرد باشند دشوار نیست و من در این

تریت و غیر آنها باین مطلب قائلند. و مرد در نمو خود در فزونی است مطابق سنت ضعف و قوت:

پس معلوم میشود که ضعیف که بسرعت نمو میکند، بسرعت هم منهدم می شود؛ و قوی که بکندی نمو مینماید انهدامش هم بکندی انجام می گیرد، برطبق همین سنت تکالیف شرعیه جاری شده و دختر پیش از پسر بتکلیف رسیده.

گاهی هم بعضی از احوالات شاذ و نادر برای بعضی از موجودات دست میدهد که نمو ضعیف بکندی و نمو قوی بسرعت انجام میگیرد شارع مقدس این احوال را هم رعایت فرموده و بدان علاماتی قرارداده، پس حکم دختر بلوغ وقتی است که محتمل یا حائض یا آبستن شود، یا موی زیر بر عانه اش برآید. برای اینکه آبستنی و حیض شدن و روئیدن موی زیر کاشف از تکامل نمو جسم است بتفصیلی که در علم فیز یولوژی و طب جدید مذکور است و حکم پسر بلوغ وقتی است که منی از او خارج شود یا موی ربر بر عانه اش برآید هر چند بسن مقرر نرسیده باشد برای اینکه همین دو علامت کاشف از کمالات نمو است، پیش از این سن بجهت عوارض و احوال شاذه ای که طاری شده، و علوم امروزه تفصیل این اختلاف و علامات را واضح و روشن نموده است و چون روزه شاق و مشکل است شارع با دختر سختگیری نکرد، پس از بلوغ دختر تا وقتی که داخل سال چهاردهم شود با او مدارا نموده مادامیکه آبستن یا حیض نشده، امداد همین خصوص روزه وقتی که حیض یا آبستن شده دیگر مساهاله نمیکند زیرا ظهور آنها کاشف از کمالات استعداد دختر است، و مدارا میکند با پسر در جمیع تکالیف تا داخل سال شانزدهم شود، برای رعایت نمو تدریجی و اختلاف بدن او و این علوم را علماء در این زمان کشف کردند بعد از آن که بر اسلام بیش از هزار و دویست سال گذشته بود. لکن پیغمبر بزرگوار صلوات الله علیه و آله این احکام را ذکر و آنرا پیش از این مدت کشف فرموده در حالیکه از اینگونه علوم در دنیا اثر و از فنون فیزیولوژی و بیولوژی در روی زمین خبری نبود، و پیغمبر بکنفرامی بیسواد بود که در عصر جاهلیت در میان مردمی بی علم و دانش زندگی مینمود آیا همین مطلب کافی بر صدق نبوتش نیست، و اینکه آنچه آورده است تنها از طریق وحی از جانب خدای لطیف و خیر و علیم و حکیم است، آیا هیچ عاقلی پس از معاینه این وضعیت شك

کفار بیکه متابعت پدر و مادر خود را مینمایند احکام کفر برایشان جاری است و هر کس از پدر و مادری که بیک کافر و بیک مسلمان است متولد شده باشد تابع مسلمان است این حکم کودک است تا بالغ نشده و وقتی که بالغ شد احکام بالغ بر او جاری خواهد بود و دیوانگان هم در تابعیت مانند اطفالند و بجهای را هم که از سر راه بردارند تابع آن کسی است که او را برداشته و تربیت می کند تا زمان بلوغ

فصل چهارم در توحید

هیچ چیز از شناسائی پروردگاری که آیات او در جان هر کس و در تمام موجودات مشاهده میشود برای انسان روشن تر و جلی تر نیست. انسان خود را می بیند و میداند که خودش خودش را بیافریده و پدید آورنده او غیر او بوده پس از آن هر يك از اعضاء خود که نظر می افکند اثر قدرت و غایات آنرا مینگرد، می بیند در تنش چشمی است که می بیند و گوشتی است که میشنود و زبانی است که سخن میگوید و مجراهایی برای استنشاق هوا و تنفس هست و دستی است که با آن میگیرد و پائی است که با آن راه میرود و چون فکر خود را بماوراء اینها بجولان در آورده می بیند که هر قطره ای از خون وی برای غایت و مقصود معینی آورده شده و گلبولهای قرمزی که داخل بدنش میشود از هوای ماده غذائی که تولید احتراق میکند و برای حرارت غریزه ای که در بدن است و مسماسات و کسیرن گلبولهای قرمز داخل بدن شده و بریه وارد گشته و از آنجا بقلب و از آنجا بوسیله گردش خون بسایر اجزاء بدن میرساند و گلبولهای سفیدی که در خون است و وظیفه مقاومت در مقابل دشمنهایی که وارد بدن میشوند دارد تا اینکه سپاهی برای جلوگیری از هر گونه هجومی که از خارج میشود تشکیل دهد خواه آن هجوم مرض باشد یا میکربها یا ضربت یا سقته ای یا غیر از آنها، همچنین سایر اجزاء خون که برای هر يك وظیفه خاصی و غایت معینی است (اگر تفصیل این موضوع را بخواهی نظر کن بر کن دوم در فصل نجاسات در باره خون) و بزاقی که در دهان است و از غده های مختلفی که با اشکال متفاوت است تولید میشود و وظیفه همه آنها پس از ترداشتن دهان و مهیاداشتن زبان برای سخن گفتن و کمک کردن بعمل مضغ (جویدن) و بلع (فرو بردن غذا) آنست که غذا را خیس و خمیر کرده

باره طریقه قرآن‌میین را پیروی نمودم چنانکه انشا الله دانسته خواهد شد
از آنچه در احکام بلوغ گفته شد دانسته شد که بر دختر واجب است تحصیل علم باصول
دین در نه سالگی و بر پسر واجب نیست مگر در پانزده سالگی و همین تکلیف هم مبنی است
بر آنچه علوم در این عصر کشف و تحقیق کرده اند از اختلاف دماغ دختر و مشاعرش با
دماغ و مشاعر پسر بنحویکه دختر در اول نموش چیزهایی میفهمد که پسر تا تقریباً پنج سالگی
آنها را نمی‌فهمد، این تفاوت امر و ز علماً ثابت شده و از مسلمات علماء تربیت و روانشناسی
است مطابق آنچه در فیزیولوژی و بیولوژی و غیر آن تحقیق شده آیا این دلایل کافی
نیست بر صدق رسالت و توحید الهی؟

فصل دوم

در احکام مستضعفین (ضعیف العقیده ها)

مستضعفین چند صنف مختلفند، از اینان کسانی که اصلاً دعوت اسلامی بدیشان
نرسیده و کسانی که دعوت اسلام بگوشان خورده و لکن بوجوب تحصیل علم عقلاً
ملفت نشده اند و از آنها کسانی که بدین معنی ملتفت بوده اند ولی توانسته اند تحصیل کنند
یا بجهت نداشتن وسیله تحصیل یا بواسطه خلل و نقصی که در دماغ و فکرشان وجود داشته
و از همین دسته کسانی که کوشش کرده اند در تحصیل علم ولی با این همه بحق نرسیده اند و
در واقع تمام این اصناف را میتوان بدین جمله خلاصه کرد که «یافتن حق قدرت ندارند
و باین دسنة ملحق میشود» کودکی که در اولین مرحله بلوغ است زیرا او قبل از بلوغ
مکلف نبود و بعد از بلوغ است که تحصیل علم و معرفت باصول دین بر وی واجب میشود و
تحصیل علم احتیاج بمرور زمان دارد و از این زمان تا وقتی که علم حاصل کند بمستضعفین ملحق
میشود: تمام اینها در آخرت معاقب نخواهند بود، پس اگر در دنیا متابعت کفار نموده
یا متردد باشند که هیچکس را تبعیت نکنند حکم کفار برایشان جاری میشود، و اگر متابعت
مسلمانان نمایند احکام اسلام

فصل سوم

در احکام اطفال قبل از بلوغ

اطفال مسلمانان در جریان احکام اسلام برایشان تابع پدر و مادر خود خواهد بود و اطفال

بغیر خود استعانت بجوید و بماسوای خود طریق احتیاج ننویسد، و در کردار خود مختار است و بدانچه خواهد فرمائید و صاحب اختیار، و بدانچه اراده کند از روی حکمت و تدبیر انجام دهد نه کار بیپوده کند و نه ستم و ظلم نماید برای آن که از آن بی نیاز است جل و علا و تقدست اسمائه، و کرامت صنائعه و فعاله

و چون بموجودات زنده نظر افکنیم مبدانیم که موجد آن زنده توانا است زیرا اگر خود زنده نبود هرگز نیروی حیات در مصنوعات او بوجود نمی آمد زیرا بدیهی است که فاقد چیزی نمیتواند آنرا بدیگری دهد و بالضروره محال است که از هیچ چیزی بوجود آید

پس علم الحیات (بیولوژی) واضحترین کتابی است که دلالت دارد بر آنکه موجد حیات خود زنده است پس از آن می نگریم بنوع انواع از اسنان و مختلف الاصناف و حیوانات مختلف الانواع و گیاه و کشت ها و درختان که اتمات مختلف الاصل دارند و معادن و آنها و جمادات و هوا و استار گان و خورشید های شنور که هر یک بجهت و خصله متوجه و در حرکتند و ضرورت و حس خواهی دانست که پدید آورنده آنها مختار و مرید توانا و با اقتدار است هر چه میکند از روی اراده و اختیار انجام میدهد نه از روی اجبار و اضطرار برای اینکه اگر موجب (خود کار بدون اختیار) باشد چیزی از وی بدید نمی آید مگر اینکه ملائم طبیعتش باشد همچنانکه حرارت از آتش بوجود می آید و ای که سکه مختار است در افعالش انواع گوناگون و افعال جور و اجور یافت میشود مانند سائی که نائی را آباد و ویران میکند و دیوارها و حصارهای مختلف بدون شل سقفها و سر و بسا، و اندرونها برای آنها میهد و هر چیزی را بمناسبت و منظوری از شکل و حجم و وسعت بجای خود مینگارد اطلاق سکنتی را غرض از سطح خانه و فضای خانه مخالف فضای اساقها و بنه کان مبائن بادریجه روشنائی است و بر این قباس است سائر اجزاء خانه و این بناها بدیهی است که محتاج سان زبادتاری نمیشد و همچنین دلیل دیگر حدود موجودات است پس از آنکه بودند و فیل شدن آنها است بعد از آنکه بودند، حرکت آنهاست پس از سکون، و سکون آنهاست پس از حرکت و انتقالشان از مکان دیگر. و تغییرشان از حالتی بحالت و شکل آخر، اینها دلیل است که اینها خودشان خود را سافر بدند

در آن ماده سکر به عنییه تولید نموده بهمین شکل وارد هاضمه نمایند تا آنرا بجگر برسانند و آنرا بشکل الكل ماده نشاسته‌ای (گلوگز) ذخیره کند تا تولید قند انگوری نماید که قابلیت احتراق تدریجی یابد بمنظور حفظ و ادامه حرارت غریزی در بدن و همچنین دیده میشود که هر عضو و قطعه و عضله و هر جزئی که در بدن است اعم از کوچک و بزرگ وظیفه خاص و غایت معینی دارد اینگونه آیات شخص متأمل را دلالت می‌کند که پدید آورنده این بدن دانای با قدرت و مدبر با حکمتی است برای اینکه ایجاد منظور مستدعی قدرت و علم بغایت و آنچه ایجاد می‌کند می‌باشد.

و از همین جا دانسته میشود که کتابهای فیزیو لوژی که از علم منافع و وظائف اعضاء حیوان گفته‌گومی‌کند کتابهای توحیدی است که از اولین چیزی که انسان در نفس و جان خود می‌بیند بحث مینماید و چون از نفس خود بسائر موجوداتی که نزدیک یا در مجاورت و یا دورتر از او هستند منتقل شود در هر دره و خورده و هر جسم کوچک و بزرگی از جماد و معدن و نبات و حیوان و کوههای شامخ و دریاهای خروشار و هوا و فضاء و زمین و آسمان و آفتاب و ماه و خورشیدهای بشمار و ماههای بسیار و آسمانهای نامعدود و مدارک نامحدود چه ناگاه ساده و چه نظر کردن با دور بینهای بزرگ و میکروسکوپهای نزدیک نما و علوم مختلفه همچون علم گاه‌شناسی، و حیوان شناسی، و معدن شناسی، و آب شناسی و زمین شناسی و آسمان شناسی، و طب، و تشریح، و علم طبیعت و کیمیا و نجوم، همه اینها نورهای درخشانده‌ای هستند و آیاتی میباشند که بقدرت و تدبیر و حکمت آفریننده خود لمعان دارند و دلالت مینمایند بر قدرت و توانائی و علم و دانائی و حکمت صانع و مدبر آنها، و چون از این معنی منتقل شدیم پس از آنکه دانستیم که این موجودات خودشان خودشان را ساخته اند، و آنها صانع دارند غیر خودشان که در صفات و لوازم که عبارت از حاجت و ترکیب و تحلیل و حد و تعدد میباشد با آنها مخالف است زیرا مسلم است صانع غیر از مصنوعات و خالق غیر از مخلوقات است، از آن جهت که خالق بخود موجود بوده و اینها بوجود او قائمند خواهیم دانست که صانع اینها ازلی ابدی سرمدی است و غیر محدود و نامتناهی بوده، یکتائی است که انبازی ندارد، و یگانه‌ایست که نیازی بدوراه نیابد

که ازلی است که همیشه او با خدا و خدا با او بوده!

هر چند در موجودات ازلی، ادیان^۱ بایکدیگر مخالفند مثلاً برهمنی ها آنرا باسمی میخوانند و بودائی ها باسم دیگر و مجوسها بنامی غیر از نامی که این دو دیانت نامیده اند و بسا باشد که از عقاید پاره ای از دیانت ها ظاهر شود که این موجودات ازلی و ابدی حد و حصری ندارند مثلاً مجوسها قائلند باینکه چیزهایی که نامیده اند به (امشاسپندان) یعنی ارواح ازلی و ابدی موجوداتی اند که زمین و آسمان را پر کرده اند و بودائی ها و برهمنی ها نیز چنین ارواح ازلی و ابدی قائلند.

و این دیانت های قدیمی می پندارند، که این موجودات خودشان خدایانی هستند که با خدا در الوهیت شریکند، و برای هر نوع از انواع مخلوقات ارضی، پروردگاری از مجردات می پندارند، مثلاً خدای جماد غیر از خدای نبات است، و خدای آتش سوای خدای آب است، و خدای انسان غیر از خدای اسب است همچنین الی آخر، مجوسها انسان را بچهار طبقه تقسیم می کنند، دو طبقه آنها معبود و قابل پرستش اند و این دو طبقه یکی از آنها طبقه پادشاهان، و طبقه دیگر رؤسا دینی اند که افراد آنرا هیربدان و مؤبدان می نامند و دو طبقه دیگر طبقه کشاورزان و روستائیان و طبقه اهل صنعت و کسب و تجارت می باشند، و مانند همین عقیده در دیانت برهمنی یافت میشود جز این که دیانت برهمن این دو طبقه را طبقه پاکان می نامد و دو طبقه پرستش کنندگان را طبقه ناپاکان (نجسان) و این دینهای سه گانه بر غلوه در باره بعضی از مخلوقات و پرستش آنها و طلب روزی و شفاء و طول عمر و سایر حاجات از آنها متفق اند، و ما چیزی که بتوانیم در اصل این دیانات سه گانه حکم کنیم در دست نداریم، و برای ما محقق نشده که کدامیک اصل و کدامیک فرع است بالاخر چیزی که ما میدانیم اینست که آنها جدا متشابهاتند بحیثی که جز در نام تفاوتی باهم ندارند، و چنین معلوم میشود که هر سه این دینها از اصل قدیمی گرفته شده اند که اثری از آن در دست ما نیست و ما نرسیده، و شاید دو دین قدیمی مصر و بابل از همین اصل گرفته شده باشند، برای اینکه در بیشتر عقائد و اعمال، مشابهت باین دینهای سه گانه دارند این دینهای سه گانه همگی در رهبانیت و گوشه گیری و انزوا و اجراء ریاضت های بدنی متفقند هر چند در کیفیت مختلف می باشند، پس رهبانیتی که در نزد برهمنی ها است در

زیرا موجود بخودی خود محال است که چنین صفاتی در وی پدید آید پس ناچار است که او را موجودی باشد قدیم و ازلی که حوادث در وی تأثیر ننماید و اندی سرمدی که فنا بر وی راه نیابد، به تغییر پذیرد و نه تبدیل گیرد، نه حرکت داشته باشد و نه انتقال نه از محلال بدو دست یابد نه زوال، مکانی او را فرا نگبرد و مکانی از او خالی ننماید، وقت و زمانی او را ننهد نکند مرید مختار است و بر همین نمط است ادله قرآن و فلسفه آن و براهین و حکمت های وی که حس آنرا ادراک میکند و عقل صریح آنرا ادعان می نماید بدون پیچیدگی قبول محال و دید بر فتن شبهه و اشکال، و هر چه را که صاحبان ادیان سابقه و فلاسفه و اهل کلام با کلفت و زحمت ایراد کرده و متصوفه و معتزله و شاعره رحمت آنرا ایراد نموده اند خارج از طریق قویم و جاده مستقیم است اگر صاحبان ادیان از رویه قویم خود خارج می شدند برای حلال طبیعی و مذبون مجالی باقی نمی ماند که بدین مسن هجوم کنند شبهه هایی که ارزشی نداشته و موهومانی که استحقاق هیچ نظری دارد

سزاوار تر آنست که مادر اینجا اولاد محسانگویم، ی خدا پرستان که ثبات خدا را پشت سر انداخته و بدون داس و هدایت و ستود و حجت و روشنی از هواهای خود پیروی می نمایند اشاره کرده که پس از آن شبهات ملحدان طبیعی و دهری پردازیم سپس تریقه استدلال قرآن و سنت و براهین آن در و رایان کنیم تا در این عمل بنات گذشته و اصح و آشکار گشته و هر شبهه ای باطل و ناجیز خواهد شد تا حق با تمام درخشنده گیس ساطع گردیده و ابرها و تیرگیهای شام شبهات باطله بظهور روز حق مجو گردد

و من الله التوفیق والتسدید

فصل پنجم

در غفلت خدا پرستان از صاحبان ادیان سابقه و فلاسفه و فرقی دیگر مسلمانان که از آنان پیروی کردند

ادیان قدیمه ای که بدست ما رسیده همگی متفق اند بر اصل واحد و آن ایست که خدا مجموعه مافی الکون است (آنچه در صحنه آفرینش است) یا این بیان که با وجود خدا عین وجود آفرینش است، و این مذهب ناهیده میشود بوحدت وجود و یا اینکه خدا عین موجودات است و این مذهب بنام وحدت موجود است پس معنی آن اینست که چیزهائی از موجودات

گاو پرست، و یونانیان بعقول و نفوس مجرده پندار خود جنبه الوهیت داده بودند، یهود هم خدا را در جسم میدانستند، و نصاری خدا را نازل کرده و در رحم زنی جاداده بودند و قائل باتحاد او با مسیح و روح القدس بودند!! گمراهی در گمراهی فرورفته بود و تاریکی ها بالای یکدیگر، در این جاعاقایدی هم بود که از هر رنگ فلسفه یا اندیشه دینی مجرد بود همچنانکه عرب قائل به بت پرستی بودند و معتقد بودند که بت ها آنرا بخدا نزدیک می کنند بدون اینکه بوحدت و حود یا وحدت موجود یا فلك یا عقل اطلاعی یافته باشند و همچنانکه عده ای بین یونانیان و مصریها و بلاد هند و ایران بودند که قائل بدهر بودند، بدون اینکه باعت این عقیده را از علم و فلسفه بشناسند و بهره ای از آن نداشتند جز الفاظی که در دهانها افتاده بود و بدون اینکه معانی و معمای آنرا بفهمند.

همچنین بودند مردم در عصر قدیم که حقاً عصر جاهلیت برای آن نامی است بامسمی و چه جهلی زشت تر است از این جاهلیتی که در آن بودند، از حیث خبیث و خسران، در میانه این جهل و تاریکی ها نور اسلام درخشید، و مشرق و مغرب زمین را فرا گرفت و اقطار را روشن نمود، و پردهای ضخیم بت پرستی عرب و برهمنی و بودائی و مجوس و یهودی و نصرانی و دهری را از میان برداشت و توحید خالصی را آورد در حالی که علناً فریاد میزد، که خدائی نیست جز خدای بیهمتائی که شریک و انبازی ندارد و اینکه اسان با خدای واحد خدای دیگری را نخواهد بت ها را شکسته و آتشکده ها را خاموش نمود زخارفات فلاسفه و موهومات آنرا از وحدت وجود و قول بافلاك و عقول را باطل کرد، و وسایل دهریها و طبیعی ها را ناچیز نمود، و پراکنده و دور انداخت، و علناً در مردم غریب بر آورد، که آگاه باشید دین خالص تنها خدای راست و پادشاهی جهان خالص خدای بیکار و قهار است و در میان مردم بانگ بر آورد در حالی که بر آنچه ادعا میکردند مطایبه رهان نمود و می گفت (بگو بیاورید برهان خود را اگر راستگو هستید) پس چون برهانی نیافتند ناچار آنچه را می پنداشتند و بدال عقیده مند بودند باطل شد و سلطان علم بر شیطان جهل پیروز گردید آنجا که گفت (کنایه بیاورید بیش از این قرآن یا نمونه ای از علم اگر راست میگویند؟) و عصر جاهلیت و تاریکی منقلب شد بعصر علم و روشنی، و انسانیت گامهای تند و بلندی بسوی ترقی و پیشرفت برداشت که آنروز

کیفیت باره بابت مذهب مجوس مختلف است، دیانت ها عموماً در زمانهای گذشته چنین بودند پرستش بت ها و گاو و درختان و آبها و آتشکده ها بدان آمیخت با همان نسبت اختلافی که در این دیانت ها موجود است، و چون یونانیان از خواب غفلت بر خاستند و از انوار الهیه پرتوی برایشان تابید، عزم نمودند که بت پرستی را دور افکنده و پرستش ستارگان ساده مجرده بر طبق عقیده ای که دارند بپردازند، و مشغول شدند بتمحصراز دینی که آنها را پرستش خدا برساند، پس جز مذهب مجوس نیافتند زیرا مذاهب دیگر از آنها دور بودند و ایرانیان با ایشان بیشتر آمزش داشتند، پس مجوسیت را گرفتند و آنرا بقالب فلسفه ریختند و از این کیفیت فلسفه سقراطی و میل افلاطونی که منشأ آن وحدت وجود و موجود است، و قائل شدن بارات انواعی که در مذهب مجوس بوده پدید آمد و پشت سر آن فلسفه ارسطو آمد که قائل است بآنکه از يك جوهر حریر يك چیز صادر نمیشود و از، صادر اول که عقل مجرد است عقل و فلك پدید آمد، و همچنین تا عقول عشره و افلاك تسعه سپس عالم کون و فساد که زمین است بوجود آمد، همه اینها در دیانت مجوس موجود بود فلسفه اشراق افلاطونی و فلسفه مشائی ارسطوئی شیوع پیدا کرد و این دو فلسفه از خرافات بت پرستی و پرستش ستارگان که قدماء یونان بر آن قائل بودند سالم نماندند

در همین حالیکه دیانت های گذشته و کهنه آئین مردم بود یهودیت بدعوت حضرت موسی و انبیاء بنی اسرائیل ظاهر شد پس از آن نصرانیت بدعوت حضرت عیسی و حواریین پدید آمد و این دو مذهب در ابتداء دعوت خود بتوحید خالص دعوت مینمودند ولی طولی نکشید که دگرگون شد و بعقائد بت پرستان آلوده گشت :

از عقائد فاسده، جسد و جسم دانستن خدا، و سه بودن خدا در عین يك بودن، و یکی بودن در عین سه بودن و غیر ذلک از خرافات بت پرستان و اهل وحدت وجود یا وحدت موجود، و صبح کردند این دودین در حالیکه يك مشت خرافات و افسانه ای از افسانه های گذشته بودند، بعد از آنکه حقیقت صریحه و حق محض و نوری درخشنده بودند، تمام دینها و فلسفه ها باین سر نوشت دچار شدند و وضع دینی مردم چنین بود :

ایرانیان آتش را می پرستیدند و عربها پرستش سفکها و بتان پرداخته بودند، هندو

برای ایشان بهتر و خردمندانه تر بود، ولی خدامؤمنین را بقول ثابت برقرار داشت؛ پس بریسمان محکم قرآن متمسک شده و بسنت قویمه چنگ زدند؛ و چهل را بر علم مقدم نداشته و وهم را بجانب حقیقت راه ندادند؛ دین خود را برای خدا خالص کردند، و دانستند که قرآن نیامده مگر برای نابود کردن این تاریکی ها و گمراهی ها بوسیله نور هدایت و رشاد، و او هام فلاسفه و خرافات بر ایشان تأثیری ننمود، در حالیکه گول خورد گانی که خود را حکما و متکلمین مینامیدند با بهایت بادی و دیوانگی با آنان می جنگیدند و بیش از صدها مال آبارا طرد می کردند و بجهل و نادانی متهمشان مینمودند برای اینکه حرا قائل بخرافات فلاسفه یونان شده اند. "نا اینکه خدای متعال دسور داد بظهور نور حق و محو ظلمتهای باطل و هدایت کرد بزرگان دانشمندان مکشف را بدانچه بر یونانیان و مقادین بادن و مسلمانان مخفی بود؛ پس حساً ثابت کردند که نه عقلی در فلک و نه فلکی است که عملی با او باشد و نه نفس مجردی وجود دارد، و آن افلاکی که می پنداشتند به گانه است اصلاً وجود ندارد، و ستارگان خورشیدایی هستند که احصا نمیتوان نمود که در پیرامون هر یک از آنها سیارات متفاوتی در گردش است و عناصر هم چنان که آنها می پنداشتند وجود ندارد، و مزاجها هم چنان نیست که آنان ادعا می کنند بلکه غیر محدود است؛ پس قواعد مجوسیت و فلسفه ویران شد و امر خدای ظاهر گردید هر چند کافران از ظهور آن کراحت داغنه باشند، و صاحبان اندیشه و خرد دانستند که قرآن معجزه باقیه است که طول زمان و کثرت اکتشافات روز بروز رفعت و علو آنرا زیاد کرده و مؤمنین بدان همه روزه ایمان و تسلیمشان فزونی خواهد یافت.

اگر این فیلسوفان مسلمان که نسبتاً را بخود بسته و حکماییکه تحکم می کنند بفلسفه یونان و تخیلات مجوس، فریفته نمی شدند و بقرآن متمسک نموده در آیات آن تدبر می کردند، زمام علوم از دست مسلمانان خارج نمی شد کالج سلطنتشان بهم می شکست و عرس پادشاهیشان سرنگون نمی گشت.

و بیگانگان صاحب اختیارشان نمی گشتند، و در روی زمین غیر مسلمانی باقی نمی ماند و لکن مسلمانان قریب خورده و فریفته شدند و بهمین جهت سیر عالمشان متوقف گشت و دانشمندان از تعلیمات و تبلیغ اسلام کناره گرفتند و مجال را برای القاء شبهات واهی و مادیون و

شریت نظیرش را ندیده بود پس در کمتر از نصف قرن بر بیشتر از بلاد معموره جهان استیلا یافت و انسان در مدت کوتاهی، ملکوت اعلای انسانیت نائل گردید و برای دهری و فلسفی و بت پرست و یهودی و نصرانی حجت و دلیلی باقی نماند. و دین خدا صبح کرد در حالیکه منحصر آیکانه پیشوای بشر بود

طولی نکشید که بعضی از صاحبان ادیان سابقه از مجوس و یهود و نصاری خود را در امور مسلمانان داخل کرده و کتب یونانیان را به عربی ترجمه نمودند، و این کتابها در مدارس اسلامی داخل شد در حالیکه هنوز مردم نازه میرفتند بمعالم اسلام آشنا شوند، پس این شبهات یونانیها، بر بسیاری از کسانی که ضعیف العقول بودند غلبه یافت و حقایق زلال و صاف دین حنیف با وهام فلاسفه و مجوس و تجسید یهود، و التحام نصاری و تبلیغ آنان آورده گشت پس فرقه‌ای از مسلمانان غلو کرده عقیده مند شدند عین آنچه را که مجوس و نصاری اعتقاد داشتند جز اینکه اسم پادشاهان و مؤبدان یا اسم عیسی و روح القدس را تغییر دادند باسم محمد و علی و قطب‌هایی از مرشد صوفیه مانند عبدالقادر گیلانی و سید احمد بدوی و صاحب بزرگ و شاه نعمت‌الله و مانند گان آنها و فرقه‌ای از مسلمانان فائل بجسد پدبری خدا شدند عین همان عقیده یهودیها، و طائفه‌ای بوساوس فلاسفه اشراقی و مشائی فریفته گردیدند و ندانستند که منشأ آن مذهب مجوس است و این خرافات را از علوم پنداشته آنرا در مدارس دینی داخل نمودند، و در این باره کتابها نوشته و مؤلفاتی برای توضیح آن پرداختند، و فرقه‌ای سخت باین موهومات فرو رفته و آنرا با قرآن کریم و سنت سمیه بر طبق عقائد فلاسفه و غلاة و مجوس تطبیق نمودند و کلام خدا و سنت پیغمبر او را تحریف کردند تا توفیقی بین کتب و سنت و بین مجوسیت و فلسفه دهند، مثل اینکه اینها میبنداشتند پیغمبر بزرگوار اسلام نیامده مگر برای برویج خرافات زردشت و موهومات سقراط و ارسطو، و ندانستند که آنحضرت (ص) معوت شد مگر برای ابطال آنها و بیرون آوردن مردم از ظلمات این اوهام بسوی علم و یقین، و گروهی از معتزله و اشاعره بفلسفه متأثر شده و بگفتگوهای پرداختند که طبع سلیم از آن بیزار و غفل مستقیم از آن متنفر است و برهان، آنرا نفی کرده و قرآن آنرا باطل مینماید، و این طائفه خود را متکلمین نامیدند و حال اینکه اگر ساکت میشدند

اگر مکانی ازوی خالی بماند یا مکانی وی را فرا گیرد در اینصورت محدودی است که احتیاج بمکان دارد، پس آفریننده بخودی خود نیست و این امری است که مادیها و الهیون بر آن اتفاق دارند هر چند گفتارشان در این باره مشوش و مضطرب است و علی ای حال تمام عقلاء در این کلمه متفق الکلمه اند که آفریننده بخودی خود از جهت مکان و زمان نا محدود است، آغازی است بدون آغاز و انجامی است بدون انجام و تمام اشياء محیط است و این بنا بر بدیهی است که هیچگونه احتیاج بیرهان ندارد جز اینکه بگوئیم آفریننده بخودی خود موجود است :

پس از این مقدمه خواهی شناخت که هست بخودی خود تعیر و تبدل بر وی محال است و حرکت و انتقال بر وی سزاوار نیست برای اینکه تعیر و دیگر گونی عبارت است از زوال علت حالت اولی و بوجود آمدن حالت دوم و کسیکه هستیش بخودی خود است علتی برای وجودش نیست که زوال پذیرد یا حادث شود و حرکت عبارت است از خالی کردن مکانی و اشغال مکان دیگر و کسیکه هستیش بخود است بهر مکانی محیط است پس مکانی از او خالی نیست که وی بدان منتقل شود

و مکانی ازوی خالی نماند پس چگونه آنرا خالی می کند، بهمین دلیل قول مادیون باطل میشود، زیرا اینان قائلند باینکه کسیکه هستیش بخود است دارای حرکت حوهریه دائم است، که ذراتش جمع و پراکنده گشته و بصورت های مختلف و گوناگون از خورشید و زمین و جمادات نبات و حیوان مبدل میشود و هر چند ماده ازلی است که تمام وزیاد نمیشود، همین قول ایشان هم ادعائی است که هیچ دلیل و برهان ندارد، معدالك مداهة مردود است زیرا چیزی که هستیش بخودش است تعیر و تبدل حتی بصورت هم بر وی محال است، پس اگر ماده چنین باشد که می گویند، در این صورت خود ماده مخلوق است و آنکه هستیش قائم بخودش است غیر ماده خواهد بود، و قائلیم بخود کسی است که ماده را تغییر میدهد و خود تغییری نمی پذیرد، و ماده دارای اجزائی است که پاره ای از آنها پاره دیگر را محدود مینماید و احتیاج بیکدیگر دارند و چیزی که هستیش بخود است نامحدود است و احتیاجی ندارد پس جزئی نخواهد داشت، و چیزهائی که دارای اجزائند هستیشان بخودشان نیست، و آن چیز هستیش با خود است که

طبیعیون و اکرار کردند، و ما ببطالان فلسفه برسیدل اجمال اشاره میکنیم

فصل ششم

در ابطال شبهات مادیین و فلاسفه و صاحبان ادیان قدیمه و مسلمانانیکه از آنها پیروی نمودند

جمع عقلا از دهرها و مادیها و فلاسفه و الهیون متفقند بر وجودیکه بخودی خود موجود است و در مرحله وجود احتیاج بدیگری ندارد، برای اینکه اگر چنین موجودی نباشد اصلاً چیزی بوجود نخواهد آمد، زیرا هنگامیکه ما فرض کردیم که همه موجودات محتاج بغیر خود هستند در اینصورت جز عدم چیزی باقی نمی ماند، و عدم هم که وجود نداشته و برای ایجاد نمودن قابلیت ندارد. فرض این است که موجودات بدون موجد (پدیدآورنده) یافت نمی شود پس باید گفت موجودی نیست زیرا موجدی نیست، لکن موجودات دیده میشوند پس موجود بخودی خود هم مشهود است و این با امر بدیهی است که نیازمند دلیل نیست و احتیاجی بر حمت استدلال بدور و تسلسل و محالات و فلاسفه و متکلمین ندارد و خردمندان بدان اتفاق داشته اند و در این خصوص نزاعی نیست پس اختلافی که هست در میان آنها اینست که کائن بنفسه (آفریننده بخودی خود) چیست؟ پیش از اینکه اختلاف آنان ذکر شود بشبهات کسانی که امر بر آنان مشتبه شده رد شود مقدمه مخنصری ذکر میکنیم و آن مقدمه این است که معنی بودن چیزی بخودی خود اینست که آن چیز در وجود خود اصلاً به چیزی احتیاج نداشته باشد زیرا اگر محتاج باشد در اینصورت بودن بخودی خود نیست و بدین معنی نداشتن اول و آخر مترتب میشود یعنی روزی نبوده که نباشد و پس از آن بوجود آمده باشد و روزی هم نمی آید که معدوم شود و وجودش با تنها و آخر رسد زیرا اگر آفریننده ازلی نباشد احتیاج بعلت وجود خود پیدامی کند و فرض مطلب آنست چون علت ندارد پس قدیم است و چیزی که قدمت او ثابت گشت عدم محال است زیرا ناموجود شدن هر چیزی بزوال علت وجود او دست میدهد و این امر هم باز مورد اتفاق جمع عقلا از مادیون و فلاسفه و الهیون است، پس آفریننده بخودی خود احتیاج بمکان ندارد زیرا اگر احتیاج بمکان داشته باشد در اینصورت آفریننده بخودی خود نیست و او در هر مکانی است و هیچ مکانی وی را فرا نمی گیرد و هیچ مکانی از او خالی نمی ماند، زیرا

اجزاء، بعضی از فلاسفه میگویند که دو جهت که در عقل اول است از آن انتزاع میشوند نه اینکه دو موجود خارجی باشند پس ما هم بابشان میگوئیم امر انتزاعی که در خارج وجود ندارد نمیتواند وجود بیخشد و این سخن را هم از باب مماثلت و بر حسب جریان اصول قدیمه و پندارهای خودشان بآنها میگوئیم، ولی هنگامیکه رجوع میکنیم بچیزهایی که علم آنها صادر و مکتشفان عصر آنها را واضح کرده است، می بینیم که اصلاً از این ترهات بی نیازیم

پس بضایان آنچه فلاسفه گذشته به تبعیت از مجوس می پنداشتند از مسلمات علماء این زمان است برای اینکه فلاسفه با چشمهای مجرد بدون مسلح بودن بدور سنهای محیر العقول می پنداشتند که فقط هفت سیاره وجود دارد و گمان می کردند که افلاک کائنات و چون نوابت را با چشم نامسلح می دیدند لذا برای آن فلک هشتم قائل شد و چون احتیاج بفلکی داشتند که بدون ستاره بوده و حرکات افلاک دیگر را تنظیم کند لذا فلک نهم قائل گشتند و بنظر ایشان باین کیفیت عالم آفرینش و موجودات باقیه میرسد و در حائیکه صدور این افلاک بزعم ایشان از واجب ممکن نباشد برای ایسده واجب واحد است و از واحد جز واحد صادر نمیشود با چار میشوند که میگویند صادر اول نیز واحد است و آن عقل مجرد است که بعقل اول نامیده اند که از او عقل و فلک صدور یافته پس عقول متعدد میشوند ناده و افلاک تانه و قائلند باینکه عالم کون و فساد که زمین ما و موجودات در آن است از فلک قمر صادر شده و مجوس بهمین گونه ادعاها مذهب خود را و فلاسفه فلسفه خود را بنا نهاده اند عالم هم با مکتشفان و آلات و تصدهای آسمانی پیمبدان آمده و تمام این اساسهای ادعائی آنها را ویران نمود زیرا این بنا در کنار وادی فنا نباشده بود و بهمین جهت هم نابود شد :

علم حسانات نمود که آنطوریکه فلاسفه گمان می بردند اصلاً افلاکی وجود ندارد و نواشی که آنان ادعائی میکنند با چنان کیفیت بیست و آفتاب و ماه و هر بیت در مدار خاص و فلک مخصوصی شناورند و این ستارگان و کواکبی که در این فضای بی بابان بیرون از احصا دیده میشوند هزاران هزار از خورشیدهای بیشمار است که در بهرامون هر يك ستارگان حندی است مانند زمین ما که در هر کدام صفت ترکیب و تحلیل

خود جزئی نداشته و او ماده را تجزیه و محدود کرده است، مادیون می گویند پیدایش از عدم و نیستی محال است، ما هم از ایشان می پرسیم از حیاتی که در موجودات زنده هست آیا از يك اصل زنده ای بوجود آمده یا از اصلی که حیات ندارد، اگر گفتند از اصلی که حیات ندارد، اصل خود را با این ادعا ناقص و باطل کرده اند زیرا در این صورت حیات از عدم پدید آمد، و اگر قائل بقول اول شدند که از اصل زنده وجود آمده، اصل ما ثابت است و آن اینست که هست بخودی خود زنده و توانا و آفریننده حیات در اجسام زنده است، مادیون حیوة را بعلمی مادی از حرکت دائمی تعلیل می کنند، و حال اینکه این علل واهی هستند اضافه بر اینکه آن ادعائی است که دارای برهانی نبوده و برای ایشان این ادعا نفی نخواهد داشت، زیرا سؤال بحال خود باقی مانده است و آن اینست که حیوة از عدم بوجود آمده یا از اصل زنده ای؟ ولی بحمد الله از این سؤال جوابی ندارند، پس برای بطلان مذهب آنها احتیاجی ببرهان بیش از این نداریم که بگوئیم وجود آفریننده بخودی خود ضروری و بدیهی است، و همچنین عدم تغییر و تبدل و حرکت و انتقالش

همچنانکه مذهب مادیون با این بیان باطل شد، همچنین مذهب فلاسفه باطرا میشود برای اینکه آنها قائلند که آفریننده بخودی خود بالضروره موجود است و او یگانه است، و از یکی جز يك صادر نمیشود، پس از او عقل واحدی که دارای دو جهت است صادر گردید و باعتبار تعدد جهتی از عقل اول عقل دوم و فلك صادر شد، و همچنین تعدد انواع و تكثر موجودات بظهور پیوست ما هم باین آقایان فلاسفه می گوئیم. الا شما که عقل اول را ندیده اید، پس بچه وسیله آنرا درك نمودید؟ آیا جر این است که قائل شدن باین معنی خود ادعای بلا دلیل است؟ و ثانیاً: از این آقایان می پرسیم از این دو جهتی که در عقل اول است آیا بدون موجد و از عدم بوجود آمدند؟ در این صورت قول شما نقض پذیر است زیرا وجود از عدم محال است یا اینکه آفریننده بخودی خود متعدد است، در این صورت قول شما که می گوئید واحد است ناقص میشود، و اگر در اینجا موجودی است که دارای چند جهت است چنانکه شما می گوئید پس در این صورت این موجود مخلوقی است حادث نه آفریننده بخودی خود و کسی که بخودی خود هست بال داده نه تعدد دارد و نه اجزا، زیرا حدی ندارد و تعدد ملازحد و انتهاست، همچنین پذیرفتن

اجزا، بعضی از فلاسفه میگویند که دو جهت که در عقل اول است از آن انتزاع میشوند نه اینکه دو موجود خارجی باشند پس ما هم بایشان میگوئیم امر انتزاعی که در خارج وجود ندارد نمیتواند وجود بیخشد و این سخن را هم از باب مماثلت و بر حسب جریان اصول قدیمه و پنداره‌های خودشان بآنها می‌گوئیم، ولی هنگامیکه رجوع میکنیم بچیزهایی که عالم آنرا صادر و مکتشفان عصر آنرا واضح کرده است، می‌بینیم که اصلاً از این ترهات بی‌نیازیم

پس بفرمان آنچه فلاسفه گذشته به تبعیت از مجوس می‌پنداشتند ارسطو نماند این زمان است برای آنکه فلاسفه با چشمهای مجرد بدون مسلح بودن بدور شبهاتی محیر المعقول می‌پنداشتند که فقط هفت سیاره وجود دارد و گمان می‌کردند که افلاک که گمانند و چون نوات را با چشم نامسلح می‌دیدند لذا برای آن فلک هشتم قائل شدند و چون احتیاج بفلاکی داشتند که بدون ستاره بوده و حرکات افلاک دیگر را منظم کند لذا فلک نهم قائل گشتند و بنظر ایشان با این کیفیت عالم آفرینش و موجودات با آنها میرسد و در حائیکه صدور این افلاک بزعم ایشان از واجب ممکن نباشد برای اینکه واجب واحد است و از واحد جر واحد صادر نمیشود ناچار میشوند که بگویند صادر اول نیز واحد است و آن عقل مجرد است که بعقل اول نامیده اند که از او عقل و فلک صدور یافته پس عقول متعدد میشوند ناده و افلاک تانه و قائلند باینکه عالم کون و فساد که زمین ما و موجودات در آن است از فلک قمر صادر شده و مجوس بهمین گونه ادعاها مذهب خود را و فلاسفه و اسفیه خود را بنا نهاده اند عالم هم با مکتشفات و آلات و صور صدهای آسمانی بمیدان آمده و تمام این اساسهای ادعائی آنها را ویران نمود زیرا این بنادر کنار وادی ما بنا نشده بود و بهمین جهت هم نابود شد :

عالم حسنا ثابت نمود که آنطوریکه فلاسفه گمان می‌بردند اصلاً فلاحی وجود ندارد و ثوابی که آنان ادعائی میکنند با چنان کیفیت بست و آفتاب و ماه هر یک در مدار خاص و فلک مخصوصی شناورند و این ستارگان و کواکبی که در این فضای بی پایان بیرون از احصا دیده میشوند هزاران هزار از خورشیدهای بیشمار است که در بیرون هر يك ستارگان جندی است مانند زمین ما که در هر کدام صفت ترکیب و تحلیل

خود جزئی نداشته و او ماده را تجزیه و محدود کرده است، مادیون می گویند پیدایش از عدم و نیستی محال است، ما هم از ایشان می پرسیم از حیاتی که در موجودات زنده هست آیا از يك اصل زنده ای بوجود آمده یا از اصلی که حیات ندارد، اگر گفتند از اصلی که حیات ندارد، اصل خود را با این ادعا ناقص و باطل کرده اند زیرا در این صورت حیات از عدم پدید آمد، و اگر قائل بقول اول شدند که از اصل زنده وجود آمده، اصل ما ثابت است و آن اینست که هست بخودی خود زنده و توانا و آفریننده حیات در اجسام زنده است، مادیون حیوة را بعللی مادی از حرکت دائمی تعلیل می کنند، و حال اینکه این علل واهی هستند اضافه بر اینکه آن ادعائی است که دارای برهانی نبوده و برای ایشان این ادعا نفعی نخواهد داشت، زیرا سؤال بحال خود باقی مانده است و آن اینست که حیوة از عدم بوجود آمده یا از اصل زنده ای؟ ولی بحمد الله از این سؤال جوابی ندارند، پس برای بطلان مذهب آنها احتیاجی برهان یش از این نداریم که بگوئیم وجود آفریننده بخودی خود ضروری و بدیهی است، و همچنین عدم تغییر و تبدل و حرکت و انتقالش

همچنانکه مذهب مادیون با این بیان باطل شد، همچنین مذهب فلاسفه باطل میشود برای اینکه آنها قائلند که آفریننده بخودی خود بالضروره موجود است و از بگناه است، و از یکی جز يك صادر نمیشود، پس از او عقل واحدی که دارای دو جهت است صادر گردید و باعتبار تعدد جهت وی از عقل اول عقل دوم و فلك صادر شد، و همچنین تعدد انواع و تکثر موجودات بظهور پیوست ما هم باین آقایان فلاسفه می گوئیم. اولاً شما که عقل اول را ندیده اید، پس بچه وسیله آنرا درك نمودید؟ آیا جز این است که قائل شدن باین معنی خود ادعای بلا دلیل است؟ و ثانیاً از این آقایان می پرسیم: از این دو جهتی که در عقل اول است آیا بدون موجد و از عدم بوجود آمدند؟ در این صورت قول شما نقض پذیر است زیرا وجود از عدم محال است یا اینکه آفریننده بخودی خود متعدد است، در این صورت قول شما که میگوئید واحد است ناقص میشود، و اگر در اینجا موجودی است که دارای چند جهت است چنانکه شما میگوئید پس در این صورت این موجود مخلوقی است حادث نه آفریننده بخودی خود و کسی که بخودی خود هست بالداده نه تعدد دارد و نه اجزا، زیرا حدی ندارد و تعدد ملازحد و انتها است، همچنین پذیرفتن

نابودی بر چنین عقول، از این برهان هیچگونه پاسخی ندارند جز اینکه بر همانیان میگویند که آفریننده بخودی خود يك خواب و يك بیداری ای دارد پس وقتی که میخواهد خودش تنهاست ولی وقتی که بیدار میشود سایر موجودات بدیده می آیند یعنی بیداری او موجودات را می آفریند، و مانند همین سخن را با کمترین تعبیری بودائیان و مجوس می گویند، جز اینکه آنها تعبیرش را عوض کرده میگویند: هست بخودی خود غیب الغیوب و راز پنهان پوشیده است که اصلاً درك نمیشود و هنگامیکه وجودش بر موجودات بسط و گسترش می یابد در اینحال پدیدار شده ادراك میشود و وی همان است (یعنی همین موجودات که محل ظهور کائن بنفسه است)

فلاسفه اشراقیون تعبیر دیگر نموده اند و گفته اند که واجب دارای دو کمانه است است (فوسین) یکی از آن قوس نزول و دیگری قوس صعود است در موقع صعود فقط خود او به نهائی است و در نزولش وجود موجودات، و تمام این تعبیرها برگشتش بیک معنی است و غرض جمیع آنها نفی تغییر و تبدل است از هست بخودی خود بوسیله این عبارات، و دلیلی همه باین گفته ها ندارند پس خواب و بیداری وسط و قبض و دو قوس صعود و نزول عین صعود و گرگونی است که آفریننده بخودی خود از آن منزله است و چنان فرض کن که اینان با اعمال این عبارات بی سرو به معررا ناحله نفی کردند فکر میکنی چه خواهند کرد و چه حواب خواهند داد، اینکه لازمه قائل شدن بوحدت وجود موجود آنست که جمیع نقائص آفرینش را آفریننده بخودی خود (خدا) حل و علانست دهند!

باز هم بر میگرددیم بسراغ اینان و میگوئیم جمیع آنچه در جهان آفرینش است از موجودات کوچک تا بزرگ دلالت دارد بر قدرت و تدبیر و حکمت و علم آفریننده بخودی خود زیرا آفرینش بنظم نام در حریان است و هر موجودی از جزء و کل برای غایت معین و فائده مشخصی ساخته شده و این نظم و غایات با صریحترین دلالت دلیل است بر اینکه نظم آن و قاصد غایات آن عالمی است با اراده و قادری است با تدبیر و با این وصف باطل میشود آنچه مادیون میپندارند که آفریننده بخودی خود ماده کروگناک و کوری است که ناقد حیات و ادراك و قصد و شعور و علم و اراده است پس چرا از این مطلب پاسخی نمیگویند؟

است یعنی همان کون و فسادی که مجوس و فلاسفه می پنداشتند مختص زمین ماست پس بالحس والعیان بطلان پندارهای آنان آشکار شده و ما را در این موضوع از اطاله کلام در استدلال و ادا مد جدال و نضال بی نیاز نموده است و باید مذهب آنها را برای همان اعصار پوسیده و اگذاریم و برگردیم بسوی مادیین و مجوس و برهمنیان و فلاسفه و همه را مایک چیز دانسته و یک مذهب می انگاریم و میگوئیم: شما گفتید آفریننده بخودی خود واحد است و از واحد صادر نمیشود جز واحدی که ملائم طبیعت او بوده و از سنخ همان باشد پس این انواع و تکرر آن چیست؟ در صورتیکه همه ماده واحد بوده و اصل آن هم واحد است و هر سبب و علتی و ادعائیکه آنرا ذکر کرده اند مانند تنوع انواع بیهوده و ماطل است. و متفکرین دانشمند این عصر دریافته اند که تنوع انواع خود دلیل صریح روشنی است بر قدرت آفریننده بخودی خود و واراده وی، و بدان اعتراف دارند نظیر (کامیل فلاهاربون) از دانشمندان فرانسه و هزاران مانند گان وی از علمای فرانک و بعضی از ایشان نتوانسته اند بین تنوع انواع و یگانه بودن آفریننده آنها توفیق یابند و ناچار بانکار قدرت و اراده پرداخته اند مانند داروین و کسانیکه پیروان او هستند و قائلند به فلسفه نشو و ارتقاء که بخالات شاعرانه شبیه تراست تا بحقائق علمیه و معادلات سوانسته اند قدرت و تدبیر مبدار انکار نمایند و ناچار شده اند بدان اعتراف کنند: ما فعلا آنها را و مدعیان را را و گذار میکنیم تا دلیلی بدان بیاورند در صورتیکه هر گز نمیتوانند بدان دلیلی اقامه نمایند

اینک باز برگردیم سراغ هنود برهمنی و بودائی و مجوس و فلاسفه و اشراقیین که قائل بوحدت وجود یا موحودند و بابشان میگوئیم: که آفریننده بخودی خود علتی برای وجودش نیست و احتیاج بجیزی ندارد و خود کمال مطلق است منزله از تمام نقصها پس چگونه شما مدعی شدید که او مجموعه آفرینش است یا اینکه وجود او عین وجود آفرینش است؟ در صورتیکه در جهان آفرینش جز موحودات ناقصه محتاج وجود ندارند که بر یک حال باقی بمانند و باز گشت آنها به اتوانی و زوال است: پس اگر حکم کردید باینکه هست بخودی خود مجموعه آفرینش است معنی آن العیاذ بالله این خواهد بود که مجموعه قیام و زوال است و بار انداز تغییر و تبدل بوده رهسپار زوال و انقراض است!! نفرین و

تدبیر نیست زیرا اگر مدبر بود دست بچنین کارهای بیهوده نمیزد و آفریده نمی بدون فائده و غرض نمی آفرید. حال اینگونه کسان خیلی شبیه امت بحال کسیکه نظر کند بخانه‌ای که به‌یمن در هر جزو آن فائده و غایتی است آنگاه چون کوچکی رابه‌یمن در گوشه‌ای از آن خانه افتاده که فائده آنرا ندانند پس بگویند که این خانه صنع صانع مختار و مهندس معماری نیست بلکه بطور تصادف ایجاد شده. و شرح این مطلب آن است که این یاوه‌گویان و دیوانگان برای چه آفرینش را تهمت زده و او را بنقص و فقدان علم و قدرت و تدبیر و حکمت متهم کرده‌اند ولی این تهمت را بدانش خود متوجه ننموده‌اند که اعتراف بجهل نمایند و حال اینکه اینان از علم بجز اندکی مرروق نشده‌اند در حالیکه چه بسیار از اجزائیکه در آفرینش وجود دارد و تا چندی قبل آنرا مجهول الفائده میدانستند ولی اخیراً علم از فائده آن پرده برداشت. همین اطباءئی که گمان می‌کردند پستان‌های مرد فائده ندارد و از یفائدگی آن بحث میکردند ولی تتبعات فیزیولوژی مکشوف نمود که پستانها دومیه. دنیاری کننده اند برای ریه و الیاف اسفنجی آن، منظور تنفس، و هم کمک است برای پوشش باطنی اضلاع، و قلب را در قبض و بسط مساعدت می‌نماید اطباء معتقد بودند که غلاف ذکر مرد بدون فائده است همچنین پرده فرج دختر علم مکشوف داشت که این پرده نگهبانی است برای دهان فرج در تگون او در رحم و غلاف برای حشفه سر ذکر همین فائده را دارد همچنین خالی بودن نشان از پوشش موئی بمنظور حکمت سرعت احساس و تهییج شهوت است پس اگر آنها در رحم نمی‌بودند دهان فرج و حشفه ذکر ایجاد نمی‌شد پس هنگامیکه طفل متولد میشود از آنها مستغنی میشود لذا برای پسر ختنه لازم میشود و چیدن آن برای دختر مرجح است و بکارت قهرأ بوسیله جماع زائل میشود، همچنین است مطلب در باره روده کور، زیرا اگر چنین روده کور را نداشته باشد غذای او در رحم انتظام نمی‌گیرد برای اینکه غذای کودک بتوسط بند ناف و نیروی مکیدن انجام می‌گیرد و روده کور خود کمکی است برای مکیدن یا لازمه مکیدن است. و در این ایام فوائد بسیاری برای همین روده کور مکشوف شده که از جمله بر طرف نمودن بسیاری از امراض است آن‌گونه مرضهایی که مبتلا شده‌اند بدان کسانی که عمل اتصال روده کور در باره ایشان جاری شده بجهت دور انداختن و جدا کردن بعضی از هر مونت

مامی بنیم اینها و جواب دارند که آن جوابها شبیه گفتار کودکانی است که در گهواره اند یا دیوانگانی که در منتهای جنونند در جواب اول میگویند چشم برای دیدن و زبان برای سخن گفتن و گوش برای شنیدن خلق شده اند بلکه چون ماده در سیر طبیعی خود بطرف نرقی و کمال میرود باین جهت بر سیل صاف چشم و زبان و گوش گردید بعد از آنکه این اتفاق افتاد انسان از آن استفاده دیدن و گفتن و شنیدن نمود همچنین اندسار موجودات !

چقدر شبیه است این گفتار بحال آنکسی که خانه ای را به بندمشد با نشان محکم که در آن دیوارها و سقفها و غرفهای منظم بوده و محلی برای طبع و مکانی برای تخلیه و درهائی برای آمد و شد و پلکانها و دهلها و دریاچه ها و سوراخها و غیر آن پس بگوید این خانه از صنع قادر مدبری نیست که هر چیزی را برای منظور خاص و فایده معین و غایت مخصوصی آفریده باشد و باد بدون اراده و اخبار اجزاء آن را بطور تصادف حرکت داده پس پاره ای از آنها روی پاره دیگر آمده دیوارها و سقفها و غرفها و آسایشگاهها تصادفاً پدید گشته و اسنان آمده و آنها را تصادفاً دیده و از آنها برای سکنی استفاده نمود و سایر حاجات آن هم بطور صدقه پدید آمده شما در باره چنین کسی چه خواهید گفت؟ آیا حاره ای داری جز آنکه حکم کنی بجنون چنین شخصی و او را بدار المجرم و مریضی با مگر آنکه او را مسخره کرده به دیوانگش بختی؟! هرگاه کسی که بک خانه را دیده باشد و چنین بدوید این خدمش باشد پس چگونه خواهد بود حکم کسی که سراسر جهان را دیده و هر جزئی از اجزاء آن را مشاهده کرده باشد خانه ای را می بیند در محکمترین نظام و معین ترین تدبیر که عقل انسان به هیچ آفریده ای بدان نرسد آنکه بدوید که این وضعت سدبیر قادر دانی مخاری نیست و آن از باب تصادف قهراً از محرك غیر مخاری که نمیداند چه میکند صادر ندهد خدا ما و ارباب عقول را از انگونه ضلالت و غفلت و بی خبری پناه داده نجات بخشد جواب دیگر آنها اینست که مسگر بند: ما اجراء و موجودانی می بینیم که فایده ندارند، مانند پستانهای مرد و پوست زیادی که روی حشفه ذکر است و پرده ای که بکارت دخترها را تشکیل میدهد و روده کور (آباندیست) که در احشاء انسان است و حشرات و وحوش و امثال آن ها پس میدانیم که کفنده اینکار هاداری

از تمام قدس و جلال او پرده بردارند و آنرا مکشوف نمایند، زیرا که او سبحانه منزّه است از معانی و صفات و از اینکه و همی بوی احاطه کرده فهمی او را در یابد. صفات درباره وی گمراه و نموت از ادراک وی کوتاه، و او هام در کبریای حضرتش حیران و عقول مجنون وار سردر بیابان است!

اسلام اینمعارف را آورد و بدینوسیله مشعل علم را بلند کرده جهان را بدان روشن ساخت، پس از زمان اندکی شبهات مادیین و ارباب ادیان پوسده و فلاسفه بمیدان آمد، و گروهی از مسلمانان را ضلالت افکند و مسلمانان پنداشتند که دین اسلام بنایش بر این اصول فاسده است پس در میان بعضی از مسلمانان غلو و تجسد خدا شیوع یافت و قول بوحدت و حود یا وحدت موجود و قائل بودن متعدد خدایان و نسبت حبر و ظلم و کارهای عبت بخدا شائع شد، یکدسته غلو کردند و دسته دیگر فلسفه بافی پرداختند، و دسته سوم صوفی مسلک و معتزله و اشاعره و حکمی و متکلم گردیدند، و از آن همه فرقه‌ها جز يك فرقه اهل نجات نیستند و بقیه همگی در آتشند آن فرقه ناحیه و رفه‌ایست که قرآن را پیروی کرده از آن عدول نکند.

پس باید بینیم چه چیزهایی را قرآن کریم از ادله عقلیه آورده است

فصل هفتم

در طریقه استدلال قرآن و سنت بر توحید

براهینی که در این خصوص دارند

ادیان سابقه ادعاهایشان بدلیلی تکیه نکرده و نه برهانی استناد داشت، بلکه واضح بود که هر چه میگویند تصدیق و ادعان نمود هر چند مخالف عقل باشد، مطالبه دلیل وینه حرام بود در واقع شعار آنها این بود که چشمات را بهم بگذار و گو شهایت را بگیر و هر چه من میگویم باور کن"

و فتنه اسلام آمد در میان مردم فریاد زد که اگر راست میگویند دلیل و برهان خود را بیاورید. و تعالیم و عوائد خود را بروشن ترین حجج و محکمترین برهان متکی کرد، و بواسطه ترین دلیل که حس صریح است استناد نمود، و بدینوسیله آنچه در نزد ارباب ادیان گذشته بود از عقائدیکه شبیه خرافات و افسانه هاست باطل کرده

وجه بسیاری از حشراتی که پیش از این فائده‌اش معلوم نبود و بعداً علم فائده‌اش را آشکارا داشت

بنا بر این اگر از روی کزاف چنین فرض کنیم که انسانی بجمیع علوم محیط است و در بعضی موجودات قطعاً فائده‌ای نباشد، مع هذا این معنی باعث نمیشود تا نفی تدبیر و اراده و علم از جمیع آنها بنمائیم و حال این که بیشتر آنها جز نادری فائده و غایتشان معلوم و دلالت بر قصد دارند نه بر تصادف. و اگر آنچه در باره موجود نادری میگویند صحیح باشد باز این کیفیت در صورتیکه عمت باشد نفی حکمت از بعضی موجودات می‌کننده این که نفی قدرت و تدبیر نماید.

فلاسفه گفته‌اند که واجب جزئیات زمانی را نمیدانند! آیات قصد و تدبیر که در هر جزوی از آفرینش است گفتار ایشان را مردود نموده مع ذلک گفتار خودشان نقض قول خودشان را مینماید، برای اینکه اینها میگویند که واجب بنفس خودش که علت موجودات است عالم است و علم علت لازم‌ه‌اش علم بمعلول است پس بنا بر این قول فلاسفه واجب جزئیات را که معلول خودش هست نمیداند این شبهه‌های مادی‌ها و بت پرستان و فلاسفه بر یهود نیز تأثیر کرده آنها قائل شدند بچسبند پذیری خدا همچنین بنصاری تأثیر کرد پس قائل شدند بانحاد خدا و التحام او (گوشت گرفتن او در شکم مریم)، با مسیح و روح القدس و حال اینکه دانستیم که هست بخودی خود محدود نمیشود، و بغیر خود متحد نمیکردد و جسد نمی‌پذیرد. موقعی که اسلام با انوار خیره‌کننده و حقائق حاویدان و آینده خود آمد تمام این اوها و رانان و ساخت و آفریننده جهان را از هر گونه نقص از محدود بودن در زمان و مکانی یا جزو بودن و انحاد باینکه از وی چیزی بر سیل ایجاب و اضطرار صادر شود یا او از چیزی صدور یا بد منزّه نموده، همچنین از ناتوانی و بی‌پرده‌گی و جهل و تجسد یا شبه یا ضدیّه رفیق و شریک داشتن یا متعدد بودن تنزیه کرد. و خدای را بجمیع صفات کمال توصیف نموده گفت: خدا قادر، توانا، مرید و قاهر و مقتدر و حی و قیوم و فرد و صمد است خدا نمیزاید و زائیده نشده و بالو هیچ کفو و همتائی نیست لطیف و آمرزنده است، مهربان، وودود است، حکیم و علیم است، و از این قبیل از اسماء جلال و صفات کمالی که خدا دستور داده که بدانها بندگانش وی را تسبیح و تقدیس نمایند. هر چند این اسماء نمیتوانند

عبادت معینی ساخته شده و فائده مشخصی منظور داشته پس بدانچه دیده شده حکم نموده
و احساس نموده بآنکه صانع آن قادر عالم مختار بوده و زنده با اراده و کاره
خیر بصیر است اینها اموری است که برای حس ظهورش، اجلی از ظهور محسوسات
بخودی خود است

برای اینکه دلالت بر آن محسوس است و منکری ندارد. خدای متعال در اوائل

حزبه دوم سوره بقره مینماید :

ان فی خلق السموات والارض و اختلاف الليل والنهار والملك التي تجري فی البحر
بما یضع الناس و ما انزل الله من السماء من ماء فاحیا به الارض بعد موتها و بث فیها
من کل دابة و تصرف الريح و السحاب المسخر بین السما و الارض لآیات لتوم یعلمون
در آفرینش آسمانها و زمین و گردش شب و روز و کشتی که در دریا برای سود بخشیدن
مردم جریان دارد و آبهایی که خدا از آسمان می فرستد و بدان زمین را پس از مردنش
زنده میکند و در آن هر چند ابرای میباراند و وزیدن بادهای و گردش ابرهایی که میان
آسمان و زمین مسخرند نشانه ها و آیاتی است برای گروهی که خردمند باشند
و عفل و وزند

و در آخر سوره آل عمران میفرماید: ان فی خلق السموات والارض و اختلاف

اللیل والنهار لآیات لا ولی الا للباب المذین ینذرون الله قیاما و قعوداً و علی جنوبهم
و یشکرون فی خلق السموات والارض و بنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فتناعذاب النار
در آفرینش آسمانها و زمین و گردش شب و روز هر آیه نشانه و آیاتی است برای
خردمندانیکه خدا را بیاد می آورند در حال ایستادن و نشستن و موقعیکه بر پهلوهای
خود خفته اند و می اندیشند در آفرینش آسمانها و زمین (و بر بانحال یا ممال میگویند)
برورد کار این جهان را بیهوده نیافریده ای پاک و مبره ای ما را از عذاب آتش نجات ده
در سوره ملک میفرماید: الذی خلق سبع سموات طباقا ما ترى فی خلق الرحمن
من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر کترین یتلب الیک البصر
خاستاً و هو حسیر (خدائیکه آسمانها را هفت طبق آفرید و در آفرینش خدائی او
تفاوتی نخواهی دید چشم برگردان به بین آیا فطوری در آن خواهی دید دوباره چشم
زابر گردان تا اینکه دیده از این دیدن مأیوس و حسرت زده برگردد (و عظمت آفرینش

دیگر عنری برای عنذر خواهی باقی نگذاشت؛ و جای ادعائی برای هیچ مدعی باقی نماند اینک، باید بعضی از آیاتی که طریقه استدلال قرآن کریمرا توضیح میدهد، در اینجا یاد آور شویم.

خدای متعال در سوره طور میفرماید: **ام خلقوا من غیر شئی ام هم الخالقون** (آیا آنها از هیچ آفریده شدند یا خودشان آفریننده هستند؟) **ام خلقوا السموات و الارض بل لا یوقنون** (یا اینکه آسمانها و زمین را آفریدند آری اینان صاحب یقین نمیشوند). این خود یک دلیل حسی قاطعی است که معالای برای وسوسه و تشکیک بعد باقی نمی گذارد زیرا موقعیکه انسان بخود بنگرد حس می کند که خودش خودش را نیافریده، و چون با آسمانها و زمین بنگرد میداند که در آفرینش آنها نیز دخالت نداشته و بالبداهه حکم می کند که محال است حادثی بوجود بیاید بدون آنکه مستند بقدم ازل باشد. - رای اینکه در ایجاد محتاج علت است؛ و ناچار است که علت وجودش بموجدی منتهی شود که احتیاج بعلت نداشته باشد. پس بالضرورة خواهد دانست که در آنجا موجدی است غنی و بی نیاز که در وجود خود محتاج بعلتی نیست، قرآن بدین معنی دلالت میکند آنجا که میفرماید: **در سوره فاطر قوله تعالی: یا ایها الناس انتم الفقراء الى الله و الله هو الغنی الحمید** (ای مردم: شما بخدا محتاجید؛ و خدایی بیازستوده کردار است و چون دانسته شد که آفریننده بخودی خود بی نیاز است و احتیاج بعلتی ندارد بالبداهه حکم میشود که او تعالی قدیم ازلی است، از جهت زمان و مکان دارای آغاز و انجامی نیست، بهر چیزی احاطه داشته؛ و نیازی بمکانی که او را در بر گیرد ندارد، و از مکانی حدانمیشود که آنرا از خود خالی گذارد، زیرا چیزی که چنین نباشد خود محتاج و معلول است و حال اینکه آفریننده بخودی خود، نه محتاج است و نه معلول؛ در سوره حدید میفرماید: **هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن** (خدا آغاز بی آغاز و انجام بی انجام و آشکار و پنهان ناپیداست در سوره فصلت میفرماید **الا انه بکل شئی محیط** (آگاه باش او بهر چیزی محیط است) اسلام بجمیع موجودات از روزها و شبها و کوهساران و جویباران، و زمین و آسمان و خورشید و ماه و جماد و حیوان و کانها و گیاهان و مردن و زندگی و آنچه ادراک شده و آنچه نتوان ادراک نمود نگریسته و آنها را مختلف و در عین حال منظم دیده، که هر چیزی برای

کرده اند خدا بهر چیز داناست. در سوره یونس میفرماید: وما یعزب عن ربك من مثقال ذرة فی الارض ولا فی السماء ولا اصغر من ذالك ولا اكبر الا فی كتاب مبین (و پوشیده نیست از پروردگار تو چیزی بسنگینی ذره ای چه در زمین باشد و چه در آسمان و چه کوچکتر از این باشد و چه بزرگتر مگر اینکه در کتاب مبین است و در سوره سبا میفرماید: یعلم ما یلج فی الارض وما ینخرج منها وما ینزل من السماء وما یرج فیها وهو الرحیم القفور) میداند خدا آنچه در زمین فرو میرود و آنچه از آن بیرون می آید و آنچه از آسمان نازل میشود و آنچه با آسمان بالا میرود و خدامهربان آمرزنده است) تا آنجا که فرماید: ولا اصغر من ذالك ولا اكبر الا فی كتاب مبین چه کوچکتر از این و چه بزرگتر باشد در کتاب مبین (علم خدا و لوح محفوظ) موجود است. در سوره لقمان میفرماید یا بنی انھا انك مثقال حبة من خردل فتكن فی صخرة اوفی السموات اوفی الارض یا بیها الله ان الله لطیف خبیر (ای پسر ك من اگر چیزی بسنگینی دانه خردلی باشد و آن دانه در دری سنگی باشد خواه در آسمانها و خواه در زمین خدا آن دانه را می آورد، بدرستی که خدا بسیار باریک بین و آگاه است. اسلام این مقال را تفصیل داده، و در روشن کردن استدلال از باب نظر رحمتی که ببندگان داشته در اغلب سوره ها تطویل برداشته سپس دلیل اجمالی را در سوره فصاحت یاد آور شده و فرموده (سنریهم آیاتنا فی الافاق و فی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق اولم یکف بربك انه علی کل شئی شهید) (بزودی آیات خود را در کرانه های چهار و در جان و روان خودشان بدیشان بنمایانیم تا روشن شود که او بحق است آیا کافی نیست برای پروردگار تو که او بهر چیز گواه و در هر چیز جلوه گر است. و چون بیان کرد که خدا غنی بی نیاز است از همین جادانسته میشود که خدا عادل است که ستم نمی کند و حاکمی است که حفا نمیکند و مهربانی است که جور نمیکند زیرا منشأ ظلم فقر و احتیاج است پس در سوره یونس فرموده ان الله لا یظلم الناس شیئاً و لکن الناس انفسهم یظلمون (خدا بمردمان هیچ گونه ستم روا نمیدارد و لکن این مردمند که بخودشان ستم میکنند) و در صورتی که فرموده ان الله لا یظلم مثقال حبة و انك حسنة یضا عفها و یوت من لدنه اجر أعظیما خدا بقدر سنگینی دانه ای ستم نمی کند و اگر حسنه ای بوده باشد آن را در چندان کرده و از جانب خود بدان اجر بزرگی

را کماهی ادراك نکند) اسلام چون دید که این همه مختلفات در چگونگی و شکل خلقت تفاوتی در نظم و حکمت ندارد حکم کرد باینکه آفریننده و تدبیر کننده آن دانای لطیف و خیر است پس در همین سوره فرمود **الایعلم من خالق و هو اللطیف الخیر** (آیا آنکس که آفرید خود نمیداند در صورتیکه لطیف و خیر است؟) و در سوره حدید فرمود **و هو بکل شیء علیم هو الذی خالق السموات و الارض فی ستة ايام ثم استوی علی العرش یعلم ما یلج فی الارض و ما یرج منها و ما یزل من السماء و ما یرج فیها و هو معکم اینما کتتمو الله . بما تعملون بصیر له ما فی السموات و الارض و الی الله ترجع الامور یولج اللیل فی النهار و یولج النهار فی اللیل و هو علیم بذات الصدور** خدا بهر چیزی داناست او خدائست که آسمانها و زمین را در مدت شش روز آفرید سپس بر عرش استیلا یافت

میداند آنچه در زمین فرو میرود و آنچه از آسمان بیرون می آید، و آنچه از آسمان فرو می آید، و آنچه با آسمان بالا میرود و او باشماست هر جا که بوده باشید، و خدا بد آنچه می کنید بیناست؛ برای اوست آنچه در آسمانها و زمین است و برگشت همه امور بدوست شب را بروز می آورد و روز را شب میرساند و داناست بدانچه در کمون سینه هاست و در سوره انعام فرمود و عنده **مفاتیح الغیب لا یعلمها الا هو و یعلم ما فی البر و البحر و ما تنسقط من رقعة الا یعلمها و لاجبة فی ظلمات الارض و لارطب و لایابس الا فی کتاب مبین** (در نزد خداست کلیدهای غیب که نمیداند آنها را جز او و میداند خدا آنچه در بیابان و دریاست و برگی و دانه ای در تاریکیهای زمین نمی افتد مگر این که آنرا میداند و هیچ ترو خشکی نیست مگر این که در کتاب مبین (لوح محفوظ) ضبط است و در سوره مجادله میفرماید **ان الله یعلم ما فی السموات و ما فی الارض ما یکون من نجوی کلثة الاله و رابعهم و لآخرته الاله و سادسهم و لانی من ذالک و لا اکثر الاله معهم اینما کانوا ثم ینبئهم الله بما عملوا ایوم القیمة ان الله بکل شیء علیم** (آیا با ندیدی و ندانستی که خدا میداند آنچه در آسمانها و زمین است، هیچ رازی که بین سه نفر باشد نیست مگر اینکه خدا چهارمی آنهاست و هیچ رازی بین پنج نفر نیست مگر اینکه خدا ششمی آنهاست و نه کمتر از این و نه بیشتر جز اینکه خدا با ایشان است هر جا بوده باشند سپس خدا در روز قیامت بآنها خواهد خبر داد آنچه را عمل

کوهها را که می‌پنداری جامدند می‌بینی که مرور میکنند همچون مرورابر بر سازمان خدا است که هر چیزی را محکم و متقن کرده و خدا بدانچه میکنند آگاه است این آیه در احوال قیامت وارد شده و بیش از آن این جمله است **فاذا نفخ فی الصور** هنگامیکه بصورت دمیده میشود و این مانند آن فرمایش دیگر خدای متعال است که در سوره نکو بر می‌فرماید **واذا الجبال سیرت** هنگامیکه کوهها روان گردند و در سوره کهف می‌فرماید **و یوم نسیر الجبال روزیکه کوهها را روان کنیم**. گمراهی دیگر گفته است که **ان الواحد لا یصدر منه الا الواحد** از یکی جز یکی صادر نمیشود و استدلال کرد بر مایش خدای تعالی در سوره القمر **وما امرنا الا واحدة کلمة البصر امر** ما جریکی نیست مانند گردش چشم و حال اینکه این آیه درباره ساعت قیامت است و آن مانند فرمایش خدای تعالی است در سوره الحاقه **ونفخ فی الصور نفخة واحدة و حمت الارض و الجبال** فد کتاد که **واحدة** و دمیده میشود در صور بکند مدن و برداشته شد زمین و کوهها پس خورد خورد شد خورد شدند یکباره گی

گولزن دیگری از ایشان تجاوز کرده و استدلال درده بوحید و حود یا موجود بفرمایش باری غراسمه در سوره فرقان **الم تر انی زبک کیف مد الفل و اوشاء لجعله ساکنا ثم جعلنا الشمس علیه دلیلا ثم قبضنا الینا قبضاً سیراً** آیا ندیدی که پروردگار تو چگونه سابه را کشید و اگر میخواست آنرا ساکن می‌گردانید سپس خورشید را برای آن دلیل قرار دادیم. سپس آنرا قس کردیم بسوی خود قبض کردن آسانی و این آیه فقط از برای استدلال باختلاف موجودات و نظم و عایات آن که بر اراده و قصد و تدبیر و علم خالق و مدبر آن است وارد شده و آن آیه مانند فرمایش خدای تعالی در سوره ابراهیم است که **وسخر لکم الشمس والقمر دائین و سخر لکم الالبهار و مسخر شما کرد آفتاب و ماه که دنبال همنند و مسخر شما کرد شب و روز را مانند فرمایش او در سوره قصص و من رحمته جعل لکم الیل والنهار لتسکنوا فیه و لتبتغوا من فضله و از رحمت پروردگار آنست که برای شما شب و روز قرار داد تا در شب سکون و آرامش گیرید و روز از فضلهای او بجوئید چگونه چنین نباشد در صورتیکه خدای تعالی در سوره زمر می‌فرماید **الله خالق کل شی** (خدا آفریننده همه چیزها است) و در سوره انعام می‌فرماید**

میدهد و بیان نمود که شکنجه و عذاب در دنیا و آخرت بسبب اعمالی است که خود مردم با اختیار خود آنرا مرتکب شده اند اگر اینها مختار نبودند در اینصورت خداستعمار بود زیرا بنده را بکاری که نکرده معاقب نموده پس در سوره یونس گفت **و ما تجزون الا ما کتم تعملون** (جزا داده نمیشوید مگر بآن کارهایی که کرده اند) و در سوره شورا فرموده **و ما اصابکم من مصیبه الا بما کسبت ایدیکم و یعفو عن کثیر** (نمیرسد بشما مصیبتی جز آنچه را که دستهای خودتان آنرا کسب کرده و خدا از بسیاری از آن کرده ها عفو میکند) در سوره نساء میفرماید **و ما اصابک من سیئه فمن سیئه فممن تقصت** هر چه بدی بتو میرسد از جانب نفس خودت است. اینها فایلی است از بسیاری از براهین عقلی که حس صادق آنرا درک کرده از آنچه که قرآن بدان استدلال فرموده است و ما هم در اینجا از روی تمبذ و تسلیم بقرآن استدلال نمی نمائیم برای اینکه توحید و خدا شناسی با دلائل نقلی قرآن و غیر آن استدلال و ثابت نمیشود و دلائل بر آن منحصر بعمل و حس است و قرآن آنها را از روی تعدد یاد آور نشده بلکه آنها را از روی قرآن استدلال کردن از بابت ارشاد و هدایت است پس قرآن در این مقام مانند مدرس توضیح هنده و مبیین ارشاد کننده و معلم راه نما است و مادر درس او را گوش گرفته و فهمیده و نقل می کنیم و آنرا از روی گراف و نمود پیروی عبث می نمائیم و فقط حس خود و عقل خود را که بانوار ادله قرآن روشن و نورانی شده پیروی میکنیم و هدایت او مهتدی میگردیم. سپاس خدایا که ما را بوسیله قرآن هدایت فرمود و اگر نه هدایت خدا بود هرگز ما راه نمی یافتیم

در این جاسز او است که بگمراهی گروهی اشاره نمائیم که همیندارند بخدا و کتاب او و رسول او ایمان آورده اند و با اینحال کتاب خدا را پشت سر خود انداخته اند و پیروی می کنند آنچه را شیاطین فلاسفه و هندو بر همائیان و بودائیسان و مجوس بر ایشان میخوانند و قاتلند بوحث وجود یا وحدت موجود و غلو و جبر و سبب عالم بیاری تعالی داده و از روی پیروی هوایات آن را حمل میکنند بر خلاف مدلول آن. شخص غافل از این گروه استدلال کرده برگفتار مادیون و فلاسفه در حرکت جوهریه ای که در ماده است بدین آیه که **ایزد متعال در سوره نمل میفرماید و تری الجبال تحسبها جامدة و هی** **تقر مر السحاب صنع الله الذي اتقن كل شيء ان الله خير بما تعملون**

بنور رهها و روشن شد زمین بنور پروردگارش) پس میگوید پروردگار زمین همان خدای زمین است و بفرمایش خدای تعالی التفات ندارد که در همین سوره میفرماید: **وَإِذَا كُرِئَ لَهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا كُرِئَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَعْزِزُونَ هُنكَ آمِيكُ خَدَا يَكَاكَ يَادْ مِشُودْ دَلْ كَسَانِيكُ بَاخِرْتْ اِيْمَانْ نَسْدَارَنْدْ كَرْفَتَهْ وَ مَشْمُزْ مِشُودْ، وَ هُنكَ آمِيكُ كَسَانِيْ غَيْرْ خَدَا ذْ كَر مِشُودْ نَسْدَارَنْدْ اِنْجَالْ** آنان خوشحال میکردند و فرمایش خدا: **اَفْغِيرِ اللّٰهَ تَا مَرْوَنِيْ اَعْبِدْ اِيْهَا الْجَاهِلُونَ** آیا امر می کنید که من غیر خدا را پرستم ای گروه نادان یا فرمایش خدا **اَقْلْ اِفْرَايْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِنْ اَرَادْنِيَ اللّٰهُ بِضَرْحَلْ هَنْ كَاشَفَاتْ ضَرْهْ اَوْ اَرَادَنِيْ بِرَحْمَةٍ هَلْ هَنْ مَمْسَكَاتْ رَحْمَتَهْ قُلْ حَسْبِيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ** بگو آیا عقیده دارید که آن چیزهایی را که غیر خداست و شما آنها را خوانده و عبادت می کنید اگر خدا بدی برای من خواهد، آیا آنها میتوانند بدی خدا را از من رفع کنند و اگر خدا برای من رحمتی بخواند اینان میتوانند از رحمت خدا جلوگیری کنند، بگو خدا مرا پس است تو کل کنندگان با تو کل می کنند و در سوره جن میفرماید: **فَلَا تَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اَحَدًا بِاِخْدَا اَحَدِيْ رَا مَخْوَانْ وَ عِبَادَتْ مَكْنْ وَ دَرْ سُوْرَهْ مُؤْمِنُونَ** میفرماید: **وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخِرًا لَّيَرْهَانَ لَهُ فَاَنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ اَنَّهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ** و کسبکه با خدا خدای دیگری میخواند که بدان برهانی ندارد فقط حساب او در نزد پروردگار است و خدا کافر از راستکار نمیکند و در سوره کهف میفرماید: **اَبْصُرْ بِنَهْ وَاسْمَعْ مَا لِهْمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يَشْرِكْ فِيْ حَمْكِهِ اَحَدًا** عجب چشم و گوش! برای اینها جز خدا هیچ ولی و صاحب اختیاری نیست و در حکم او احدی شرکت ندارد و در سوره سبا میفرماید: **قُلْ اَدْعُوا الَّذِيْنَ رَعِمْتُمْ مِنْ دُونِهِ لَا يَمْلِكُوْنَ مَثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاءِ وَلَا فِي الْاَرْضِ مَا لِهْمْ فِيْهَمَا مِنْ شَرْكٍ وَ مَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيْرٍ** بگو ای محمد بخوانید کسانی را که جز او خدای پندارید که مالک چیزی به سنگینی ذره ای در آسمان و زمین نیستند و در آسمان و زمین حق انبازی و شرکت ندارند و از ایشان برای خدا کمکی متصور نیست و لا تَفْعَلْ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ اِلَّا مَنْ اِذْنُ لَهُ وَ سُودِيْ نَمِيْ بَخْشَدْ شَفَاعَتْ در نزد خدا مگر برای کسیکه برای آن دستوری داده شود، غالی گمراه با استدلال

و هو علی کل شیء وکیل (خداوند بر هر چیز نگهبان است) و همچنین صدها آیات کریمه که دلیل عقلی در آن ذکر شده و آن عملی است که تدبیر هر چیز نمودن دلیل است بر علم بهمه چیز داشتن و آفریدن هر چیز بدون واسطه. و از شکفتن آن است که این فلاسفه قائلند بعدم علم باری تعالی بجزئیات زمانی و حال اینکه خدا عز اسمه میفرماید: **ان الله بكل شیء عليم و ما تسقط من ورقه الا يعلمها و لا حبة فی ظلمات الارض و لا رطب و لا یابس الا فی کتاب مبین** خدا بهر چیزی داناست هیچ بر کی و دانه ای در تاریکیهای زمین نمی افتد مگر اینکه آنرا میداند و هیچ نرو خشکی نیست مگر اینکه در کتاب مبین است و جبری اشعری استدلال کرده بقول خدای تعالی در سوره تکوین که میفرماید: **و ما تشاؤن الا انشاء الله رب العالمین و نمیخواهید مگر آنکه خدا که پروردگار عالمیان بخواند و بفرماید خدای تعالی در سوره فاطر فان الله یضل من یشاء و یریدی من یشاء فلا تذهب تسک علیهم حسرات خدا گمراه میکند هر که را بخواند و هدایت میکند هر که را بخواند پس نیاید جان تو بر آنان حسرتها برد**

و امثال اینگونه آیات و غافل کرده یا غافل شده اند از صدر آیه اولی که گفته است **لننشاء فنکم ان یتقیم برای دسی از شماها که بخواند مستقیم باشد و از صدر آیه دوم که میگوید **افمن زین له سوء عمله فراه حسنا** آیا کسیکه عملش برایش زینت داده شده و آنرا نیکومی بندارد و از آخر همین آیه که میگوید: **ان الله عليم بما یصنعون** خدا بداند آنچه میکنند داناست پس مسبت و وضع و رؤیت را به بندگان نسبت داد و جبری بفرماید خدای تعالی در سوره انفال توجه ندارد که میفرماید: **ذالك بان الله لم یک مغیراً نعمة انعمها علی قوم حتی یغیروا ما بانقسم** این سبب آنست که خداوند نعمی را که بر قومی اعمام فرمود آنرا تغییر نمیدهد با آنها خودشان آنرا تغییر دهند و مانند این در سوره رعد و امثال این دو در سائر سوره هاست و عالی استدلال می کند بفرمایش خدای تعالی در سوره زخرف که میفرماید: **وهو الذی فی السماء اله و فی الارض اله و اوست کسیکه در آسمان خداست و در زمین خداست** معنی این آنه را بهوای خود حمل کرده است باینکه خدای زمین غیر از خدای آسمان است و اضافه کرده است باین استدلال فرمایش خدای متعال در سوره زمر و اشرف قاتل لارض**

فصل هشتم

در آنچه جائز است از الفاظیکه اطلاق بخدای متعال میشود و معانی آن الفاظ

خدای متعال بزرگتر و مقدس تر است از اینکه به چشم یا فهم ادراک شود یا اسم و وصفی بتواند برده از حقیقت او بردارد یا اندیشه و خیالی بوی احاطه نماید یا ذات مقدسش در ذهن یا خاطره ای خطور کند زیرا حضرت او سبحانه بهمه چیز احاطه دارد و محال است که چیزی بروی احاطه نماید و از باب رحمت به بندگان خود اجازه داده که او را بنامهائی نامند تا بدان وسیله به حضرتش تقرب جست و بدان نامها ذکرش کنند به جهت اینکه آن نامها از معانی خود که حقیقت حق است پرده بردارند برای اینکه این نامها وضع شده از برای معنی هائی که انسان آنها را بفهمد و این معانی بوسیله فکر و اندیشه ادراک میشود در صورتیکه خدا بزرگتر است از این که اندیشه او را در یابد پس و قتیکه ما لفظی یا اسمی را بر حضرت او حل اسماء اطلاق کردیم مفصود ما آن نیست که معنی این اسم کاشف از ذات باری تعالی است برای آنکه باطن و حقیقت حق بکبریا و جبروت او از آفریدگان محجوب است و بقهر و سلطنت و قدرت و تدبیر خود در آفرینش ظاهر و آشکار است پس ما میگوئیم که خدا عالم است مفصود ما این نیست که خدا علم و دانش دارد زیرا اگر خدا عالم بعلمی بود در این صورت محتاج بود و موجب تعدد خدایان می گشت پس علم هم مانند ذات باری خدای قدیمی میشد در صورتیکه خدا آفریننده علم و دانش است و میگوئیم خدای توابا، بار اده، زنده، یکتا، بی نیاز، یگانه است و مفصود ما این نیست که برای او قدرت و اراده و حیات است و یکتائی و بی نیازی دارد و منسوب یکی بودن و وحدانیت است و گرنه دین معانی باز مند گشته موجب تعدد خدایان می گشت ؛ حال اینکه حضرت وی غراسمه بالاتر از اینهاست و میگوئیم خدا شنوای بیناست مراد ما این نیست که خدا با گوش میشنود و چشم می بیند و گرنه دارای جزء میشد و عود با احتیاج میکرد و در این صورت باز موجب تعدد خدایان می شد بلکه مفصود از این الفاظ این است که ذات باری تعالی عز سلطانه کمالی است که نهی ندارد و کمال او بزرگتر است از آنچه ما درک نمائیم، و جز این نیست که با این الفاظ تعبیر می کنیم که بوی توسل بسته بذکر او متوسل شویم، و میدادیم که حضرتش بالا نراز این معانی است که ما او را درک کنیم و لکن ما وسیله ای نداریم مگر به همین وسیله هائی

عقلی قرآن اعتنا و توجه ندارد که نفی شریک از خدا کرده میگوید الا انه بكل شئنی محیط آگاه بآن خدا بهمه چیز احاطه دارد، و در سوره انبیا میفرماید لو کان فیهما الهة لاله لفسدنا فسبحان الله رب العرش عما یصفون اگر در آسمان و زمین خدایانی جز خدا بود هر آینه آسمان و زمین تباه میشدند پس منزّه است خدائیکه پروردگار عرش است از آنچه اینان وصف میکنند و بفرمایش خدادر سوره المومنون ما اتخذ الله من ولد و ما کان معه من اله اذ الذّهب کل اله بما خلق و لعلّ بعضهم علی بعض سبحان الله عما یصفون عالم الغیب و الشّهادة فتعالی عما یشرکون. خدا برای خود فرزندی نگرفت و با او خدای دیگری نیست اگر چنین بود آنگاه هر خدائی سراغ آنچه آفرید میرفت و بعضی بر بعض دیگر برتری میجست منزّه است خدا از آنچه وصف می کنند داناتی پنهان و آشکار است پس بر راست از آنچه شریک بروی روا میدارند

و بفرمایش او در سوره اسرا قل لو کان مع الله الهة کما یقولون اذّالّا بتغوا الی ذی العرش سیلا سبحانه و تعالی عما یقولون علوا کبیرا بگوایم محمد. اگر چنانچه اینان میگویند با دات باری تعالی خدایابی بود آنگاه بسوی صاحب عرش راه می یافتند منزّه و بر ترست خدایتعالی از آنچه میگویند برتری بر رک پس احاطه و نداشتن حد برای آفریننده چیز است که بخودی خود بدان عقل دلالت میکند علاوه بر حس دلیل است بر نبودن شریکی برای باری تعالی زیرا اگر خدای را شریکی بود محدود میشد بدان و احاطه او از بین میرفت و نظم و غایت هائی که در تمام موجودات است دلالت دارد بر آنکه آنها بسوی یک هدف و یک قصد متوجه و ساریند زیرا اگر خدایان متعدّد بود هر آینه قصد و اراده مختلف میشد و آسما بها و زمین تباه می گشت و هر خدائی میرفت سراغ آنچه آفریده و بعضی بر بعض برتری میکردند. عجب است از گروهیکه ادعای اسلام می کنند مع هذا فاق تلذذ بمقالات هده و ما موجودیان و بصاری و یهودیان و برقرآن حیزهائی می یافند و آنرا تحریر کرده می یسارند آنچه را گفته اند اب و حقیف است و مخالفین خود را مهم کرده سب و فحش به آنها میدهند در صورتیکه حقیقت جز مخالفت با آنها نیست و آنچه در نزد آنان است بی ارزش تر از فشر و بوسته و سست نراز بار عمکبوت است و حق و حقیقت در صریح عقل و قرآن کریم است و ما بعد الحق الا الضلال بعد از حق جز ضلالت و گمراهی چه خواهد بود؛

جهت اینکه قدرت اوداتی است و میگوئیم عالم است و مقصودمان آن است که بذات او چیزی مخفی نیست، و میگوئیم او سمیع و بصیر است و مقصودمان آن است که شنیدنیها و دیدنیها بذات وی پوشیده نمیشوند؛ همچنین از هر صفت مثبتی مقصودمان نبوت معنای زائیدی بذات او سبحانه و تعالی نیست، بلکه فقط مقصودمان با ثبات صفات، نفی انضداد آن از ذات باری تعالی است و آن نیست چه بذات کامله ای که کمال آن بداته بزرگتر است از اینکه درك شود، برای اینکه او بالاتر است از اینکه ادراك شود پس جز ذات چیزی نیست و از همین جا روشن میشود که آن محالاتی که اشاعره قائل شده اند در باره اثبات صفات زائده بر ذات، شرك بوده و قائل شدن بتعدد قدما و خدایان و نسبت نقص و احتیاج بذات باری دادن است در حالیکه شان باری بالاتر است از اینها و اینکه بعضی از متکلمین اخیر صفات باری جل اسمه را تقسیم بصفات کمال و حلال و صفات ذات و صفات افعال و صفات ثبوتیه و سلویه کرده اند هیچکدام از آنها بر محل و موقع خود نبوده و خارج از ایمان محض و توحید خالص است، باین کیفیت بر موافقت دادن بین اسماء حسنی الهی شناخته میشود و آن این است که ذات باری جل اسمه بزرگتر و بالاتر و والاتر و بی نیازتر و رفیعتر و عزیزتر و عالیتر از آن است که فهم یا وهمی او را درك نماید؛ پس آنچه از اسماء و صفات که بر باری تعالی عز اسمه إطلاق شده جز این نیست که وسیله ایست برای بندگانش که او را با این اسماء ذکر کرده رحمت وی فائز شده و اجر جزیل یابند، پس برای بنده جائز نیست که بخدا نام نهد مگر آنچه را خود خدا بام نهادن برای خود ادن و اجازه بخشیده، برای اینکه ممکن نیست برای بنده که بداند چه چیز لائق عزت و جلال خدا و بلندی کمال اوست از اسماء و صفات او و او خود بذات خود از همه دانایان است و بهتر میداند چه چیز بزرگواری خودش میسرزد و اهلیت چه چیز دارد. پس بهمین جهت جائز نیست برای بنده که ذکر کند خدا را مگر بدانچه خود خدا بدان خود را ذکر کرده، و اگر نه چنین بود برای بنده بهتر آن بود که اصلا او را بهیچ اسمی یاد نکند بجهت اینکه هر اسمی از توصیف این مسمی قاصر است. جناب زین العابدین سید الساجدین (ع) باین معنی اشاره کرده آنجا که میفرماید: اگر نبود که خدا از باب تطول و تفضل بر بندگان خود دستوری داده

که دانسته ایم در واقع مورچه هم گمان میبرد پروردگارش دارای دوشاخك مانند شاخكهای آن است زیرا کمال مورچه بدو شاخك آن است و چون می پندارد که کمال پروردگار بدو شاخك است او هم خدا را بدو شاخك داشتن توصیف می کند و ما نیز چون کمال را بعلم و قدرت و حیوة و کبریا و جبروت و احاطه و علو و امثال اینها دیده ایم خدای خود را بدین صفات توصیف کرده ایم او نیز بدینکار ما را اجازه داده است در حالیکه ما میدانیم حضرت اوفوق همه این چیزهاست که ما را او را توصیف میکنیم در واقع ما او را بقدر عجز و ناتوانی خود وصف میکنیم در حالی که او توانائی است که چیزی او را عاجز نمیکند و این معنی را قرآن کریم بنصیرهای گوناگون ادا نموده و قرآن بهترین آموزگار است پس از ذکر صفات و اسماء مختلفه تمام آنها را بدو صفت ود و اسم بازگشت داده پس در سوره طلاق فرمود (تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا) تا بدانید که خدا بر هر چیزی تواناست و خدا بر هر چیز از حیث دانش احاطه دارد) پس دانستیم که جمیع صفات الهی مرعش بعلم و قدرت است پس و قتی که ما گفتیم خدا شنوا و بینا و آگاه است و امثال اینها معنای آن این است که خدا دانا شنیدنیها و دیدنیها و آگاه شدنیها و غیره است و قتی که گفتیم خدا وعلی با اراده است آنچه را بخواهد آفریننده روزی دهند توبه پذیر و امثال اینهاست؛ مرع تمام آیات بقدرت است و بهمین جهت باره ای از دانشمندان گفته اند صفات خدا تعالی منحصر در علم و قدرت است و معنی حی آنست که او دانائی تواناست نه چنانکه ما از کلمه حیات می فهمیم لکن این قول محتاج توضیح است و امور کار دومی ما که است بویه از طریق اهل بیت عصمت است ما را بی نیاز و کفایت کرده و ما آموخته است که مرع تمام این صفات سلب کردن است پس بدین وسیله ما کمال اعظم را می فهمیم و میدانیم که خدا یگانه ای است که شریك نداشته و معانی زائده ای در ذاتش با وی نیست، پس و قتی که گفتیم او عالم است مقصود همان از این کلمه آنست که خدا عالم بذات خود است، پس ذات خدا علم است و خدا تمام علم است همچنین سایر صفات و جز ذات یگانه او نیست و چیزی با او نیست بلکه از او هر صفات و نقضی سلب است و این خود کمال مطلق است. پس میگوئیم قادر است و مقصود همان این است که چیزی او را ناتوان نمی کند

سائل بودی من میگویم خدا بکل ذات خود میشوند نه آن کلی که بعضی جز دارد بلکه مقصود فهمیدن توانست و تمییز از نفس خود است و مرجع من در همه اینها چیزی نیست جز آنکه اوشنوا یینا - دانا - آگاه است بدون اختلاف ذات و اختلاف معنی. و روایت کرده است فتح بن یزید جرجانی از حضرت ابی الحسن علیه السلام گفت شنیدم که آنجناب میفرمود: خدا لطیف و خیر است و شنوا و یناست یکتا و یگانه است بی نیاز و کامل است نه زائید و نه زائیده شده و نه بال و کسی همتا و انباز است ایجاد کننده اسباب و جسم بخشنده اجسام و صورت دهنده صورتها است، اگر چنان باشد که میگویند آفریننده از آفریده و ایجاد کننده از ایجاد شده شناخته نمیشود لکن او که ایجاد کرده میان آنکه جسم داده و صورت بخشیده و ایجاد فرموده فرق گذارده است زیرا هیچ چیزی بوی مانند نیست و او نیز چیزی مانند نمیشود، گفتم آری خدام را فدای تو کند لکن فرمودید یگانه و بی نیاز است و فرمودید که چیزی مانند نمیشود خدایکی است انسان هم یکی است آیا در یکی بودن مشابیه حاصل نمیشود؟ حضرت فرمود ای فتح.. خدا ترا ثابت بدارد مقصود تشبیه در معانی است و اما در اسماء پس آن یکی است و آن دلالت میکند بر مسمی و آن اینست که اسان را هر چند میگویند یکی است فقط خبر میدهند از اینکه جثه او یکی است و دونا نیست پس انسان خودش یکی نیست برای آنکه اعضاء و الوانش مختلف است و یکی نیست و او اجزاء مجزائی است که یکسان نیستند خونس غیر از گوشتش، و گوشتش غیر خونس، و عصبش غیر رگهایش و مویش غیر بشره اش و سفیدیش غیر سیاهیش میباشد و همچنین سائر خلق، پس انسان در اسم یکی است نه در معنی. ولی خدای جل جلاله در معنی یکی است بدون اختلاف و تفاوت و زیاده و نقصان، اما انسان: پس آن مخلوق مصنوع است که از اجزاء مختلفه و جواهر پراکنده تألیف شده جز اینکه از اجتماع اینها یک چیز شده. گفتم فدای تو گردم دلم را باز و اندوهم را بر طرف کردی، خدا دلت را باز و اندوخت را بر طرف کند پس اینکه فرمودی که خدا لطیف و خیر است آنرا نیز تفسیر فرمای هم چنانکه واحدا را تفسیر فرمودی، من میدانم که لطف خدا بر خلاف لطف آفریدگان اوست جز اینکه دوست دارم که آنرا بر ابرام تشریح فرمائید پس حضرت فرمود ای فتح! اینکه میگویم خدا لطیف است: با فریده های بسیار ریز لطیف است و باشیاه لطیف دانا است خدا ترا توفیق دهد و ثابت بدارد آیا نمی بینی باثر

تقریبه وی آن بود که ذکرش بر زبانی جاری نشود؛ پس برای بنده صحیح نیست که خدا را یاد کند با اسمی که اجازه نداده و باسم فاعل از وی مشتق شود همچنانکه فرموده (اولم یروا انا خلقنا لهم عملت ابدینا) آیاندیدند که ما آفریدیم برای ایشان از آنچه دست‌های قدرت ما عمل کرد؟! که نسبت داده عمل را بدست‌های خود و برای احدی جایز نیست که خدا را عامل بنماید بجهت اینکه بدینکار اجازه نداده و سبب باشد که اسمی را بصیغه‌ای اطلاق و بصیغه دیگر اجازت نداده باشد چنانکه فرمود انا عاملون بصیغه جمع و انا ههنا مقارون. و بغير صیغه جمع صحیح نیست که بصیغه افراد گفته شود الله متقارون الله عامل بجهت دستور ندادن بدان. و ضمناً از این بیان واضح گشت که اطلاق مشتقات و صفات بر حضرت باری جلت کبریا و بر سیل مجاز نیست چنانکه بعضی از اصولیین پداشته‌اند، و بر سیل حقیقت نیز نیست بر حسب آنچه می‌فهمیم چنانکه عده دیگر می‌پدارند بلکه برای آنها معانی حقیقی هست لکن آن معانی بالاتر از آن است که ما می‌فهمیم نه بدان معنا که این الفاظ در این معانی بوضع خاصی استعمال شده‌اند بلکه استعمال شده‌اند در معانی عرفیه حقیقه خود و بر حضرت باری تبارک و تعالی ادعاً و از روی اذن و رخصت از جانب وی اطلاق گردیده با علم باینکه حضرتش بالاتر از اینهاست پس قول فلاسفه که خدا را واجب الوجود هست بخودی خود و غیر اینها ناهیده‌اند شرعاً ممنوع است و باید بعضی از احادیثی که در این باب از سر چشمه علم و اهل بیت عصمت وارد شده یاد آور شویم تا از ازار آن که عقول ما را روشن می‌بخشد اقباس نماییم و اندیشه‌های ما را توضیح دهد و اضعف از آنچه بیان کردیم. امیر المومنین و یعسوب الدین بنابر آنچه در نهج البلاغه از آن حضرت روایت شده میفرماید کمال توحید ههنا الصافات عنه لثهادة کل صفة انها غیر الموصوف و کل موصوف انه غیر الصفة کمال توحید خدا آنست که تمام صفات از حضرتش نفی شود بجهت این که هر صفتی شهادت میدهد که وی غیر موصوف است و هر موصوفی شهادت میدهد که او غیر صفت است حضرت صادق علیه السلام در حدیثی که نزد بقی از وی سؤال کرد و گفت: آیا می‌گویی که خدا شنوا و بیناست؛ حضرت ابی‌عبدالله صادق فرمود: آری او شنوا و بیناست ولی شنوای بدون عضو و بینای بدون آلت بلکه میشود بنفس خود و می‌بیند بنفس خود معنی سخن من آن نیست که آنکه میشود بنفس خود چیزی است و نفس هم چیز دیگری است و لکن اراده کردم عبارتی را از نفس خود چون مسئول بودم و مقصودم فهمیدن تو بود چون تو

گفتگویی کنیم از خدا که چیزی مانند او نیست و هیچ آفریده ای در هیچ حال مانده وی نیست گفتند بما بگوئید که حالا که بزعم شما مثل و ماندی برای خدا نیست چگونه شما در اسماء حسناى او شرکت کردید و بجمع آنها خود را نام نهادید پس در خود همین دلیل است بر اینکه شما در حالات خود تماماً یا بعضاً مثل خدا هستید زیرا شما نیز جامع اسماء طیبه میباشید و اسماء طیبه شما را در خود جمع کرده است باینان گفته شد که خدای تبارک و تعالی ملزم گردانید بندگان را از اسماء خود بر اختلاف معانی و این آنچنان است که يك اسم دو معنی مختلف را جامع میشود و دلیل بر این گفتار مردم است که در نزدشان جائز و شائع است و آن خطابی است که خدا بدان خلق را مخاطب ساخته و بایشان تکلم کرده بدانچه تعقل می کنند تا برایشان حجت بوده باشد در توضیح کردن آنچه ضایع گردند و گاهی بمردی گفته میشود سگ و خرو و گاو شکر و حنظل و شیر تمام اینها برای احوال مختلف و حالات گوناگون اوست در صورتیکه این نامها بر آن معانی که بر آن نباشده اند واقع نمیشود برای اینکه انسان شیر و سگ نیست ! پس اینها را بهم خدا را رحمت کند و اینکه خدا با علم و دانش بامیده هده غیر از آن علم حادثی است که بوسیله آن اشیا دانسته میشود بحفظ امور آینده از آن استعانت و کمک گرفته میشود و رویه است در آنچه میآفریند از آفریدگان خود وفایی می کند و در آنچه گذشته از آنچه از خلق خود فنا کرده از چیزهاییکه اگر این علم برای او حاضر نکند و کفایت ننماید جاهل ضعیفی خواهد بود یعنی علم خدا چنین نیست که از دانسته های گذشته برای امور آینده استفاده کند همچنانکه ما می بینیم علماء خلق فقط علم حادث را علم بامده اند

از آن جهت که پیش از آن جاهل بودند و بسا باشد که علم باشیاء از ایشان مفارقت کند پس برگردند بهمان حال جاهل و لی خدا را بدین جهت عالم نامیده اند که هیچ چیز بر وی مجهول نیست و چیزی نیست که نداند پس در اینجا خالق و مخلوق اسم علم را جامع شده اند در صورتیکه چنانکه می بینی از حیث معنی مختلف است

برورد کار ماسمیع (شنوا) نامیده شده نه به آن جزئی که با آن صدا شنیده میشود ولی بوسیله آن نمیتوان دید همچنانکه با آن جزئی که ما با آن میشنویم یعنی گوش برنگاه کردن

صنع او در گیاه لطیف و غیر لطیف و در مخلوقات لطیف از حیوانات ریز و از پشه ها و جرجس ها آنچه کوچکتر از اینهاست بطوریکه چشم آنها را نمی بیند بلکه اصلاً دیده نمی شوند بجهت کوچکی آنها تا جائیکه نه آنها از ماده و نوزادشان از کهنسال شناخته نمیشود پس چون دیدیم کوچکی آنها در منتهای لطافت و اینکه در جستجوست از برای شکار و فرار از مرگ و گردآوری آنچه برای زندگانی لازم و صالح است از چیزهایی که در لجه های دریاهاست و آنچه در گوشه های درختها و بیابانها و دشتهاست و اینکه پاره ای از آنها سخنان پاره دیگر را می فهمند و آنچه نوزادان آنها از آنها می فهمند و غذاهایی که برای او و او خود می آورند و از رنگ آمیزی که سرخ را بازرد آمیخته و سفید را با سرخ تالیف کرده و آنچه را که چشمان ما باز حمت مینواند از تمامیت خلقت آن در یابد و آنچه را که چشمان ما اصلاً نمی بیند و دستهای مانمیتواند آن را لمس کند از اینها میدانیم که آفریننده این آفرینش لطیف است که لطف کرده در آفریده ای که ما نام بردیم بدون علاج و اراده و آلتی و هر صنعتگری آنچه ساخته لابد از چیزی آنرا ساخته ولی خدای آفریننده لطیف جلیل آنرا از هیچ آفریده . و حسین بن خالد از حضرت ابو الحسن علی بن موسی الرضا علیه السلام روایت کرده که آن حضرت فرموده بدان خدا ترا بخیر عالم کند . بدرستی که خدای تبارک و تعالی قدیم است و قدم صفتی است که عاقل را دلالت مینماید بر اینکه در دوام الوهیت او نه چیزی پیش از اوست و نه چیزی با اوست . باقر ارعاه برای ما آشکار گشته معجزه صفتی که نه چیزی پیش از خدا بوده و نه چیزی با بقای خدا خواهد بود و قول آنکسی که می پندارد که پیش از خدا با او چیزی بوده باطل است و توضیح این مطلب آن است که اگر باقای خدا چیزی با او بود جائز بود که خدا آفریننده او باشد زیرا آن چیز همیشه با خدا بوده پس چگونه ممکن است خدا آفریننده کسی باشد که همیشه بوده و اگر پیش از خدا چیزی بوده آن اول است نه خدا و سزاوارتر آن است که اولی آفریننده دومی باشد سپس نفس خود را تبارک و تعالی بنامهایی که مردم او را بدان میخوانند و صف فرموده از آن سبب که آفریدشان و بعبادت و اداشت و مبتلاشان نمود تا بدانوی را بخوانند پس خود را شنوا و بینا و توانا و قائم و آشکارا و پنهان و ریزین و آگاه و نیرومند و عزیز و حکیم و دانایمانند اینگونه نامها نامید پس چون غالیان تکذیب کشنده اینگونه نامها را دیدند و شنیدند که ما

همچنان مختلف است. و اما ظاهر که بخدامیگوئیم پس معنی آن این نیست که او بالای اشیاء است یعنی سوار شده بر آنها یا نشسته روی آنها و انوارش میدرخشد بلکه مقصود مهر و غلبه اوست نسبت باشیاء و قدرتی که بر آنها دارد مثل آنکسیکه میگوید (ظهورت علی اعدائی) بر دشمنم غلبه یافتیم و اظهرنی الله علی خصمی (خدا مرا بدشمنم غلبه داد که خبر میدهد غلبه و پیروزی خود را همچنین است ظهور خدا بر دشمنان و وجه دیگرش آنست که خدا ظاهر و آشکار است برای کسیکه او را بخواهد و بر او چیزی پوشیده و پنهان نیست و او ندیر میکند بهر طریقی که بخواهد

پس هیچ ظاهری ظاهرتر و روشنتر از خدا نیست هر طرف که بگردی آثار صنعت او هویدا است و در خود تو آن اندازه آثار از وی هست که ترا کفایت کند و ظاهر آنست که بخودی خود آشکار و بروز کند و بعد خود دانسته شود در اینجا هم اسم را جمع کردیم ولی معنی را جمع نکردیم

اما باطن پس معنای آن این نیست که در میان اشیاء پنهان است باین معنا که در آنها فرو رفته؛ بلکه مقصود آنست که در باطن اشیاء است از حیث علم و نگهبانی و تدبیر مثل آنکه گوینده ای بگوید باطنش رسدیم یعنی خمر گرفتیم و سر مکتوم او را داشته بدست آوردیم. باین اصطلاحی ما معنی فرو رفتن در چیزی است و بدان پوشیده شدن، پس اینجا هم اسم جمع و در معنا اختلاف است

اما فاهر: معنای آن علاج و نصب و حیل و کار بردن و مدارا و مکر نمودن بیست چنانکه بندگان بعضی بعض دیگر را مقهور میکنند پس مقهورشان بر میگردد فاهریت و قاهرشان مقهوریت لکن این معنادر باره ما رب تعالی آنست که جمیع آنچه را که خلق فرموده ماتس است بدات و رام بود تا برینده خود و بدانچه آفریدگار اراده می نماید آفریده نمیتواند از آرا منناع و ورزد یک چشم همزدن نمیتواند از تحت اراده الهی خارج شود حزا می که هر چه خدا بگوید بش پس میشود ولی فاهر در اصطلاح ما همان است که گفته شد پس در اینجا هم اسم جمع و معنای مختلف است همچنین جمیع اسماء هر چند ما و را نامیده ایم پس آنچه را ادعا کردیم کافی است و خدایاری کنند ما و شما است در ارشاد و توفیقمان (انتهی) اینها کمی از بسیاری چیزهایی است که درست آمده و حاصل آنچه گفتیم

توانائی ندارد بلکه این اسم خبر میدهد که بر خدا صداها پوشیده نیست نه بدان حدیکه ما مینامیم پس در اینجا هم اسم شنیدن را جمع کردیم در صورتیکه در معنی مختلف است همچنین در دیدن نه آن جزئی که بدان می بینند همچنانکه مابدان جزء خود مان می بینیم و در غیر آن بدیدن منتفع نمیشویم و لکن خدائینائی است که شخصی که منظور اوست مجهول نمیشود پس در اینجا هم اسم جمع، و معما مختلف است. خدا قائم است نه بدان معنی که ایستاده باشد بروی ساقی که در کبد است همچنانکه اشیاء می ایستند بلکه این اسم خبر میدهد که ایستاده است پس در واقع وی خبر میدهد که او حافظ و نگهدارنده است مثل سخن آن مردیکه میگوید فلانکس بکارهای ما قائم است، و خدا قائم است بر هر نفسی بدانچه کسب کند.

قائم نیز در زبان مردم بمعنای باقیست و قائم ایضا خبر میدهد از کافی بودن مثل اینکه بکسی بگوئی: برو دنبال کار فلانی یعنی کفایت کن او را قائم: در اصطلاح ما کسی است که روی ساق خود ایستاده باشد پس در اینجا هم اسم را جمع کردیم و بمعنا کاری نداریم (یعنی در معنا مختلفیم) و اما کلمه لطیف پس معنای آن قلت و دقت و خورده بینی نیست بلکه مراد از این کلمه فرو رفتن و احاطه یافتن در اشیاء است و ممتنع بودن از اینکه درك شود مثل اینکه میگوئی این کار را از من پنهان داشت فلانکس در رفتار خود طریقه خاصی دارد و گفتار او تو خبر میدهد که آن مطلب پیچیده ایست که عقل را مات کرده و دست از جستجوی آن کوتاه است و بطوری متعمق و دارای لطافت گشنه که وهم نمیتواند آنرا ادراک نماید پس همچنین لطف خدای تبارك و تعالی بالاتر است از اینکه بعدی ادراک یا وصف گردد. لطافت در اصطلاح ما خوردی و کمی هست پس در اینجا هم اسم را جمع کردیم در حالیکه معنی مختلف است

اما خیر: کسی است که از او چیزی پوشیده نباشد و چیزی از وی فوت نغود نه اینکه از وی تجربه و اعتباریکه از اشیاء بدست آورده که بگوئیم تجربه و اعتبار بدو این علم را بخشیده که اگر آنها نبودند نمیدانست زیرا کسیکه چنین باشد نادان است و خدا همیشه بد آنچه می آفریند آگاه بوده، در صورتیکه خیر در اصطلاح مردم کسیست که از جهل خود بوسیله تعلم استخبار کرده آگاه میشود در اینجا هم اسم را جمع کردیم و معنا

پس علوم و مکتشفات همه دیانات بت پرستان را مدفون مینماید زیرا آنها خدا را منحصر کرده اند باشکال بتان. و دیانت یهود را نیز دفن میکند زیرا خدا را جسم و جسد دانسته گاهی او را برستون ابرسوار میکند و گاهی برستون آتش!! و همچنین دیانت نصاری را زیر ا خدا را بشکم زنی بصورت جنین نازل میکند که طفل شده و جوان میشود و بدست یهود بدار کشیده میشود!!

همچنانکه دانش، این کیش ها را مدفون میکند شان و عظمت اسلام را بالا میبرد زیرا اسلام پیشاپیش علوم دائماً فریاد میزند که الله اکبر (خدا از همه چیز بزرگتر است) پس علوم هر چه میخواهند کشف کنند و در این فضای بی پایان تا میتوانند اوج گیرند و بهر جایی که میخواهد برسند اسلام در جلو آن جار میزند الله اکبر (خدا از همه چیز بزرگتر است) و محال است که علم بمرتبه ای برسد که در پیشاپیش خود الله اکبر را نیابد

فصل نهم

در معلوم و مجهول

آفت علم بلکه آفت بشر که سیر علم را متوقف کرده و بشریت را بر بریت و قهقری برگشت داده و او را ایسترین در کات جهل و اضطراب افکنده ترك نمودن معلوم محسوس بسیار است برای مجهول قلیل، یا تردد در معلوم، برای امری مجهول

مثال آن اینکه ناظری نظر میکند بخانه ای که در هر جزء از اجزاء آن آثار صنع و تقدیر می بیند آنگاه يك تکه چوب کوچکی می بیند که فائده آن را نمی فهمد پس منکر تمام آثار قصد معلومی که در جمیع اجزاء آن خانه هست میشود، یا در آن قصد تردد میماند برای يك تیکه چوبی که فائده آن مجهول است!!

مقتضای وضع علمی و سیر انسانی واجب می کند که این شخص معلوم خود را رها نکند یا تردد نماند و کجکاری کند و بجستجو از فائده آن مجهول بپردازد تا بفائده آن دست یابد و در مدتی که مشغول بحث و جستجو است آنچه را دانسته حفظ نماید. اگر بشر باین قاعده عمل میکرد. زحمت تردید و هلاکت اسکار خالق و عظمت او بوی دست نمیداد همچنین جرات برادر نکردن شکر پیدا نمیکرد و در این هلاکت های نابود کننده که منجر بنا بودی جهان میشود واقع نمیشد. از جمله امور

موافق عقل سلیم و بر همین است و آن اینست که خدای تعالی اجل و اعلی است از اینکه بدیده یا بهس ظاهر و باطن ادراک شود یا بوهم و اندیشه در آید یا اینکه بتوان از او بلفظ یا معنایی تعبیر نمود و الفاظی را که خود اجازه داده که در نامیدن وی بکار ببریم از برای فهمانیدن بندگان است بقدر آنچه می فهمند، با علم باینکه حضرت وی بزرگتر است از آنچه می فهمد تا این الفاظ وسیله ای باشد که بندگان بخدا تقرب جویند و بقدر فهم و توانائی خود او را یاد کنند و بهترین شعاری است از برای مسلمانان که دائماً لفظ (الله اکبر) را در اذانها و نمازها و دعاها و اذکار خود که هر روز و هر ساعت تکرار نمایند پس هر چه را بنده تصور کند با ادراک نماید یا بشنود میداند خدا از آن بزرگتر است. با همین شعار است که دین اسلام دائماً پیشاپیش علم و دانش سهر می کند و علم هر چه برقی کرده و بالا گیرد بلدنی مرتبه این شعار نخواهد رسید پس اگر فرض شود که يك قطعه از فضا که اندازه گرفته شده مسافت آن بقدر هزار میلیون سال نوری است چنانکه رئیس دانشگاه کالیفرنیا این خبر را بماداد و قتیکه گفت: تلسکوپ رصدخانه کالیفرنیا که امسال نصب شد ستاره ای را کشف نمود که نور آن زمین نمرسه مگر در مدت هزار میلیون سال نوری در حالیکه نور در هر ثانیه سیصد هزار کیلومتر یعنی صد و هشتاد و شش هزار میل مسافت را طی می کند. اگر این معنی فرض شود که علم چندین میلیونها و میلیارد ها برابر یا بیشتر از این فضاها را کشف کند تا آنجائی که بنظر ما لایتناهی است باز هم می بینم اسلام در پیشاپیش آن میگوید خدا بزرگتر از همه اینهاست و از چندین ملیاردها بیشتر از آن اینها از خصائص دین اسلامی است که هیچ دین پیش از آن و هیچ اندیشه و عقیده ای بعد از آن او را در نیافت و این مسافت بیکران نیست مگر جزء مختصر و اندکی از عظمت آفرینش و لو ان مالی الارض من شجرة اقلام والبحر یمد من بعده سبعة ابحر ما قدرت کلمات الله ان الله عزیز حکیم (سوره لقمان) اگر آنچه در روی زمین درخت است قلم شوند و دریا مداد آن باشد پس از هفت دریای دیگر کلمات خدا پایان پذیرد بدوستیکه خدا عزیز و حکیم است (قل لو کان البحر مداد الکللمات ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی و لو جنتا بمثلہ مداد آتوره کھف بگو اگر دریامداد شود برای نوشتن کلمات پروردگار من هر آینه دریا تمام میشود پیش از آنکه کلمات پروردگار من پایان پذیرد هر چند بمانند آن دریا کمکهای یلایم.

صورتیکه خود همین معنی بالوجدان دلالت میکند بر اینکه فاعل آن صاحب اراده و مختار است پس می اندیشد در معنی اراده در باره حضرت باری و آفریننده، چون آثار ادراک نکرد و نفهمید، یباید آنچه را هم بالوجدان از آثار اراده دانسته منکر شود!! درجائیکه حق این بود آنچه را بالوجدان از آثار اراده ای که در جمیع ذرات کون مشهود است دیده و دانسته حفظ کند و بداند که کنه اراده در آفریننده راجع بذات باری جل اسم است و انسان برای درک ذات خالق آفریده نشده، زیرا او متناهی و ذات باری نامتناهی است و محال است که پایان پذیر، نامتناهی بی پایان را ادراک کند

در خصوص این مسئله گره زبادی گمراه گشته و برای تعامل اراده و آثار آن بعلمت های دیگر و بالفاظ یهوده ای قانع گشته اند گمان کرده اند که آن علت ها شان را در خصوص اراده خالق بی نیاز میکند و گروهی دیگر بالفاظ یهوده ای که معنی ندارد قانع شده اند و اراده را تفسیر کرده اند به چیزیکه مخالف حس و وجدان است!

فلاسفه قدیم قائل شدند باینکه واجب بدون اراده است! و تنوع انواع را تعلیل کردند بعقل اول و صادر اول و الفاظ دیگری که معنی و دلیل ندارد و حس هم شهادت بیطلان آن میدهد!

مادیون قائل بوجود حرکت دائم در ماده گردیدند. و گفتند اشیاء و انواع بطریق تصادف پیدا شدند نه از روی قصد، و قانع شدند بهمین الفاظی که نه خودش معنی دارد و نه اگر معنی داشته باشد دلیلی میتوان بر آن یافت و از تنوع انواع منکر محسوس وجود آثار قصد و تدبیر، در هر جزئی از اجزاء آفرینش شدند. یکدسته ای هم پیرو داروین گشته تنوع انواع را بالفاظی تعلیل کردند که بی معنی است و اگر معنی داشته باشد دلیلی بر آن نیست و خود محض ادعا است و هیچ حجت و برهانی ندارد، قائل متنازع بقا در موجودات شدند و همین خودش بدون معنی است زیرا معنای تمازع فهمیده نمیشود!! آیا بعضی از موجودات بر بعضی دیگر حمله می کنند؟ برای چه حمله می کنند؟! آیا موجودات از روی قصد بایکدیگر متنازع پرداخته اند؟ پس گرفتار شدند مادیون بآنچه از او فرار می کردند! یا از روی تصادف؟! یعنی اگر حمله آنها از روی قصد باشد همین معنای قصد و اراده در خلقت است پس باید گفت صدفه چیست؟ وجه معنائی دارد؟ وجه دلیلی بر آن هست؟ مادیون

مجهوله چیزهایی است که خداوند بشر را برای ادراك آن خلق نفرموده پس واجب است که انسان اینگونه امور را بشناسد و جان خود را در تعب برای رسیدن بکنه آن مطلب و تحصیل علم بآن نیندازد و اگر اقدام بچنین عمل عبثی کرد پس لااقل آنرا بر معلومات خود برنگزیند و معلومات خود را برای امر مجهولی از دست ندهد ما در مقام توحید پیاره‌ای از معلومات و مجهولات اشاره خواهیم کرد تا نمونه‌ای باشد در جمیع این مباحث و هر انسانی با مراعات این قاعده در معلوم و مجهول، خود و جامعه بشریت را حفظ کند و آن قاعده ترك معلوم و متردد ماندن در آن برای امر مجهول است

۱- انسان آثار قصد و تدبیر را در تمام بدن خود می‌بیند سپس می‌آید سربك جزء كوچك از بدنش، مثل پستانهای مرد و غلفه (پوسته) حشفه ذکر و روده لوج (معده و عور) و فائده آنها را نمی‌فهمد، پس از این حماقت و ستم بر علم و بشریت است که از هزاران هزار اجزای که در بدن انسان دلالت بر قصد و تدبیر دارد صرفنظر کند بجهت يك جزئی که فائده آنرا ندانسته!!

راه حزم و احتیاط در طریق علم ایجاب می‌کند که آن هزاران هزار جزئی که دلالت بر قصد دارد حفظ نموده و آنچه را که فائده‌اش را ندانسته کنجکاری کند تا بدان واقف شود

۲- انسان آثار تدبیر و قصد و عظمت و حیرت را در تمام اجزاء گوناگون آفرینش روی نظام متفن می‌بیند و قوانین محکمه بالوجدان و الحس دلالت میکنند بر قصد تدبیر در ایجاد کننده و آفریننده آن، سپس منتقل میشود بجانب آفریننده و ایجاد کننده ولی موقعی که نتوانست کنه او را ادراك نماید تمام معلومات و فهمیده‌های خود را ناچیز می‌انگارد و باطل می‌شمارد: برای اینکه کنه خالق عالم را ادراك نکرده!! در صورتی برحق و سزاوار آن است که بداند: چیزیکه در عظمت و حیرت نامتناهی است محال است که بفکر و اندیشه متناهی و محدود ادراك شود. پس تا آن حد که علمش رسیده در همان حد بایستد، و تجاوز نکند بمسائلی که برای فهمیدن آن آفریده نشده، پس نفسش استقرار یافته و بدانچه دانسته اطمینان یابد و تردد نکند بچیزیکه برای دانستن آن خلق نگشته .

۳- انسان تنوع انواع و حدوث موجودات را پس از آنکه نبودند می‌بیند در

مسئله اراده درباره آفریننده بر کشتش بذات خدای تعالی است و ذات خدا را نمیتوان ادراک نمود. پس اراده را هم نمیتوان ادراک نمود برای اینکه اراده هم عین ذات است و نامتناهی است و محال است که شخص متناهی آن را ادراک کند. پس لازم می آید که در این حد متوقف شده و منکر آثار قصد و اراده ای که در جمیع موجودات مشاهده میشود نگردد بدلیل و حجت اینکه چون ایشان معنی اراده را در ذات ماری تعالی نفهمیده اند پس منکر محسوس شوند برای امر مجهول!

۴- انسان با الوجودان نفس خود را در افعال ارادیه مختار می یابد که هر وقت بخواهد دست خود را حرکت میدهد و هر وقت اراده کند، مشهور و را می رود و می نشیند و بر می خیزد و سخن می گوید، همچنین در امور ارادیه، و این يك امر محسوس و مشهود است. پس کسیکه منکر چنین امر محسوس و مشهودی میشود برای آنستکه کیفیت احاطه خدای تعالی را بجمیع مخلوقاتش نمیداند چنانکه اشاعره انکار کرده اند و تمام افعال را بخدا نسبت میدهند با اینکه باید ملتزم بجمیع لوازم فاسده آن که مستلزم این معنی است بشوند. پس نسبت عبث بخدای تعالی در امر و بی داده و در عقاب کردن بندگانش بواسطه کردار بدشان نسبت ظلم بوی میدهند و مخالف محسوس میشوند برای امر مجهولی. با اینکه میگویند: بنده در کردار و افعال خود مختار است بدون اینکه برای پروردگار در این خصوص تقدیر و دخلی باشد پس مگر امر معقول و معلومی که احاطه پروردگار است میشوند؛ برای اینکه اینها کیفیت اختیار بنده را نمیدانند، همچنانکه معتزله نیز بدین ورطه افتاده اند.

و اگر در همان حد معلوم و مشهود خود که اختیار بنده است متوقف گشته و اذعان بجهل خود در کیفیت احاطه پروردگار مینمودند زیرا این مسئله از چیزهایی است که برگشتش بچگونگی فعل پروردگار است که برگشت آن بذات است قابل میشدند با اینکه بنده مختار است ولی در عین اختیار از سلطنت پروردگار خارج نمیشود و اینکه چگونگی اعطاء اختیار به بنده اش مجهول است و باین مجهول از آن معلوم خارج نشود و آن همین اختیار است که در بندگان مشاهده میشود در این صورت را ما گم نکرده و بحق اصوات مینمودند.

قائل شدند بتوارث طبیعی. توارث طبیعی چیست و برای چه هست؛ آیا از روی قصد است یا از صدقه و تصادف؛ قائل شدند ببقاء اصلح (شایسته تر) و فناء افسد (تباہ تر) معنی اصلح و بقای آن و معنی افسد و فناء آن چیست؛ و برای چه این باقی ماند و آن فانی شد آیا از روی قصد بود یا بدون قصد؛ قائل شدند بسیر آفرینش بجانب تکامل، تکامل چیست و چرا آفرینش بجانب آن سیر می کند؟ آیا این سیر از روی قصد است؟

جنین فرض کن که برای این الفاظ معناهایی هم با عدد چه دلیل و برهان بر آن موجود است؟ بر فرض اینکه دلیلی هم بر آن وجود داشته باشد آیا نفی اراده از خالق و مدبر آفرینش میکند یا اثبات آن؟ اگر می گفتند که اراده مدبر و قصد و حکمت وی اقتضا کرد که در اجزاء آفرینش نیروی تنازع را قرار دهد و اصلح را باقی بدارد و افسد را فانی نماید در میراث بر، چیزی از میراث گذار، باقی گذارد و آفرینش را بجانب تکامل سیر دهد آیا منافی اصولی بود که پنداشته اند؛ حقاً که چنین نیست پس آنچه را که گفته اند اصلاً خودش معنا ندارد و اگر معنا داشته باشد دلیل ندارد و اگر دلیلی داشته باشد نفی اراده و قصد و تدبیر از مدبر جهان نمی نماید بلکه آنرا ثابت می کند مادیون متاخر هم بچنین قولی قائل شده و اصول مادی دیالکتیکی را بر آن بنا نهاده و پنداشته اند که آن از علم است؛ اهم این عقیده حرکت ذرات موجودات یا ماده و سیر آن بجانب تکامل است. باین همه این هم از اینکه يك مشت الفاظ بی معنی و بی دلیل است خارج نمیشود و فرضاً هم دلیلی بر آن اقامه شود آیات قصد در مدبر و اراده و تدبیر را نفی نکرده بلکه آنرا ثابت مینماید. آری اگر این نظریات ثابت شود حکومتش بر ادیان پیش از اسلام است. و اسلام پیش از این نظریات آنها را باطل کرده بود پس ما حاجتی نداریم که در آن مطالب وارد شویم. حکم - او متکلمون پیش از اسلام و بعد از آن درباره اراده در مدبر و ارتباط حادث بقدم کلمات بیهوده و سخنانی که نه معنا دارد و نه دلیل آورده اند و سبب اشتباه بر اکثر مؤمنین گشته اند، و حال اینکه سزاوار بود که اینان موافقی که آثار اراده و قصد و تدبیر را در جمیع موجودات بطور محسوس دیدند حساً بدان اذعان و تصدیق نمایند و آنرا دلیل خود قرار دهند بعد از وجدان چه دلیلی لازم است؟ پس در همین حد متوقف شده و بدانند که

بهین جا بحث توحید در این رساله تمام میشود و هر که بیش از این خواهد رجوع کند بجزء اول از کتب المعارف المحمدیه (۱)

فصل نهم

در نبوت عامه

محقق است که قرآن بهترین راهنما و بزرگترین معلم است در باره وجوب ارسال رسل باده عقلیه و واضحه که بدان استدلال کرده و در سوره نسا گفته: رسلنا مبشرین و منذرین لئلا یکون للناس علی الله حجة بعد الرسل (پیغمبرانی بشارت دهنده و بیم کننده نابرای مردم بر خدا پس از پیغمبران حجتی نبوده باشد) و در سوره انعام میفرماید «وما قدر و الله حق قدره اذ قالوا ما انزل الله علی بشر من شئ» خدا را نشناختند چنانکه سزاوارش ناختم بود زمانیکه گفتند خدا بر بشر چیزی نازل نمیکند، پس طریق استدلال عقلی را در خصوص وجوب فرستادن پیغمبران بما آموخت. حاصل استدلال عقلی آن است که: خدای تعالی بذات خود منصف بجمیع صفات کمال و منزّه از جمیع صفات نقص است و از جمله صفات کمال رحمت، و لطف است؛ پس اگر خدا رحیم و لطیف نباشد هر آینه ناقص خواهد بود زیرا در اینصورت به بندگان خود لطف نداشته و رحم نخواهد کرد، و بندگان هم که بمصالح خود جاهل بوده و بمبدا و مصیر خود عارف نیستند پس اگر خدا آنانرا بحال خود واگذار د هر آینه حیران و سرگردان گشته در بدترین مهالک واقع خواهند شد، پس چگونه آنانرا بخود و امیکذار و حل اینکه او رحمن و رحیم و لطیف است، لذا واجب است بر خدا که بندگان خود را بیاموزد و آنانرا ارشاد کرده بفضل و کرم خود راهنمایی فرماید، و در راهنمایی او همین کافی است که کسی را بدیشان بفرستد که علم بایشان بیاموزد و به بیش از این احتیاج نیست پس واجب است بر او ارسال رسل از باب رحمت و تطول و فضل، نه اینکه کسی او را مجبور کند بلکه از جهت کمال و فضلی که بالذات دارد و این معنی را خود بر

(۱) این کتاب از مؤلف است و تقریباً چهل سال پیش از این آرا مالیف و سی سال قبل در مصر طبع و منتشر شده (مؤلف)
و در سال ۱۳۲۸ این ناچیز آرا بیاموسی ترجمه کردم و در بلده طبع و منتشر شد (مترجم)

۵ - انسان می‌بیند و بالضرورة میدانند که پیدایش وجود از عدم محال است و اینکه موجودات متغیر و حادثند پس موجود بخودی خود وجود ندارد بجهت اینکه متغیر و حادث میشود باینحال میرود دنبال فهم چیزی که او برای فهمیدنش آفریده نشده از چگونگی ایجاد آفرینش که خدا آنرا چگونه آفریده؟ پس گاهی میگوید وجود خدا عین وجود مخلوقات اوست چنانکه اشراقیون میگویند، یا اینکه میگوید خدا عین مخلوقات است چنانکه براهمه و بسیاری از صوفیه چنین میگویند، پس وجود از عدم نیست و دیگران قائلند، اینکه موجودات متدرجاً از موجود اول صادر میشوند بطریق عقول و افلاک چنانکه فلاسفه میگویند، و هکذا تعبیر میکنند بالفاظی که نه خودشان می فهمند نه غیر خودشان و نه دلیلی بدان هست و اگر در حد معلومات خود متوقف شده برای مجهولات خود دست از معلومات خود نمی کشیدند حق علم را ادا کرده و از حدود انسانیت تا آن حدیکه برای آن آفریده شده خارج نمی گشتند، سزاوار جهان انسانیت آنستکه که بمحسوسات خود اذعان و بضرة معقولات خود ایمان داشته و در حد خود متوقف گردد. و طلب نکند چیزی را که ضرورت بر عدم ادراک و فهمیدنش قائم است؛ پس قائل شود باینکه موجودات همه حادث متغیر، متفاوت مختلفند و این امر محسوسی است و دلالت میکند بر اینکه اینها بخودی خود موجود نشدند و پیداشدن وجود از عدم بالضرورة محال است، پس بناچار انتساب آن بسوی قدیم ازلی موجود بخودی خود است، و اوست که آفریننده انسان و جهان است و اما کیفیت خلق و آفرینش، پس ضرورت قائم است باینکه انسان محدود است و این مسئله را درک نمی کند برای اینکه درک این معنی از شئون ذات نامحدود است. پس نباید، خدا افترا بست باینکه وجود خدا راعین وجود جهان قرار داد یا باینکه خدا همین جهان است؛ یا اینکه موجودات متدرجاً از او قهراً بقاعده الواحد لایتمدر منه الا الواحد صادر گشته اند یا غیر ذلک از اقوالیکه در اسان جز تزلزل و اضطراب و خروج از مرتبه انسانیت نمی افزاید، اینها مختصری از نمونه های معلوم و مجهول است تیس کن بر آن، سائر آنچه بانسان دست میدهد از معلوم و مجهول تاشرف انسانی در تو تکمیل شود و از اضطراب و نگرانی که این اندیشه ها و افکار و آراه بیمار را ایجاد نموده اند بیرون آئی و برضوان خدا و رحمت او فائز و رستگار شوی.

بمقام نبوت فراموشکار و سهوکن و غافل بوده باشد و گرنه اعتماد بر گفتارش حاصل نمیشود چنانکه باری تعالی در سوره اعلیٰ فرمود «مَثَرُكَ فِی السَّعْدِیِّ» بزودی بر تو میخوام پس فراموش نمی کنی) و واجب است باین کیفیت پیغمبر مؤید باشد بمعجزات باهرات که خارق عادات باشد، و معجزه خودش بنوعی باشد که بشر توانائی آوردن مانند آنرا نداشته باشد و گرنه هر مدعی نبوتی ادعایش صحیح بوده و صادق از کاذب شناخته نمیشود. اینها چیزهایی است که بلطف خدا و فضل او برای پیغمبران لازم و واجب است و مراد از معجزه آنست که بردست پیغمبر یابد عای او اموری جاری شود که غیر او بمثل آن قادر نباشد نه پیش از اجراء آن معجزه و نه بعد از آن مانند زنده کردن مردگان و شفا دادن نایب و مبروص بدون علاج یا دواء بردست حضرت عیسی و مانند ازدها کردن عصا و شکافتن دریا برای موسی و این شامل نمیشود آن چیزی را که سبب شناخته شده و بشر توانسته مانند آن را بیاورد ولو بعد از وقوع آن مانند پرواز آهن در هوا و استماع آواز از مشرق بمغرب بواسطه آلت رادیو. و واجب است که معجزه متحدی بوده و مقرر بدعوی باشد یعنی حادث و واقع شود برای اثبات آن.

و از اینجا دانسته میشود که سحر و جادوگری از معجزات نیست برای اینکه آن عمل خارج از طاقت بشر نیست بلکه جریان آن روی تعلیم و علم است پس هر کسی آن را آموخت میتواند انجام دهد. سپس بدان که هیچ مخلوقی نمیتواند شکر آفریننده و خالق خود را ادا نماید هر چند پیغمبر یا فرشته باشد و هر چه بدر بار پروردگار تقرب حاصل میکند نعمت های الهی بروی فزون تر شده و از شکر نعمت منعم عاجز تر از دیگران شده و نفس خود را مقصر می بیند هر چند جمیع اوقات خود را در شکر منعم خود مصروف دارد. بهمین جهت است که می بینیم انبیا و اولیاء صالحین علی الخصوص معصومین از آنها در خضوع و خشیت و خشوع و ترس و رغبت بخالق خود از دیگران شدیدتر بودند و بسا باشد که چیزهایی که برای دیگران مباح است در بعضی احوال درباره ایشان گناه محسوب شود. پس صحیح است که گفته شود که پیغمبر عصیان و ورزید و گناه کرد هر چند مرتکب امری که بر غیر او دست میدهد نگردد و چه خوب گفته شده: حسنات الا برار سیئات المقربین (کار خوب نیکان گناه مقربین است) و بهمین جهت بوده که انبیا و معصومین

نفس خود واجب کرده و در سوره انعام در دو آیه فرموده (کتب ربکم علی نفسه الرحمة) (پروردگار شما بر نفس خود رحمت بر شما را واجب کرد) و این همان است که متکلمون آنرا دلیل لطف نامیده اند و میگویند: فرستادن پیغمبران از باب لطف بر خدا واجب است و ما هم این دلیل را از قرآن گرفته ایم نه از روی تعبد، بلکه از روی فهم بجهت دلیل عقلی محض بودن که قرآن ما را بدان ارشاد فرمود. و چون جامعه بشریت در تطور دائمی و تبدیل سریع و بطلی است و در زمانهای گذشته رابطه بین جماعات بعید بود از مقتضای حکمت و لطف الهی بود که در هر جماعتی و در هر زمانی پیغمبری بفرستد پس مهمین جهت پیغمبران متعدد شدند و شماره آنها را جز خدا کسی نمیداند چنانکه در سوره ابراهیم میفرماید آیه (۸) (لا یعلمهم الا الله) شماره آنها و پیغمبرانی که بدیشان فرستاده اند جز خدا کسی نمیداند) و قرآن بدین معنی ارشاد فرموده در سوره فاطر که میفرماید: و ان من امة الا اخلا فیها نذیر (هیچ امتی نیست مگر اینکه در آن پیغمبری گذشته است) و در سوره یونس میفرماید (ولکل امة رسول) برای هر امتی پیغمبری بوده) همچنین در سوره نحل و غیر آن از سوره های قرآن. و واجب است از بان لطف که پیغمبران در تمام صفات و اخلاق و اعمال خود از دیگران ممتاز باشند و این همان چیزی است که عصمت از معاصی نامیده اند چنانکه قرآن کریم ما را بدان ارشاد فرموده در آنجا که در سوره هود از زبان شعیب پیغمبر مگوید «و ما ارید ان اخالفکم الی ما انهیکم عنه» من نمیخواهم مخالفت کنم شما را در آن چیزیکه شما را از آن نهی میکنم زیرا اگر پیغمبر از آنچه نهی میکند خود مرتکب شود و آنچه را امر میکند خود ترک نماید از او نمیشود و اطاعتش نمیکنند، چنانکه گوینده گفت و انک اذا ما تات انت آمر به تلف من ایاه تا امر اتیا

بخیر امر نمائی و خود زخیر بری؟! مدار چشم که آنرا عمل کند دیگری

و اگر عصمت نباشد فائده ارسال رسل لغو است، برای اینکه پیغمبران فرستاده شده اند که اطاعت کرده شوند چنانکه خدا در سوره نسا میفرماید و ما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن الله (ما پیغمبری نفرستادیم مگر اینکه باذن خدا اطاعت کرده شود) همچنین که عصمت از معصیت جلوگیری می کند. واجب است که پیغمبر پس از ارتقاء

از آوردن مانند آن عاجز شدند و شرائع و قوانینی آورد که غیر از آنجناب نه پیغمبران گذشته مانند آن آوردند و نه پس از وی احدی توانست بآن حضرت در آوردن چنان قوانینی ملحق شود. و مجهولات آنجه را که بر بشر مخفی بود کشف نمود و ب مردم شناساند که چگونه پیرو دگوار خود معتقد شوند و چگونه او را عبادت کرده و شکر گزاری نمایند و علوم وی آورد که احدی پیش از وی آرا نباورده بود.

باینکه امی و بیسواد بود در کشور بکه بیسوادی بر آن غلبه داشت و الامام اهتمامی بنظام و اداره مملکت نداشتند نه قوانینی وجود داشت نه تربیتی، نه اجتماعی بود. فردیتی نه در آن دانشگاه علمی دیده میشد و نه مدرسه فنی و از اخلاق و نظم دارایی چیزی نبود که اصلاح اجتماع و افراد نماید در عصر بکه جاهلیت در آن عمومیت داشت اما چنانیکه عصر جاهلیت نامیده شد 'وجه خوب گفته آنکه گفت: (اگر معماری ادعای توانائی ساختن خاندای کمد بر اوج زاین بیست ده خانه ای بسازد و باین وسیله توانائی و ثنائی خود را ثابت کند و این محمد (ص) است که ادعای پیغمبری کرد و اساس نبوت خود را بر محکم ترین اساسی که بشر را بآثار نبوت و تعالیم خود عمومیت دهد بنا نمود تا چنانیکه بیشتر مردم روی زمین هزار و سیصد سال است بدین اودر آمده اند و مردم را از ظلمت ها بسوی نور بیرون آورد و عرب را باعلی درجه انسانیت رفعت داد بعد از اینکه مردمی بودند که جز شتر چرانی و حیلول و راهزنی و خوردن هر جنبیده و خزنده ای مبدانستند یکمشت برهنه و گرسنه در بدترین وضع و افق و فلاکت بودند پس ببرکت تعالیم این پیغمبر، آقایان امه و پادشاهان آنها و پیشوایان و مربیان و سلطام امورات ادارات و آموزگاران و تهذیب کنندگان اخلاق حامیان شدید) آسایر صدق نبوت آنجناب به پیش از اینها احتیاج است و چه خوب گفته بردی.

كفاك بالعلم فی الامی معجزة فی الجاهلیة والتادیب فی الیتم

س اسب معجزة طفلی ندیده درس و پدر شود بعلم و ادب پیشوای حق و بشر

از معجزات آنحضرت خبرهای متواتر است: از تسبیح سمکریزه در دستهای مبارکش و سخن گفتن آهو و سوسمار باوی، و شفاء بیمار بدعای آنجناب و لمس دست او، و زنده کردن مردگان و سخن گفتن با ایشان و خواندن درخت بسوی خود و اجابت درخت

از اولیاء جستجوی وسیله بجانب پروردگار مینمودند که کدامیک نزدیکتر است و امیدوار رحمت او بوده و از عذابش ترسان بودند و بهمین اعتبار است که گناه و معصیت بدیشان نسبت داده شده چنانکه در سوره طه فرموده «و عصی آدم ربه فغوی» آدم عصیان پروردگار خود نموده و گمراه شد و در سوره فتح میفرماید: لیقرنک الله ما تقدم من ذلک و ما تأخر تا خدا یا مرزد گناهان گذشته و آینده ترا و در سوره محمد ص میفرماید (و استقر الذابک و للمؤمنین و المؤمنات) برای گناهان خود و مؤمنین و مؤمنات طلب آمرزش کن) پس گناهی که از پیغمبر سر میزند آن چیزی نیست که عموم مکلفین را از آن نهی فرموده بلکه بسا باشد گناه او اعلی درجه طاعت و عبادت غیر او باشد پس وقتی که مثلاً بخوابد و از نمازش خودداری کند بجهت تعبی که در راه خدا بوی رسیده از او معصیت و گناه شمرده میشود هر چند بروی واجب نشسته باشد، ولی از غیر او چنین خوابی حسنه و طاعت شمرده میشود، و بنابر این لازم نیست که لفظ ذنب و معصیت که در بعضی آیات نسبت بیهی انبیاء داده شده تاویل نمود، و نباید عمل پیغمبر یا وصی او را که این همه اظهار خوف و خشیت در نمازهای تهجد خود از خدا مینمایند و سؤاَل و درخواست عفو و آمرزش میکنند برخلاف واقع دانست

فصل یازدهم

در نبوت پیغمبر ما محمد صلی الله علیه و آله و خاتمیت آنحضرت

واضح شد وجوب ارسال رسل و تایید آنان بمعجزات و کشف مجهولات و تقنین قوانین و تشریع شرائعی که لازمه هیئت مجتمع انسانی است در نظم معاش و معاشرت و دفع مفاسد و جلب مصالح و رفع اضطراب از ایشان بتیین مبدأ و معادشان و دلالت کردن ایشانرا بآفریدگارشان و شکر نعمت های او. بهمین دلیل ثابت میشود نبوت پیغمبر ما محمد صلی الله علیه و آله و خاتمیت آنحضرت.

اما نبوت آنجناب صلی الله علیه و آله پس دلائل آن فراوان است پیش از پیغمبران غیر او، و علائم آن بر حضرتش اقامه شده بدانقدر که بر سائر پیغمبران اقامه نشده. برای اینکه حضرت وی ادعای نبوت کرد و معجزاتی آورد و بشر را بدان تعهد نمود

چهارم در سوره اسراء میفرماید (قل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یاأؤا بمثل هذا القرآن لایأتون بمثله ولو کان بعضهم لبعض ظهیراً) بگو ای محمد اگر جن و انس جمع شوند بر این که مانند این قرآن را بیاورند نمیتوانند هر چند بعضی از آنها بر بعضی دیگر کمک و پشتیبان باشند) همچنین تحدی کرد بایشان در بسیاری از سوره ها و آیات پس بناچار اقرار به عجز و ناتوانی خود کرده و اذعان نمودند که آوردن قرآن خارج از طاقت بشر است و بجنگ و کشتار افعال کرده و بدادن جزیه تمکین نموده خاضع شدند، تا اینکه پیغمبر از آنان بآوردن مانند قرآن راضی و قانع بود پس اگر به آوردن مانند قرآن قادر بودند مجبور نبودند که تن بجنگ دهند و س از آن عاجزانه خاضع شوید و یکی از جهات معجزه بودن قرآن نظم و اسلوب بیان اوست زیرا هیچکس مانند آرایش از وی نیاورده و احدی بعد از آن نتوانسته با آن برابری کند، و یکی دیگر از جهات معجزه بودن آن اینست که قرآن مشتمل است بر علم غیب از احوال امم سابقه و خبر دادن از حوادث آمده پس از آنکه واقع شود و هر چه را که خبر داد واقع شد، مانند داستان غلبه روم پس از شکست خوردن آن و همچون فرمایش اودر سوره آل عمران که خطاب بکفار میگوید قل للذین کفروا ستغلبون و تحشرون الی جهنم و بیس المهاد (بگو بکسانی که کافر شدند بزودی مغلوب میشوید و به جهنم محشور میگرددید و بدجا یگانه ایست جهنم، در وقتیکه غلبه بکفار بود و بعد از آن مغلوبتشان واقع شد و قرآن را سنگور آمد، مانند آنکه گویند اخبار در قرآن بسیار است و از جمله این خبر هاست خبر دادن باینکه اگر عرب پشت پشت هم بدهد میتواند مانند قرآن را بیاورد، پس همانطور که قرآن خبر داده بود شد، زیرا عرب را آوردن مانند قرآن عاجز شده و یکی دیگر از جهات اعجاز قرآن آنست که با تمام علوم و معادن شناسی و علم هوا و باران و فضا و طب و شناختن اعضاء انسان و حیوان و فلسفه و طبیعیات و غیر آن از آنچه در عصر او شائع بود از فلسفه یونان و هند و جوس و علومیکه داشتند، و هیچ اعتنائی به مخالفت آنان ننموده تا آنکه بعد از هزار سال دانش و مکتشفات آمده تصدیق فرمایش او را نموده و آنرا

امر آنحضرت را و تکیه کردن بر درخت خشک که برگ و میوه آورد. و دست مالیدن به یزیر درمانده و نازا، تا اینکه بنشاط آمده و پستانهای آن از شیر خالص روار گردید. و در آفتاب و ماه و اخبار بغیب و آنچه در ضمیر مردم پنهان بوده و گفتاری را که مخفی میداشتند و عزم و عملهایی که پنهان میکردند. و غیر اینها از معجزات باهراتی که بتواند ثابت شده بجیشی که مجالی برای شك و تردید در آنها نیست. و بجمله آنها قطع حاصل است مگر کسانی که منکر محسوسات شده و در مقام علم و جزم تردد کنند و بزرگترین معجزات آنحضرت صلی الله علیه و آله قرآن کریم است و جهات معجزه بودن قرآن چند گونه است: بلیغترین کلامهاست که تاکنون بشر شنیده و تمام بلغا از آوردن مانند آن عاجز شدند، در صورتیکه آن جناب از همان اول دعوتش تا آخر بآوردن مانند قرآن تحدی کرد و فریاد زده میگفت: در سوره بقره و ان کتیم فی ریب مما نزلنا علی عبدنا فاتوا بسورة من مثله و ادعوا شهدائکم من دون الله ان کتیم صادقین فان لم تفعلوا فاعلموا ان النار التي وقودها الناس والحجارة اعدت للكافرين (اگر در شك هستید از آن چیزیکه ما به بنده خود (محمد ص) نازل کرده ایم پس يك سوره مانند آن را بیاورید و گواهان خود را غیر از خدا بخوانید اگر راست میگویند و اگر نتوانستید و هرگز نخواهید توانست پس بپرهیزید از آتشی که در گیره آن مردم و سنگهایند که برای کافران آماده شده) و دیگر در سوره یونس (ام یقولون افتریه قل فاتوا بسورة مثله و ادعوا من استطعتم من دون الله ان کتیم صادقین یا میگویند محمد این قرآن را از پیش خود بافته بگو بیاورید يك سوره ای مانند آن و هر که را غیر از خدا میتوانید بخوانید اگر راست میگویند. سو من در سوره هود میفرماید ام یقولون افتریه قل فاتوا بعشر سور مثله مفتریات و ادعوا من استطعتم من دون الله ان کتیم صادقین فان لم یتجیبوا لکم فاعلموا انما انزل بعلم الله و ان لا اله الا هو فهل انتم مسلمون) آیا میگویند محمد آن را از پیش خود بدروغ بافته است بگو پس بیاورید ده سوره مانند آن از دروغها. و بخوانید هر که را میتوانید بجز خدا اگر راست میگویند پس اگر شما را اجابت نکردند بدانید که این قرآن فقط بعلم خدا نازل شده و اینکه جز او خدائی نیست پس آیا شما تسلیم هستید؟ و مرتباً

کل شیء خلقنا زوجین لعلکم تذکرون از هر چیز مادو جفت خلق کرده ایم تا شاید شما متذکر شوید) پس علم آمد و پندار آن دانشمندان را باطل و بالحس صحت آنچه را که قرآن میفرمود ظاهر کرد؛ زیرا ثابت نمود که هر موجود مادی از ذره خوردی که در روی زمین است تا بزرگترین کره و خورشیدی که در فضا است مرکب از دو جفت ماده و نر یا سالب و موجب است و در فصول گذشته دیدی که اهل ادیان و فلسفه و مادیون پیش از پیغمبر تطبیق مینمودند بر وجود کائن بنفسه (موجودی بخود موجود) راه چنانکه مادیون میگفتند؛ یا واجب چنانکه فلاسفه قائل بودند. یا خدا چنانکه بر اهله می گفتند؛ و موجود عین وجود موجودات است؛ یا اینکه عین موجودات است؛ و از یکی جز یکی صادر نمیشود؛ و در این عقائد کسی مخالف آنها نبود غیر یهودان که مینداشتند خدا جسمی است بصورت انسان جز اینکه ارا انسان بزرگتر است؛ و نصاری می پنداشتند که خدا بامسیح و روح القدس متحد شده؛ پس قرآن آمد و تمام ادعاهای آنها را باطل نمود و از تفرد و تنهایی خود وحشت نکرد پس فریاد برداشت بسخن حق در حالیکه می گفت: خدا غیر آفرینش خود است و آفرینش او غیر خداست و او آفریننده هر چیزی است نه چیزی متحد شده، و نه چیزی او را محدود کرده، نه جسم است و نه صورت، هیچ چیزی مانند او نیست. و خود این یکی از معجزات قرآن است در حالیکه علم ثابت کرده که حق آن است که قرآن می گفت نه آنچه آنها می گفتند. همچنین سائر علوم می که قرآن در آنها مردم عصر خود را مخالفت کرد، و علم امروز آنرا تأیید کرده و پندار آنها را باطل ساخته. و یکی از جهات اعجاز قرآن این شرائع متقنه و احکام محکمه و قوانین منظمه از حلال و حرام و واجب و مستحب و مباح و مکروه است: از چیزهایی که هر مصلحتی را برای نوع بشر و افراد آن جلب و هر مفسده ای را دفع کرده تا جائیکه از محالات است که امور بشر را تنظیم گیرد جز با جراء این قوانین و تطبیق این شرائع، و مادر رکن دوم این کتاب خود انشاء الله از کلیات احکام بر سیل اختصار ذکر میکنم تا بدون شك و شبهه بر تو ثابت شود که نظام اسلام و شرائع آن همان است که قادر است بر اداره بشر و ضامن سعادت آنراست تا روز قیامت. و اینکه این دین فقط برای عصر پیغمبر نیامده بلکه برای تنظیم امور جامعه بشریت آمده از زمان عصر پیغمبر تا روز قیامت و همین معجزه برای پیغمبری که در بلاد امی و یسواد که فاقد جمیع وسائل علم و نظم بود متولد

تکذیب کرد، در آن موقع دانشمندان عصر آن جناب معتقد بوجود فلکی بودند که محیط بزمین است و خود فلکها هر يك بدیگری محیط بوده و غیر قابل خرق و التیام بودند. پیغمبر میفرمود که با سمانها عروج کرده تا باقضاء، آن رسیده، آنها گفتار پیغمبر را بعلت اینکه خرق در فلک محال است، مسخره می کردند. طولی نکشید که علم و دانش آنها را مسخره کرده و پیغمبر را تصدیق نمود موقعی که ثابت شد که برای فلک وجودی آن چنانکه آنها می پندارند نیست و اینکه فضا قابلیت آنرا دارد که در آن بتوان سیر نمود تا جائیکه بیشتر از دانشمندان طمع کرده اند که بماء و کره مریمخ و غیر آن مسافرت کنند.

در آن موقع، مردم ادعا میکردند که کواکب، سیارات و نوا باشند و هر سیاره ای در فلکی است که بالای آن ستاره و فلکی است تا برسد بهفت فلک و هفت سیاره، پس منتهی شود و فلک ثوابت که فلک هشتمین است و پس از آن فلکی است که در آن ستاره ای نیست. در اینخصوص می بینی در سورة الصافات می فرماید: **انارینا السماء الدنيا بزینه الكواكب** (ما آسمان دنیا را بستانگان زینت دادیم) و ثابت کرد که از کواکب و نجوم آنچه دیده میشود تمام آنها در آسمان دنیا است که نزدیک زمین است نسبت بآنچه بالای آن است از اقسام آسمانها و آنچه در آسمان دنیا و غیر آن از مخلوقات خداست از حیث شماره لا تعدو لا تحصی است چنانکه در سورة لقمان می فرماید **لو ان ما فی الارض من شجرة اقلام و البحر یمدده من بعده سبعة ابحر ما تعدت کلمات الله ان الله عزیز حکیم** (اگر آنچه در روی زمین درخت است قلم شوند و دریامداد آن بوده باشد و پس از آن هفت دریای دیگر، کلمات خدا پایان نمی پذیرد بدرستی که خدا عزیز و حکیم است و مثل این را در سورة کهف فرمود: **قل لو کان البحر مداد الکللمات ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی و لو جئنا بمثله مداد آبگو**: اگر دریامداد باشد برای نوشتن کلمات پروردگار من هر آینه دریاتمام میشود پیش از آنکه کلمات پروردگار من تمام شود هر چند بمانند این دریا کمک برسانیم) و هیچ اعتنائی باقوال دانشمندان معاصر خود نکرد پس از آن علم، جنبایش را تا ناید و آن دانشمندان را مخذول نمود: دانشمندان عصر نزول قرآن می پنداشتند که نری و مادگی مختص جنس حیوان و بعض گیاهان است قرآن پندار آنها را رد کرده در سورة الذاریات گفت **ومن**

شکیل یافته بود و افکار و عقول بشر برای تحمل علوم و شرائعی که برای بشریت صالح باشد و هر گونه تطوری را بپذیرد مستعد بود، و اهل جهان صح کردند مثل اهل يك شهر بلکه مثل اهل يك خانه چنانکه در زمان ما و از منہ بعد از ما نیز چنین است بحیثی که ممکن نیست بشر بر روی زمین باقی بماند مگر اینکه متدین بیکدین شده و تابع قانون واحدی گردد و یکدولت برایشان حکومت کند و این همان دین اسلام و قانون آن و دولت آن است پس خدا پیغمبرش را در مکان وسطی که بین دولتهای بزرگ بود فرستاد. برای اینکه جزیره العربی که در آن حضرت خاتم النبیین ص متولد شد در میان دولتهای جهان بود که روم و ایران و حمله آنرا محدود نموده و هر دولتی بگوشه‌ای از آن حکومت میکرد، و برای بر دیکمی آن بارو و افریقا در حالیکه خود در آسیا بود وسط جهان میشد و خداوند او را باممیزات باقیه در تمام آمد و شد روزگاران مؤید نمود و حضرتش را بشریعت کامله جامعه‌ای روزی فرمود که بتواند نظم بشر و خوشبختی آبراعده‌دار شود هر اندازه جامعه ایشان تطوری پذیرد از زمان خود پیغمبر تا زمانی که خدا زمین را و هر که بر روی آن است میراث برد و در این شریعت باب اجتهاد را برای پیروان آن باز گذاشت تا بتوانند فواید کلیه آنرا در هر زمان و مقام و حال بنا بر آنچه مناسب آن زمان باشد تطبیق نمایند و همین معنای خاتمیت است و دلیل بر آن هم عقلی و هم نقلی است. اما عقلی همان هاست که مایاد آور شدیم و آن عدم احتیاج بشر است به پیغمبر و شریعتی بعد از این پیغمبر و این شریعت. پس دیگر فرستادن پیغمبر دیگر و نزول شریعت دیگر عبت است و خدای سبحان از عبت منزله است. اما دلیل نقلی قرآن کریم است که در سوره احزاب میفرماید و خاتم النبیین (خواه بکسر تا خوانده شود خواه بفتح آن) و سنت نبویه، زیرا بصحت از آن جناب بلکه بتواتر رسیده که در موارد کثیره فرموده اند لا نبی بعدی (بعد از من پیغمبری نیست) و خدا بر اسپاس که ما را از ایمان آوردندگان بساو و تصدیق کنندگان بر رسالت وی قرار داد و از او مسألت میکنیم که بما توفیق دهد که از علوم وی اقتباس و بشریعت حضرتش عمل نمائیم.

شده و نشو و نما کرد کافی است. و اگر برای آن جناب جز همین يك معجزه نبوه کافی بود بر صدق نبوتش. پس از اینکه انسان بدین نظم و شرائع اطلاع حاصل کند میدانند و یقین پیدا میکند که آن برای اداره بشر در تمام اعصار صالح است، برای اینکه ملهم از وحی خدای تعالی است که دانای بغیب و مطلع بر سر امر است، آن خدای که بشر را آفریده و میداند چه چیز امور آنها را در عصور مختلفه اصلاح میکند، آری اینها از وحی الهی است نه از فکر و اندیشه بکنفر آدم بیسواد در بلاد بیسواد و وحشی، هر گاه انسان در این مورد تردد و شک بخود راه دهد مسلم است که او مکابر بوده و منکر محسوسات است.

و اما خاتمیت آن حضرت (ص) پس معنای آن این است که شریعت آن جناب کافی است و با وجود آن هیچ قانون و شریعتی حاجت نیست و آن کفایت میکند بشر را تا روز قیامت، پس به پیغمبر دیگری احتیاج پیدا نمیشود. و تودانستی که پیش از پیغمبر ما (ص) پیغمبران متعدد بوده اند جهت آنکه بشر دسته دسته منفرداً زندگی میکردند و هیچ جماعتی با جماعت دیگر رابطه نداشت، پس هر جماعتی منفرد بود و غیر خود را نمیشناخت و محتاج به قوانینی بود که ملائم طبعش بوده و با کمي افرادش در روی زمین سازگار باشد و چون در طوائع و مساکن مختلف بودند، هر طائفه و قبیله ای محتاج به پیغمبر و شریعتی بود غیر پیغمبر طائفه دیگر و شریعت آن و هر اندازه که بر زمان گذشت ارتباط جماعات سرعت پیدا کرد و بهمین جهت اجتماعاتشان بر رک میشد تا اینکه از ایشان دولتها تشکیل یافت و پیغمبران و آموزگاران و شرایی احتیاج پیدا کردند که با جماعاتهای بزرگ و مساکن مختلفه ملائم و سازگار باشد، زیرا شرائع و قوانین جماعاتهای کوچک برای ایشان نافع نبود. سپس بشر از نظر فکر و اندیشه و عقاید و صنایع در ترقی دائمی بود و هر وقت پله ای از زردبان ترقی را میپیمود از شرائع و قوانین مادون خود منتفع نمیشد و در هر زمانی پیغمبر و شریعتی غیر از پیغمبر و شریعت سابق احتیاج پیدا میکرد و بهمین جهت خدای تعالی در سوره فاطر فرموده (و ان من امة خلا فیها نذیر) هیچ امتی نبوده مگر که در آن پیغمبری گذشته و در سوره نحل فرمود و لقد بعثنا فی کل امة رسولان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت (در هر امتی پیغمبری مبعوث کردیم که خدا را! بپرستید و از طاغوت اجتناب ورزید) و مانند این آیات بسیار است اسلام در زمانی آمد که در آن دونهای بزرگی مثل روم و ایران و زنگ و غیر آن

اودر سوره زمر (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر اولو الالباب
(نگو آيا مساويند كساينكه ميدانند و كساينكه نميدانند جز اين نيست كه خداوندان
خردپند ميگيرند دوم: اينكه حريصترين مردم باشد بعمل كردن بشرائع پيغمبر و
احكام آن كه نه اخلاص كند بآن و نه سستی ورزد و گرنه اطاعت نميشود و امرش متبوع
نست و اين همان جيزی است كه عصمت مينامند، و اين هم يك امر عقلي است كه
قرآن در سوره بقره بدان اشاره كرده ميفرمايد: لا ينال عهدى الظالمين (بعد من
نميرسند ستمكاران) و در سوره يوسف ميفرمايد: و كذالك لنصرف عنه السوء
والفحشاء انه من عبادنا المخلصين همچنين براى آنكه از يوسف برگردايم بديها و زشتيها
را بدرسيكه او از بندگان با اخلاص مابود

سوم اينكه امام بايد پاك و با كيره و با كزاده و هوشمند باشد و مبلى بمرض و آفت
و خون و بيخردى نباشد و در خلق و خلق مستوى و رسا باشد و گرنه مردم از او متفرق
سده و اطاعتش نخواهند نمود. و اين مطلب يك امر عقلي است كه قرآن كريم بدان
اشاره فرموده ميفرمايد. (ستقرئ فلا تنسى) و اين آيات كريمه هر چند درباره پيغمبران
وارد شده و اى شامل امام هم ميشود براى آنكه امام هم قائم بنصف وظيفه پيغمبر
است و قيام با اين وظيفه موقوف ب همان شروط است. و به همين بيان واضح ميشود كه لابد
بايد امام از جانب پيغمبر بامر خداى تعالى منصوب باشد. براى آنكه اكثر اين شروط
از غيبيات است كه جز كسيكه مطلع بر سرائر و دانا براز دلهاست و او هم تنها خدا
ست نمىست. و بر امت جائز نيست كه خود امام را تعيين و آنرا انتخاب نمايد. براى
آنكه او نميداند چه كسى حائز اين شروط است و اگر امر اديان امامت بخود امت
اگذار شود هر كس بميل خود يكي را اختيار مينمايد و آنگاه همين موضوع محل
متنازع و دشمنى ميشود و از نصب امام بغض عرض بدست مى آيد و چقدر خوشمزه
است فرمايش آن آموزگار شيعى با آموزگاريكه منكر امامت بود: آموزگار
منكر مى گفت: در تعيين امام حاجتى نصب خدا و نص او نيست و خود امت بر
تعيين او بوسيله انتخاب قادر است. اتفاقاً در اين موقع هردو آموزگار، براى تعيين
باطمنى كه رسيدگى بامور درسى اطفال مدرسه كند مى انديشيدند. آموزگار شيعى

فصل سیزدهم در امامت

امامت ریاست عامه و سلطنتی است الهی برای حفظ آنچه به پیغمبر من نازل شده پس پیغمبر محتاج با امامت است از دو جهت:

اول: تبلیغ احکام از جانب خدای تعالی و واسطه بین خدا و خلق او بودن در رسانیدن اوامر او بسوی مخلوقات و دوم: حفظ این احکام از تحریف و نابود شدن و اجراء آن و رفع خصومات و تنازع و اداره شئون مردم در آنچه از امور معاش و معاد خود بدان محتاجند. پس چون پیغمبر وفات یافت و حق منقطع میشود برای اینکه شریعت و احکام در زمان خود پیغمبر تکمیل میشود پس باقی میماند حفظ و اجراء آن، و اداره کردن امور مردم محتاج است بکسی که بدان قیام نماید، لذا ناچار است از رئیسی که بر این امر تقویت کند و آن امام است و چون چنین رئیسی نباشد احکام معطل شده و امور مردم مختل خواهد ماند و از اینجا واضح میشود که باید در امام چندین شرط امامت باشد و آنها بدین قرارند:

اول: اینکه اعلم مردم بوده باشد، و گرنه مردم را بسوی جهل سوق داده و حکم بعیر ما انزل الله خواهد کرد یا اینکه خود بمعاملی احتیاج دارد پس چنین کسی نمیتواند امام باشد و این با کلام عقلی است که خدای تعالی در سوره نونس بدان اشاره کرده آنجا که میفرماید «افن یهدی الی الحق احق ان یتبع امن لایهدی الا ان یهدی فمالکم کیف تحکمون» آبا کسیکه بسوی حق راهنمایی میکند سزاوارتر است که متابعت شود با کسی که راه نمی یابد مگر اینکه راهنمایی شود؛ چیست شمارا، چگونه حکم میکنند؟! و در مابین خدای تعالی در سوره فاطر «و ما یتوی البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه و هذا ملح اجاج» و مساوی نیستند و در با این یکی شیرین و زلال و خوشگوار، و این دیگر شور و تلخ تا آنجا که میفرماید و ما یتوی الاعمی و البصیر و الا الظلمات و لا النور و لا الظل الا الحرور و ما یتوی الاحیاء و لا الاموات مساوی نیستند کورو بینا و نه تاریکی و نور و نه سایه و حرارت و مساوی نیستند مردگان و زندگان و فرمایش

خدا اعلم و اشجع و اودرع و اتقی و شکیباترین و حریم ترین مردم بود در عمل کردن باحکام شریعت و از همه کس در ملکات فاضله قویتر و در ذات خدا خشن تر و باغیرت تر و نسبت بخدا و رسول او فرمانبردار تر و بایمان از همه اسبق بود خداوند چهره او را مکرم داشت از اینکه به بتی و صنمی سجده کند یا بتی را بپرستد، خلفائیکه بر او پیشی گرفتند بدین منزلت نبودند و خودشان هم بدین معنی اعتراف کردند. ابوبکر صدیق گفت: (مرا واگذارید که بهترین شما نیستم در صورتیکه علی در میان شماست) و عمر فاروق به مراتب عدیده گفت (اگر علی نبود عمر هلاک میشد) و این نفل از قول او به صحت پیوسته که مسکفت خدام را باقی بگذارد در مشکلی که در آن ابوالحسن نباشد، و این سخن از او در میان مسلمانان جاری مجرای مثلی گشت که در هر سختی و گرفتاری که در آن بفرج و کشایشی امیدوار بودند می گفتند: این یاک مشکلی است که ابوالحسن ندارد (و خود فاروق در حدیث مهر زن اعتراف نمود باینکه همه کس از او دانشمندتر است حتی زبان پرده نشین. و امر عثمان آشکارتر از آن است که بیان شود و او همان بود که می گفت: آری خط خط من است مهر من است و بمیدانم چرا چنین شده " (۱) و هم او بود که در موقع خطبه خواندن زبانش گیر کرد تا نالینکه اعتراف نمود باینکه آن دو نفریکه پیش از او بودند (ابوبکر و عمر) برای چنین موقع قبلاً حرفهائی تهیه میکردند و گفت، شما بیا که امام پرکار بیشتر احتیاج دارید تا با امام برگو. چنین کسی را چگونه میتوان با خطیب نهج البلاغه فیاس نمود که پادشاه سخن بود: آن چنان سخنانیکه مرتجلاً در خطبه ها ادا نمیکرد که بالاتر از سخنان آفریدگان و پائین تر از سخنان آفریدگار بود و پس از پیغمبر کسی بلیعتر از وی نبود و در شجاعت و ثبات او و بر سر و ترلرل خلفا دیگر همین بس که حضرتش در تمام موافق در واحد و خیمه و احزاب و چنین و جمیع غزوات و سراپا حاضر و ثابت بود و شب هجرت در ستر پیغمبر خوابید با جان خود را فدای پیغمبر نماید و آنها در بیشتر این موافق فرار میکردند و عبرت و خوشنقش در باره خدا و سخت گیریش در اقامه شرائع و سنن بدان حد رسید که دست دیگران از آن کوتاه شد خصوصاً کسانی که در خلافت بروی پیشی گرفتند، علی کسی بود که کسانی را

(۱) اشاره بدستان خروج اهل مصر و گرفتاری علام عثمان که حامل نامه ای بخط عثمان بود برای کشتن محمد بن ابی بکر. مترجم

گفت خوب است امر تعیین ناظم مدرسه را باختیار خود اطفال بگذاریم تا هر کس را میخواهند انتخاب نمایند !!

آموزگار منکر امامت از نزاع سابق غفلت داشت گفت: چگونه این کار را بر عهده اطفال بگذاریم و حال اینکه اینها شعور ندارند و نمیدانند که چه کسی شایسته این کار است؟ و اگر واقعاً اینکار را بر عهده ایشان بگذاریم ممکن است یکی از خودشان را انتخاب کنند پس باعث اختلال مدرسه شود! آموزگار شععی گفت: تو برای جمیع اهل عالم با بگو تمام کره زمین می پسندی چیز را که برای يك مدرسه كوچك و چند نفر اطفال نمی پسندی! مرد مگر مبهوت و بور شد!

این مطلب يك امر عقلی است که در آن مجید در سوره فاطر بدان اشاره فرموده آنجا که میفرماید: **وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا فِي يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ** ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير و آنچه را که از کتاب بجانب تو وحی کردیم حق است در حالی که آنچه در جلوی اوست صدیق مینماید خدایه بندگان خود البته آگاه و بیناست. پس از آن ممرات داریم کتاب خود را بعضی از بندگان خود که برگزیدیم آنانرا از بندگان ما کسانیست که بنفس خود ستمکارند و کسانیست که میانه رو بوده و کسانی که باذن خدا بخوبی هاسبق گرفته اند. آری این فضل بزرگی است) پس خدای سبحان در این آیه بیان کرده است که وارث کتب بناچار باید از جانب خدا برگزیده باشد برای اینکه بندگان بر سه قسمند. ستمکار بنفس خود فاسق یا کافر است، و میانه رو عمل نیک و بد را برهم می آمیزد، و سبقت گیرنده بر نیکی ها خالی از هر گناه بوده و معصوم از لغزش هاست، وارث بودن کتاب مختص دسته سوم است بر خلاف آن دو دسته اول، و حال بندگانرا جز خدای آگاه و بینا باحوال نمیداند پس بناچار باید خدا وارث کتاب را انتخاب و تعیین نماید برای اینکه شناختن لائق بوارث بودن مختص باوست .

بعد از این یادآوری معلوم میشود که چه کسی بعد از پیغمبر (صلی الله علیه و آله) امام است، امت هیچ اختلافی نداشت و متفق الکلمه بود باینکه علی علیه السلام بعد از پیغمبر

انبوهی از مسلمانان حضرت تشریح خلیفه و جانشین خود کردند. و این روایت را بیش از سبصد نفر از اصحاب پیغمبر بطرق مختلف روایت کرده اند که از آن توان بردست می آید. و در موقع وفاتش نیز دوان و کتف (شانه گوسفند و شتر) خواست تا کتاب ولایت آنجناب را بنویسد چنانکه در صحاح و غیر آن روایت شده. پیغمبر بزرگوار گفتار را با کردار مقرون نمود آن موقعیکه در غزوه تبوک علی را در مدینه جانشین خود نمود و بر یمن او را والی کرد و آن جناب اولین والی یمن بود، و بالخصوص روشن و واضح نمود که ابو بکر و عمر مأمور ندیده امیر و امارت نربادی سن نیست در آنجا، بلکه آن دور از میمه اردوی اسامه کرده و اسامه را بر ایشان امیر نمود در حالیکه اسامه جوانی هجده ساله بود و حدیث عزل ابی بکر و نصب علی علیه السلام برای تبلیغ سوره اراءة طلبی است که جمیع مسلمانان جهان آنرا میدانند. و با وجود این چگونگی در قلب کسی شک و ریبی در خصوص خلافت و جانشینی علی (ع) از طرف پیغمبر و عدم استحقاق دیگران که از او پیش افتادند عارض میشود، و آیات و احادیث در این باره آنقدر زیاد است که اگر بخواهیم آنها را ذکر کنیم اقتضای کتابهای بسیاری نماید و از جمله آن کتابها غایت المرام سید هاشم بحرینی است که در آن اکثر آیات و احادیث وارد در خصوص ولایت و احادیث مربوط باین موضوع را از طرق شیعه و سنی جمع فرموده، پس باین کیفیت مسلمانیکه پیرو پیغمبر است و دیگری را بر علی (ع) مقدم میدارد چه عذری خواهد داشت؟ وجه خواهد گفت، اگر بگویند امت اجماع بر خلافت ابی بکر کردند. میگوییم آنها حق چنین اجماعی نداشتند، سپس اجماع از امتی که در صحراهای جزیره العرب و شهرستانهای آن متفرقند بوقوع نمی پیوندد در مدینه هم جز قلیلی از مردم حضور نداشتند باینحال آنها ای هم که در مدینه بودند اجماع نکردند طائفه انصار و بنی هاشم مخالفت نمودند که در میان بنی هاشم علی و عباس بود و بنی امیه که در میان آنها ابوسفیان بود و بسیاری از مهاجرین که در میان آنها سلمان و ابوذر و عمار و مقداد و دیگران بودند. اگر چنین وضعی اجماع باشد چه دلیلی بر حجیت آن است و حدیث لا تجتمع امتی علی ضلال (امت من بر گمراهی اجماع نمی کند) صحت آن را نمی رساند و اگر فرضاً چنین باشد، خبر واحد و اجماع نمیتواند معارض فر آن و سنت متواتره شود. و اگر دلیل حجیت اجماع حدیث لن تجتمع.. الخ باشد پس ارزش اجتماع ارزش خبر واحد است! و خبر واحد در قبال کتاب عزیز و سنت متواتره حجیت ندارد.

که در دوستیش غلو کردند سوزانید و دست برادرش عقید را که یش از حق خود از بیت المال مطالبه میکرد با آهن سرخ شده داغ گذاشت. ولی ابوبکر حدزنار از خالد بن ولید بازداشت تاجاییکه عمر او را در این باره ملامت کرد و عمر شاهی را که میخواست شهادت بزنای مغیره دهد بگرفتن زبان و اداس داشت و عثمان مطر و دورانده رسول خدا را جاداد و پسران امی معیط را بر گردن مردم سوار کرد پس چنین کسانی کجا با علی مقایسه میشوند؟

من در صدد مقایسه بین علی و خلفاء سه گانه نیستم تا آنکه حضرتش را بر ایشان اختیار نمایم. این کار نه سزاوار من است و نه دیگران. فقط بر ماست که امر خدای خیر و بصیر را اطاعت کنیم برای اینکه اوست که کتاب را میراث میدهد بآن بندگان که ایشان را برگزیده و بر ماست شنیدن و اطاعت کردن پس باید بنگریم که چه کسی را خدا برگزید تا او را اطاعت کنیم. خدای سبحان در سوره آل عمران میفرماید (فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ اثْنَانِ وَأَبْنَانِكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنُسَانِكُمْ وَاقْسِنَاوَاتِكُمْ) و در این آیه علی را نفس و جان پیغمبر نامیده و تمام مفسران و اهل حدیث بدین معنی اجماع کرده اند پس خدا ما را عالم کرده که نفس پیغمبر اولی بتصرف در سلطنت اوست از غیر او از صحابه و سنت این معنی را روشن نموده. از جانب پیغمبر در حدیث متخلفین از جماعت این حدیث بصحت پیوسته که حضرتش علی را نفس و جان خود نامید و در حدیث دیگر علی را در جمیع امور بمنزلت خود خواند مگر پیغمبری، زیرا این حدیث صحیح از اوست که بعلی فرمود: تو از جانب من بمنزله هارون هستی از جانب موسی جز اینکه بعد از من پیغمبری نیست. استثنای نکرد مگر نبوت را. پس آنچه غیر از پیغمبری است برای علی باقی میماند و از جمله آن ولایت و تصرف در امور مسلمین است و آن امامت است. و از پیغمبر (ص) بتواتر رسیده که با علی برادر شد و فرمایش او که (تو برادر منی) و در یوم الدار هنگامیکه خویشاوندان نزدیک خود را برای انداز آ نهادن اول بعثت خود دعوت کرد از وی بصحت پیوسته که فرمود (هر که مرا اجابت کند هم قاضی دین من و جان من من پس از من و وصی من بر امت من است) و غیر از علی کسی اورا اجابت ننمود و از پیغمبر با سند صحیح روایت شده که فرمود (اقضاکم علی) بهترین قاضی و حاکم شما علی است و در احادیث متواتر است بآنکه پیغمبر صلی الله علیه و آله از همان اول بعثت اقدام بولایت و امامت برای علی نمود و تا آخرین ایام زندگانی خود به همین قصد باقی بود چنانکه در غدیر خم در میان جمع

و آماده غضب خدا است و جهنم جایگاه اوست و بد جایگاهی است، پس چگونه خدا از کسی که از جنگ فرار کند راضی شود و آیه غضب معارض آیه رضاست و در هر صورت آیه رضادالات بر شمول خود ندارد برای کسی که پس از نزول آن مرتکب معصیت شود و ما جز بدلیل چیزی دیگر نظر نداریم و دلیل قائم است بر اینکه علی خلیفه رسول خدا و وصی اوست و کسی که منکر وصیت پیغمبر شده و حواله دهد امامت را با انتخاب مردم، حقی را که مربوط بآنها نیست داده است و پیغمبر را از حق او مانع شده است برای اینکه تعیین امام و وصی، حق پیغمبر است نه حق مردم. این مطلب چگونه است؟ در حالی که خود پیغمبر میفرموده: (من مات بلا وصية فقد مات ميتة جاهلیة) کسی که بدون وصیت بمیرد مردنش مردن جاهلیست پس چگونه برای خود پذیرفته و وصیی نداشته باشد مردم اگر مال پس از خود میگذارند پیغمبر امتی را بعد از خود گذاشت که شامل اقطار کره ارض است بار و زقیامت. پس چگونه این امت را ترک کرده بحال خود گذاشت و کسی را که امور آنرا اصلاح و کجی های آنرا راست کند قائم و برقرار ننمود؟

و قتی که وجوب وصیت بر هر مسلمانی ثابت شد و نابت شد و ولایت و امامت او، ثابت میشود که بر علی واجب است که وصیت بامام بعد از خود کند و حسن و وصی اوست و آن جناب بحسین وصیت فرمود و حضرت حسین بعلی پسر خود و علی بن الحسین بامام محمد باقر پسر خود و آن حضرت پسر خود جعفر صادق و صادق پسر خود موسی الکاظم و کاظم پسر خود محمد جعفر تائبهدی علیهم السلام و باین ترتیب نابت میشود امامت ائمه اثنی عشر و نص صریح بدین مطلب از طرق عامه از حضرت پیغمبر بیش از سیصد حدیث که نص بر امامت ائمه اثنی عشر است باجمال و تفصیل روایت شده مثل فرمایش آنحضرت که (الامامة فی قریش و هم اثنا عشر) و مانند خبر ادن آن جناب بجابر بن عبدالله انصاری که وی بزودی پنجمین امام را درک می کند و او را بباقر العلوم نامید و امر کرد بجابر که سلام رسول خدا را بآنحضرت رساند و در بعض احادیث هریکی را بعد از دیگری نام برده. توراة و انجیل که امر و زرد دست یهود و نصاری موجود است در بیش تر از هجده موضع آن، بشارت بظاهر پیغمبر ماداده و در بعض این بشارتها بوجود ائمه اثنی عشر اشارتی رفته چنانکه در باب هفدهم سفر تکوین درجائیکه بابراهم بشارت میدهد بوجود اسماعیل و اولاد او بعد از بشارت دادنش باسحق و اولاد وی، یاد

اگر بگویند ابوبکر پس قرآن یا راغریب میبرد . میگوئیم ما همنشین و صحبت او را با پیغمبر منکر نیستیم و لکن ما میگوئیم جان پیغمبر مقدم بر همنشین اوست و برادر بالاتر از رفیق است گذشته از اینکه لفظ صاحب و همنشین اشعار بفضیلت ندارد : چگونه چنین نباشد و حال اینکه کافر صاحب و رفیق مؤمن خوانده شده . در آنجا که خدای تعالی در سوره کهف میفرماید : **فَقَالَ لَصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ (گفت به همنشین خود در حالیکه با او محاوره میکرد) تَا آتِجَاكَ مِیفرماید (قال له صاحبه اکثرت بالذی خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سوال کرد چرا گفت تا به همنشین او آیا کافر شدی بکسی که را از خاک و سپس از نطفه خلق فرمود آن نگاه تر امر دی پیراسته))** و اگر فرضاً اشعار بفضیلت نماید بر افضلیت دلالت نمی کند و امامت برای فاضل بیست بلکه برای افضل است گذشته از اینکه در آیه غار اشعاری است که بذکر آن خود در این محبت نمی اندازیم زیرا ما قصد مان طعن بر ابی بکر نیست لکن این بکته را میبوسیم که جعلت دارد : در آنجا که میفرماید **فَاَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَيْهِ فَقَطَّعَ بِهِمُغْرًا** انازال سکینه اختصاص داد و نگفت بر هر دوی آنها - باینکه پیش از این آیه در همین سوره فرمود **ثُمَّ اَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ** سپس فرستاد خدا سکینه و وقار و اطمینان و آرامش خود را بر پیغمبرش و بر مؤمنان و همچنین در سوره فتح

فتح باین مضمون فرمود

و اگر بگویند - ابوبکر و عمر از اهل بیعت رضوان میباشند که قرآن نص است بر خوشنودی خدا از ایشان در این سوره «سوره فتح» که میفرماید **لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَايَعُوكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ** خدا از مؤمنان هنگامیکه در زیر رخت باتو بیعت میکنند خوشنود گردید میگوئیم خدا فرمود که راضی شد از کسانی که بیعت کردند البته در این آیه دلالت است بر خوشنودی از هر مؤمنی که بیعت کرد و لکن هنوز نگفته بود **لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَايَعُوكَ** پس دلالتی در آن نیست بر خوشنودی از کسی که محض ایمان است و وصف مشعر به بیعت است و در سوره انفال تصریح میکند که کسی که پشت بجا کند «الامتحرفاً لقتال او متحيزاً الى فئة فقد بآء بغضب من الله و ما واه جهنم و بس المصير» کسی که از جنگ بگریزد مگر برای این که جایگاه بهتری برای ضربت زدن بیابد یا اینکه خود را بقسمت اعظم اردو برساند پس چنین کسی که از جنگ می گریزد همی

خدا جل اسمه است. و طول عمر شریف آنحضرت از قدرت خدای تعالی دور نیست و بمحض استبعاد، دلیل عقلی و نقلی و جوب لطف و رحمت باری تعالی و آیات و احادیث متواتره اینکه در این باب وارد شده رد نمیکردد. پس هنگامیکه خدا برای بندگانش بلطف خود کسی را تعیین نمود که بامور ایشان قیام نماید و بندگانش او را انکار کرده و مخالفت نمودند و او را ناچار کردند که از ایشان پنهان شود، لطف خدا که آنرا بر نفس خود واجب فرموده حاصل است و خودداری و محرومی استفاده از امام منصوب حصولش از طرف خود بندگان و بسوء اختیار خودشان است.

بتحقیق دانسته شد که اعتقاد بوحد خدا ملازم است با اعتقاد بوجوب بعثت انبیاء، و این هر دو ملازمند با اعتقاد نصب امام از جانب خدا، نه اینکه قهراً مقام امامت را متصرف شود. برای این که بندگان مختارند و معصیت از طرف خود ایشان است پس از آنکه وسیله اطاعت از جانب خدا مهیاست. و محال است که خدای لطیف و خیر و رحیم علیم قدیر بندگان خود را در جهالت و ضلالت مهمل و اگذار و برای ایشان ملجائی که بدان پناه برند و فریادرسی که بفریاد ایشان برسد و در ماندگانشان را دریابد و ایشان را از حیرت گمراهی و جهالت بیرون آورد معین نکند این عقیده امامیه است. و حاصل آن اعتقاد آنست که اهل بیت پیغمبر (ص) بامور مسلمانان اولی از دیگرانند و بخانه خود دایر از غیر خودند و ایشان (یعنی امامیه) بآنان رجوع کرده و معالم دین خود را از اصول و فروع از ایشان میگیرند و خدا را امره میدانند از اینکه بندگان خود را بدون سرپرست و آموزگار، مهمل و اگذار کنند. و این عقیده نیز به خداست عز سلطانه و جلیل اهل بیت پیغمبر است که عقل و نقل بدان دلالت می کنند حال هر که خواهد ایمان آورد و هر که خواهد کفر ورزد، قل هده سبیلی ادعو الی الله علی بصیرة انا و من اتبعنی سبحان الله و ما انامن المشرکین) بگو این طریق من است که از روی بصیرت بطرف خدا دعوت میکنم خود و پیروان خود را و منزله است خدا و من از مشرکان نیستم.

آور میشود دوازده نفر امامی را که از اولاد اسمعیل اند در امت عظیمی و در بعض آنها مهدی و دجال را ذکر می کند چنانکه در آخر مکاشفات یوحنا از کتابهای انجیل است همچنین در موارد دیگر پس همچنانکه بعثت پیغمبر امی در آخر الزمان که خاتم پیغمبران است در نزد یهود و نصاری مسلم است همچنین وجود ائمه اثنی عشر بعد از پیغمبر و ظهور مهدی و کشتن آنحضرت دجال را اینکه آنجناب زمین را بر از قسط و عدل می کند بعد از آنکه پراز ظلم و جور شده باشد از مسلمان است .

عجل الله تعالی فرجه و سهل مخرجه و جعلنا من انصاره و اعوانه الذابین عنه الامت شهیدین بین یدیه . و خلاصه گفتار در امامت آنستکه در فصول توحید ثابت شد که خدای تعالی لطف و خیر است و از وجوب لطف او آنستکه پیغمبران را برای تعلیم بندگان خود برانگیزد که هم آنانرا اعمال خوب بشارت دهند و هم از اعمال بد بترسانند و بامور ایشان و شرائع الهی حافظ و نگهبان بوده و بحاجات آنان فیام نمایند و چون این مطلب ثابت شد بر خدا واجب است که برای بندگان خود کسی را منصوب نماید که پس از پیغمبران، نگهبان دین آنها بوده و برای ایشان پناهگاهی باشد و کجی های ایشانرا راست کرده و بامورشان نظم دهد و چون محمد رسول الله صلی الله علیه و آله خاتم پیغمبران بود واجب بود که پس از وی کسی را وادارد که امرات را حفاظت کرده و در مشکلات و معضلات بدو پناه ببرد و امور دنیا و دین مردم را بار و زقامت اداره کند و از آیات و احادیث دنیوی و دینی که علی علیه السلام همان حجت و قائم بامور مسلمانان بعد از رسول خداست و وصایتی که از پیغمبر برای او حاصل شده و صریحترین آیات آیه ممانه است که در سوره آل عمران است، و آیه ولایت که در سوره مائده است. اما احادیث در این باب متواتر است، پس از ثبوت امامت علی (ع) امامت ائمه اثنی عشر بصیبت کردن هر يك با امام بعد از خود ثابت می گردد، و همچنین با حدیث متواتره ای که از پیغمبر (ص) در این باب وارد شده و وجوب وجود امام بالاین صفت، مادامیکه بشر روی کره ارض زندگی میکند ثابت و لازم است، و بهمین دلیل امامت مهدی بوجود او ثابت میگردد زیرا اگر امام موجود نباشد زمین از حجت و پناهگاه و فریادرس برای بندگان و نگهبان برای دین خدا و نظم دهنده امور امت خالی میشود و این منافای لطف

وانه يحيى الموتى وانه على كل شئ قدير وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله بهت من فى القبور (ای مردم! اگر شما از موضوع برانگیختن در شکید. ماشما را از خاک سپس از نطفه سپس از علقه سپس از گوشت مخلقه و غیر مخلقه آفریدیم تا بر شما روشن کنیم و در رحمها قرار میدهم آنچه بخواهیم تا مدت معینی پس از آن شما را بصورت کودک بیرون می آوریم تا بر حلقه شدت و کمال خود برسند و از شما کسانی است که میمیرد و کسی که بیسترتین عمر (پیری) بر میگردد تا پس از دانائی چیزی نداند. و می بنی زهینی را وارفته پس چون بر آن آبی نازل میکنیم. جنیده و پرورش میدهد و از هر گونه گیاهان جفت نشاط انگیز می روید، این برای آنست که خدا حق است و اوست که مردگان را زنده می کند و هر چیز توانست و قیامت البته آمدنی است هیچ شکى در آن نیست و خداوند بر می انگیزد کسانی را که در قبرها هستند. و در سوره (یس) فرمود:

و آية لهم الارض الميتة احييناها و اخر جنانها حيا فمنة ياكلون . وجعلنا فيها جنات من نخيل و اعناب و فجر نافيهان العيون لياكلوا من ثمره و ما عملته ايد يهم افلا بشكروا سبحان الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الارض و من انفسهم و مما لا يعلمون و نشانه دیگر برای اشان آن است که زمین مرده را زنده گرداندم و از آن دانه سرون آوردم که از آن مسخورد و در آن باغستانهای از خرما و انگور قرار دادم و در آن حشمه ها جاری کردیم، مزره است کسکه تمام جفت ها را آورد از آنچه از زمین میروید و از حانه های خودشان و از آنچه میدادند. تا آنجا که می ورماید

اولم یرى الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين و ضرب لنا مثلا و نسی خلقه قال من يحيى العظام و هی رمیم قل يحيىها الذى انشاها اول مرة و هو بكل خلق عليم الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا اتم منه توقدون اولى الذى خلق السموات و الارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى و هو الخلاق العليم

آیا این انسان ندید که ما او را از نطفه خلق کردیم پس باین حال آشکارا دشمن است! و برای مامثلی زد و خلقت خود را فراموش کرد و گفت: این استخوانها را که زنده میکند در حالیکه نرم و خاک شده اند! بگو! آنکس آنها را زنده میکند که نخستین مرتبه آفرید

فصل سیزدهم (۱) در معاد جسمانی و امکان و وقوع آن

از جمله اصول دین اعتقاد بمعاد جسمانی داشتن است، و آن برگشتن بدنها و روانها پس از مرگ است چنانکه در دنیا بوده اند تا باعمال خود محاسبه شوند. و تا نیکوکار بمزد نیکوکاری و بدکار بمجازات بدکرداری خود برسند، جایگاه اولی بهشت و دومی باآتش است مردم در برگشتشان جاویدان بوده نه شربت مرگی می چشند و نه فانی و نابود میشوند و در اینجا دو مطلب است:

مطلب اول امکان برگشتن اجسام، بعد از فانی شدن آنها. و مراد از عود، جمع شدن اجزاء بدن متلاشی و عود روح بسوی آن است چنانکه در دنیا بوده. البته بدنها پس از مرگ یکسره نابود نمیشود و فقط اجزاء آن در کائنات ارضیه آب و هوا و غیر آن متفرق میگردد

و چون روز قیامت شود، خدای تعالی با اجتماع آنچه متفرق شده دستور میدهد و روحی که از آن بدن مفارقت کرده باز بوی بر میگردد و اندتا برای حساب حاضر شود چنانکه در دنیا بوده، و این امری است ممکن ما بالعبان می بینیم اجتماع اجزاء متفرقه و تشکیل دادن جسم معینی را از نبات و حیوان، و هیچ چیزی مدللتر از امکان بر وقوع نیست. مانند نطفه حیوان: اجزائی از هوا و خاک و گیاه و غیر آن مجتمع شده و تشکیل حیوان یا انسانی میدهد. و اجزاء متفرقه ای که در زمین است اجتماع یافته و تشکیل گیاه یا درختی میدهد همچنین هر جسم زنده ای فقط عبارت از اجزاء متفرقه ایست که مجتمع شده، پس وقتی که متفرق شود برای مرتبه دیگر مانعی از اجتماع آن نیست و همین معاد است و این خود يك امر محسوس است که قرآن بدان هدایت و ارشاد فرموده در سوره حج میفرماید: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تَرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْقَةٍ ثُمَّ مِّن عِلْقَةٍ ثُمَّ مِّن مَّضْغَةٍ مُّخْلَقَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَقَةٍ لَّنَبْلُوَكُمْ وَتَقْرَأُ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبَلَّغُوا أَشْدَكُم وَمِنْكُمْ مَّن يَتُوفَىٰ وَمِنْكُمْ مَّن يَرْدُ إِلَىٰ أَزْدَلِ الْعَمْرِ لَكِلَا يَلْعَلُ مِّن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِّن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ**

(۱) فصل قبل بجای فصل دو از دهم اشتباهاً فصل سیزدهم چاپ شده

خصائص ماده محدود است .

و توهم بعضی از مادیون که معتقدند ماده نامتناهی است باطل نموده و ثابت کرده که این تغییرات در ماده از تدبیر توانای حکیمی است، و بقای اجزاء و عدم فناى آن بتقدیر خدای عزیز و علیم است که آنرا تدبیر و قدرت او در آفریش او محسوس است. محققین مادی هم بدین معنی اذعان دارند و در هر حال علم بالعیان اثبات نموده آنچه را قرآن در احوال معادیان فرموده، در سوره کهف :

ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب الا بغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها و جدوا ما عملوا حاضر او لا يظلم ربك احداً و نهاده شود کتاب پس می بینی گناهکاران را که ترسانند از آنچه در آن کتاب است و می گویند وای بر ما این چه کتابی است که هیچ صغیره و کبیره ای را فرو گذار نکرده مگر اینکه آنرا بشمار آورده ؛ و آنچه را عمل کرده اند حاضر می یابند در نزد خود؛ و پروردگار تو با حدی ستم نمی کند)

و در سوره انبیا فرمود:

ونضع الموازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين (و نرازوهای عدالت را در روز قیامت می نهمیم پس بهیچ نفسی ستم نمیشود، اگر چیزی بسنگینی دانه ای از خردل بوده باشد آنرا می آوریم ؛ ما برای حساب کردن کافی هستیم و در سوره لقمان فرمود «یا بنی انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة او في السموات او في الارضيات بها الله ان الله لطيف خبير» ای پسرک من اگر چیزی بسنگینی دانه خردلی بوده و در سنگی باشد خواه در آسمانها و خواه در زمین، خدا آنرا می آورد و خدا لطیف خبیر است و فرمایش خدای تعالی در سوره آل عمران «يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً و ما عملت من سوء تود لو ان بينها يه امداً بعيداً» روزیکه هر نفسی آنچه را از خو بی عمل کرده حاضر می یابد و آنچه بدی کرده آرزو می کند که بین آن عمل بد و خودش فاصله دور و دراز باشد) و امثال این آیات کریمه، و در انصحر صفحه فو نو گرافی و آلت پخش صوت (رادیو) و آلت اثبات صوت (گرامافون) و آلت تحلیل و ترکیب اجسام (لاپراتوار) و غیر

و او بر آفرینشی داناست : آنکسی که برای شما از درخت سبز آتش قرار داده تا از آن یغروزد، آن کسیکه آسمانها و زمین را آفرید آیا نمیتواند مانند آنها را بیافریند؟! آری می تواند؛ و او آفریدگار داناست.

پس از این بیان محکم، دیگر بیانی هست؟ بوجود حیوان و نبات یعنی با اجتماع اجزاء متفرقه و تشکیل شدن آن بجسم نباتی یا حیوانی اسدلال بر قدرت آفریننده و مدبر آن نمود بر اینکه ممکن است مرتبه دیگر جمع اجزاء متفرقه را بعد از اجتماع آن نمود و تشکیل دادن این جسم، اول بعد از تدبیر او بوده و این خود هم توحید، و هم معاد است، و دلیل آن حسی است و همین دلائل کافی است آیات فرانسه در این باب زیاد است و پس از حس احتیاج بدلیل نیست غایت دلیل نظری منتهی میشود بحس، معذالک علوم و مکتشفاتی که در این عصر پیدا شده اند علماً و نظراً ثابت نموده اند آنچه را قرآن قبلاً بیان نموده. پس حس و نظر اتفاق کرده و علوم و فرائض تأیید نموده اند اثبات عقائد اسلامی را، و این خود یکی از معجزات قرآن است علوم ثابت کرده اند که اجسام ماده مرکب از انواع ریز و خورداست که خود متجاوز از بود عنصر است و مرجع این عناصر به ماده است و اینکه هیچ چیز از اجسام ماده فانی نمی شود، فقط اجزاء آن باین عناصر تفریق و تبدیل گشته و جسمی دیگر میشود. درخت وقتی که میسوزد و نابود میشود صور درختی او معدوم میگردد، و اجزاء آن متفرق میشود، در حالیکه موجود متفرقی است که چیزی از آن کم نشده، و انسان هنگامیکه بمیرد و اجزاء او متلاشی گشته از آن اثری دیده نمیشود، هیچ چیز از او باقی نماند و فقط اجزاء او متفرق شده بدون آنکه چیزی از وی کم شود و صدامو قعیکه از دهان بیرون میآید فانی نمیشود، بلکه در هوا باقی است جز اینکه صورت صوتیه او تغییر پیدامی کند و هر حرکتی هر چند جنبش مورچه ای باشد در فضا باقی میماند.

و برای هر حرکت او عمل و تغییری هر چند حقیر یا عظیم یا خورد یا بزرگ باشد اثری در تمام آفرینش است که محو نمیشود و همیشه بحال خود است، اینها چیزی است که علم نظری و عملی آن را ثابت کرده، و این عین همان است که قرآن آن را بیان نموده. جز اینکه چون علم بشری از فهم ماوراء آن عاجز شده در همین حد منوقف مانده است. و قرآن انسان را بماوراء این حد سیر داد و او را بجایزهایی که بایان ندارد رسانید و بیان کرده که این خصائص، از

اگر اجزاء بدن مطیع با اجزاء بدن عاصی محسوس شود پس یا معاقب میشود یا نمیشود. اگر عقوبت شود ظلم لازم می آید زیرا او معصیت نکرده تا کفر بیند و جزاء عمل بد را در یابد و اگر معاقب نشود لازم می آید ارتفاع عقاب از بدن عاصی با اینکه مستحق عقوبت است و همچنین اگر عاصی با اجزاء بدن مطیع محسوس شده همین اشکال بعینه وارد است و معذالك اجزاء بدن يك انسان سا باشد اجزاء بدن هزار انسان شود بتعاقب و مرور ایام که بعضی بعض دیگر را بخورند. پس با کدام اجزاء این هزار نفر محسوس شوند؟ در صورتیکه اجزاء بدن آنها اجزاء يك بدن است. ملحدان در قدیم با حرفهای بی اساسی بدین شبهه چسبیده و گفته اند: معاد جسمانی بواسطه شبهه آكل و ماکول محال است. طولی نکشید که علم عقول ایشان را مستخره کرد و اوهم آنان را باطل نمود و واضحترین بیان در این مورد آنست که حضرت صادق جعفر بن محمد علیهما السلام هزار سال پیش بیان فرموده و عجب است که این شبهه باطل شده در عقول دسته ای از کسانی که متدین بدین اسلامند اثر کرده است پس آنها نصوص قرآنی و اجماع مسلمانان و ضرورت دین را مخالفت کرده گفته اند: معاد جسمانی محال است و چون پیغمبر ص در قول خود راجع بمعاد صادق است پس بناچار معاد روحانی خواهد بود چنانکه حکما گفته اند. و منکر معاد جسمانی شدند و اعتنا بقول صادق ننمودند زیرا آنرا نفهمیدند. علم امروزه مخصوصاً پهناوری علم فیزیولوژی و فیزیک و شیمی بیانات آنحضرت را روشن نمود.

بنابر آنچه در جلد سوم بحار الانوار از کتاب کافی نقل شده و در مجمع البحرین در تحت لفظ بلی. میگوید: از حضرت صادق (ع) پرسیدند که آیا جسد میت میپوسد؟ فرمود بلی تا جائیکه هیچ گوشت و استخوانی برای او باقی نمی ماند مگر آن طبعی که از آن خلق شده: این طبعیت نمیپوسد بلکه در قبر بحال استداره (دور خود گردیدن) باقی می ماند تا خدا از او بیافریند چنانکه اول مرتبه از او آفرید

این فرمایش حضرت اصلی است که علم فیزیولوژی و علم الحیات آنرا شرح میدهد زیرا این دو علم ثابت کرده اند که بدن انسان در تحلیل و ترکیب دائمی است بدن بدل مایه تحلل خود را از غذا و آب و هوا بوسیله خوردن و نوشیدن و تنفس میگیرد

اینها از آلات فنیّه متداوله امروز کمکند بر فهم آنچه قرآن از پیش بیان کرده است. پس اشکال و شبهه‌ای باقی نمی‌ماند بر آنچه از زمان پیغمبر ص از معاد و احوال آن وارد شده از آن اشکالاتی که گذشتگان که بدینگونه وسائل علمی و فنی دست‌رسی نداشتند گرفتار و در اینگونه امور دچار خبط شده بودند مانند خبط در مانده‌ای در شب ظلمانی و لائق نیست که ما شبها آنهارا در چنین عصری یاد آور شویم و لکن برای آنکه این شبهه‌های قدیمی محفوظ بماند و روشن شود که سهر علم چگونه در تطوار است بآن‌ها اشاره‌ای مینمائیم.

و آن منحصر در شبهه‌های آتیه است

شبهه اول: مسکوبند معاد و برگشتن محال است برای اینکه اعاده معدوم محال است. می‌گوئیم معاد عبارت از برگشتن معدوم نیست و فقط جمع شدن اجزاء متفرقه است پس از پراکنده شدن

شبهه دوم! می‌گویند بدن انسان دائماً در تحلیل و ترکیب است و بسا باشد که این اجزاء در بدنی عصیان ورزد و در بدن دیگر فرمان برد و وقتی که در روز قیامت عود کند پس اگر به جمیع اجزائی که در دنیا تحلیل شده عود نماید هر یک نفر انسان در روز قیامت از کوه ابوقیس بزرگتر خواهد شد و اگر همه آن عود نکنند بلکه بعضی از آن عود نماید این بعض یا مطیع است یا عاصی. و این سه شق، دیگر شق چهارمی ندارد: بس اگر به جمیع اجزاء خود عود نماید برای عاصی ثواب و برای مطیع عقاب خواهد بود و این ظالم است. و اگر اجزائی که عصیان ورزیده برگردد و فرمانبرداری ثواب یابد در این صورت عاصی ثواب برده! و اگر با اجزاء فرمانبردار عود کرده و بمعصیت عقوبت شود در این صورت برای مطیع عقاب حاصل شده این هم ظالم است. و چون

جواب این شبهه عین جواب شبهه سوم است لذا جواب آنرا بدینجام و کول می‌کنیم.

شبهه سوم. شبهه ایست که بشبهه آکل و مأکول نامیده‌اند. و حاصل آن اینست که بسا باشد مرد صالحی بمیرد و اجزاء بدنش تحلیل شود و جزو دانه‌ای یا میوه‌ای گردد و آنرا مرد عاصی بخورد و جزء جسم او گردد و بالجمله اینکه اجزاء بدن عاصی جزء بدن مطیع گردد یا بالعکس پس این دو نفر بکدام بدن در روز قیامت محشور میشوند؟

تحلیل بدن فاصله باشد ظلم نباشد با اینکه اجزاء بدنی که کیفر می‌یابد غیر از اجزاء بدنی است که با آن جنایت کرده

معاد در قیامت هم همین است پس انسانی که میمیرد همان انسانی است که در روز قیامت زنده میشود و اعتباری بتبدیل اجزاء نیست و معتبر همان حزنمی است که مدار حفظ این انسان و بقای اوست. و همین جزء است که متبدل نشده و جزء انسان دیگری نمیشود پس شبهه آکل و مأکول بیکت بیان حضرت صادق علیه السلام بانائید علم حسی و شرح فیزیولوژی چنانکه آن حضرت بیان فرمود باطل شد. پیش از فیزیولوژی متکلمین این امر را حدس آوریافته بودند و شاید هم آنرا از حدیث حضرت صادق علیه السلام گرفته بودند که بدان استناد میکردند و می گفتند: تشخیص انسان فقط با اجزاء اصلیه است و برای سایر اجزاء و عوارض مدخلیتی در آن نیست. باین بیان بطلان شبهه دوم نیز داشته شد. پس انسان هما بطوریکه مرده، محشور میشود، نه با تمام اجزاء او که تحلیل رفته و نه با آن بدنی که در آن عصبان یا اطاعت کرده و معتبر آن جزئی است که از آن تحلیل نرفته نه بجزء دیگر، پس کسیکه مرده همان کسی است که عیناً زنده میشود و این دو، باهم اختلافی ندارند

و از همین حاکم معلوم میشود که آن اشکالایی که قدماء بر معاد و احوال آن کرده اند علم طبیعت و شیمی و علم منافع اجزاء حیوان (فیزیولوژی) و علم الحیات (بیولوژی) باین علوم متداوله امروز آنرا حل کرده است و این شبهه هابر گشت بهمان افسانه‌هایی که مسخره میکند آرا علمی که روز بروز بتعظیم قرآن کریم می‌افزاید و نسبت بوی خضوع کرده و بمرور زمان آنرا تمجید مینماید و بهر اندازه علم ترقی کند نسبت بقرآن تعظیم و تمجیدش فزونی خواهد داشت

شبهه چهارم: بعضی از متأخرین شبهه آکل و مأکول را بحال دیگر ریخته

و گفته اند: بدن انسان فقط مجموعه ایست از ماده و اکسیرن که بترکیب خاص بنسبت های معینی مرکب گردیده، پس انسان شده و چون تحلیل یابد انسان دیگر میشود و همچنین الی آخر. پس انسان از اول خلقتش در روی زمین تا زمانیکه در آن فانی شود فقط مجموعه معینی است از اکسیرن که شکلهای و حجمهای آن مختلف است.

وقایع مقام اجزاء تحلیل شده می‌نماید پس هر گاه جزئی از بدن انسان بمیرد و منفصل شود جزء دیگری از غذا جانشین آن میشود و کسب حیات کرده و جزء زنده بدن زنده می‌گردد بتفصیل و شرح مبسوطی که در این دو علم ذکر شده. ولیکن علماء این دو فن سبب موت تدریجی اجزاء و کیفیت سبب کسب حیات اجزاء وارده را نمیدانند جز اینکه میگویند بدن انسان در مدت کمی تمام آن فانی میشود و معذالک بحال خود باقی بوده و ظاهراً تغییری پیدا نمی‌کند. و آن انسانی که مدت کمی پیش از این بود غیر از انسانی است که بعد از آن است و در عین حال عین همان انسان است بدون تغییر و طفلی که وزن او چند کیلو بیش نیست غیر مردی است که وزنش چند من است.

این از غریب‌ترین اعتراضاتی است که علماء فیزیولوژی و سولوژی کرده و مشکل شمرده اند زیرا انسان در تعلیل این موضوع حیران شده و ندانستند که جسد چگونه فانی شده و چگونه بحال خود باقی است که صورت و رنگ و امیال و افکار و علوم و مرض و صحت و نیرو و ضعفش تغییر نمی‌کند و همچنین عوارض او که مثل اینکه بحال خود باقی است محققین از این علماء گفته‌اند ناچار است از اینکه جزئی در بدن انسان یعنی دردهانش وجود داشته باشد که دایره مدار اجزائیست که منفصل میشود و اجزائی که وارد بدن میگردد و این عوارض و احساسات و کیفیاتی که در بدن انسان است تمام آن منوط بهممن جزء است پس مادامیکه این جزء باقی است، این عوارض باقی‌اند. از ولادت انسان تا وقتی که بمیرد در این جزء تغییری راه نمی‌یابد. ولیکن اینجمله را نشناختند ولی حضرت سید علی‌ه السلام در این حدیث آنرا بیان کرده و فرموده: هنگامیکه انسان بمیرد بدش منحل میشود مگر این جزء، که بحال خود باقی است. و وقتی که انسان محسور میشود اجزاء بدن او بطرف این جزء مجتمع میشود پس بر میگردد همچنانکه بوده. پس در واقع مورد اعتبار این جزء است و لذت و الم و سائر عوارض منوط بدان است و با جزائیکه بدن انسان را تشکیل داده یعنی اجزائیکه مأخوذ از غذا و غیره است اعتباری نیست پس و قییکه انسان معذب شده یا نعمت یابد همین جزئیکه باقی و لا بتغیر است معذب یا منعم است. و مادر حقیقت معاد جسمانی را در هر مدت قلیلی در همین دنیا مشاهده می‌کنیم. پس و قتی که کسی جنایت کند و بعد از آن معاقب شود و بین جنایت و کیفر آن مدت

دانش برای آن ارزشی نشناخته و منزلتی بدان قائل نیست

مطلب دوم در وقوع معاد

در وقوع معاد شکمی دریبی نیست زیرا آن امری است ممکن که علم، امکان آنرا واضح ساخته و آنچه را قرآن درباره آن ذکر نموده بآید کرده است، پیغمبر امین صادق مصدق که حجج حسی خبرهای او را تأیید می کند نیز بوقوع این امر خبر داده پس لامحاله واقع خواهد شد، خدا ما را بقول ثابت در این باره ثابت دارد. خبر این پیغمبر صادق امین را در باره معاد، فرمایشات متواتره آنکه از انبیاء رسیده نیز سائید و تقویت می کند جانب که از آفریدگار آسمانها و زمین درباره آن خبر داده اند، و بدانچه عقل بدان ما را دلالت فرموده آنست که دنیا مشوب و آلوده است بمکر و هات و دردها و اندوهها و گرفتاریها و لرزشها و ترسها و مصیبتها و نکبتها و مرضها و خطرها و اعراضها و نابودیها و هلاکها و نیستیها و بآلینحال مدش کوتاه بوده و باحدی ابقاء نمی کند پس اگر بعد از آن، حیات ابدی نباشد اصلاً آفریدن این دنیا کار عبثی است و حکیم، منزله از عبث است و خدا نیز در سوره انعام آنرا بهمین نحو توصیف فرموده آنجا که میفرماید و ما الحیوة الدنیا الا لهب و لهو و للدار الاخرة خیر للذین یتقون افلا تعقلون (دنیا جز بازیچه و لهوی نیست و البته سرای آخر بهتر است برای کسانی که تقوی ورزند، آیا تعقل می کنید؟) و مانند این را در سوره عنکبوت فرمود و نفس خود را جل قدسه توصیف کرد که منزله از لهو است بفرمایش او در سوره انبیاء و ما خلقتنا السماء و الارض و ما بینهما الا عین لوارثان ان نتخذ لهواً لاتخذناه من لدنا ان کنّا فاعلین (ما آسمان و زمین و آنچه در میان آنهاست بیازیچه نیافریدیم اگر میخواستیم بازیچه بگیریم آنرا از پیش خود می گرفتیم اگر فعل آن بودیم و در سوره ص فرمود و ما خلقتنا السماء و الارض و ما بینهما باطلاً ذلک ظن الذین کفروا فویل للذین کفروا من النار (ما آسمان و زمین و آنچه در میان آنهاست بیاطل نیافریدیم، این گمان کسانی است که کافر شدند پس وای بر کسانی که کافر نداز آتش) و مانند این را در سوره دخان و روم و احقاف و آل عمران فرمود، آنچه را ما از عظمت جهانی که بدین کره زمین پره زده و آفتابهایی که بشر از شمارش آن ناتوان است و فضا ئکی که هیچ آفریده ای پاسبان

پس هنگامیکه فرض کنیم که مقداری از او کسیرن برای تکوین دو میلیارد از نوع انسان کافی است. پس این کمیت که در روی زمین موجود است نه زیاد میشود و نه کم و این عدد در هر عصری تکون یافته در هر عصری دو میلیارد از نوع انسان ایجاد می کند ولیکن این مقدار زیاد و کم نمیشود و فقط تبدل و تغییر می پذیرد و چون در هر عصری دو میلیارد انسان حساب کنیم پس عود انسان سر میزند بمیلاردها از نوع انسان که نتوان احصاء نمود. و این کمیت معروفه از او کسیرن برای عود دو میلیارد نفوس نوع انسان در روز قیامت کافی نیست. پس با این کیفیت معاد جسمانی از جمله محالات است.

جواب این شبهه ظاهر است البته کسیکه آن مقدار او کسیرن که برای دو میلیارد نفوس کافی باشد ایجاد فرموده عاجز نیست از اینکه انقدر او کسیرن ایجاد کند که برای اعداد بیشماری از نوع انسان کافی باشد. این کیفیت بطور جلی و آشکارا در همین آفتاب ما محسوس است. مایه بسیم که همین آفتاب آنقدر از نیروی خود را در هر عصری بسپارات و ماههایی که در گرد او میچرخند می بخشد که بش از وزن جسم او است پس اگر بپاشد مواد منحصر باشد به ماههایی که در جسم خورشید است هر آینه در مدت کمی فانی می گشت با آنکه بش از مدونها سال است که بدین عمل استمرار داشته و از وزنش هم چیزی کم شده. پس لابد خدا عوض آن مواد را که خورشید در هر روزی بسپارات می بخشد از عالم دیگر مدهد و بهمین جهت است که وزن آن محفوظ مانده و از آن چیزی کم نمیشود و این معنی را علم امروز ثابت کرده ولیکن شرع خیلی پیش از علم، آنرا بوضوح برین وجه بیان نمود:

نور کجا میرسد کهنه کجا میرود؟! کرانه و رای جهان عالم بی انتهاست

حضرت صادق علیه السلام فرمود ان الشمس تکسی فی کل یوم سبعین حلقه من نور العرش (آفتاب در هر روزی هفتاد هزار حلقه از نور عرش میپوشد) و مانند این حدیث احادیث دیگر هم هست پس همچنانکه خدادار هر روز با آفتاب مواد جدیدی می بخشد و همه روزه بوسیله آن معاد جسمانی را بنمایاند عاجز نیست از اینکه بیدنهای بیشمار نوع انسان در روز قیامت آنقدر مواد بخشد که برای تشکیل آن ها کافی باشد لذا برای شبهه متاخرین موضع و محلی باقی نمی ماند بدین این شبهه را زائل کرده، و علم از آن پیروی نموده، و این شبهه را جزو افسانه های گذشته گان کرده که

حاصل شد میسرزد که از روی بصیرت بدان قائل شده و عقیده قلبی بر آن بندد و اظهار نمودنش جائز است ولی تا وقتی که علم بآن حاصل نشده اظهار حیرتی از آن از این قبیل مطالب و تکلم کردن در آن امور حرام است و اکثر این مطالب راجع است به تفصیل این معتقادات مثل کیفیت آفرینش آسمانها و زمین و خلقت فرشتگان و احوال آنها. پس اعتقاد بوجود ملائکه واجب است و لکن اعتقاد بکیفیت آفرینش و احوال آنها واجب نیست و گفتگو در آن بدون علم حرام است، و مانند این است مقامات انبیاء و ائمه اثنی عشر و فضیلت دادن ایشان را ملائکه یا فضیلت دادن ملائکه را بر ایشان و تفضل ائمه بر پیغمبران حز حضرت خاتم النبیین ص یا تفضیل چهار امام (امیرالمومنین و حسن و حسین و صاحب الزمان علیه السلام) بر جمیع پیغمبران جز پیغمبر ما (ص) یا تفصیل آنها بر باقی امامان یا تفضیل اولوالعزم خاصه بر جمیع ائمه یا بر غیر آن چهار امام و مانند این است که آبا علم انسا و ائمه حضوری است یا التفانی و حدود آنچه خدا بدیشان از علم آموخته است. یا مثل عصمت انبیا پیش از بعثت، و ائمه قبل از امامت و مثل تفصیل معاد از عالم بررح و کیفیت حساب که آیا آن مثل ابتدای آفرینش انسان تدریجی است یا ناگهانی و کیفیت حساب و میزان و صراط و بهشت و آتش و احوال آنها و کیفیت حلول و حورالعین و ولدان مخلصین و حوض و سلسبیل و غیر آن و امثال اینگونه امور که بین دانشمندان اسلام و مسلمانان در آن اختلاف است و ضرورتی از دین بر آن قائم نشده و صی در فرآن مبین در آن باره نیست پس تحصیل اعتقاد و علم بدان واجب نیست و حرام است بکسی که علم بدان حاصل نکرده در آن باره تکلم کند برای اینکه خدا یتعالی در سوره اسراء فرمود و لا تقف ما لیس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد کل اولئک کان عنه مسئولا چیر بر آن که بدان دانش نداری پیروی مکن بدرستی که گوش و چشم و دل همه اینها مسئولند و در سوره اعراف میفرماید قل انما حرم ربی الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم و البغی غیر الحق و ان تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطانا و ان تقولوا علی الله ما لا تعلمون بگو: جز این نیست که پروردگار من حرام کرده زشتی هارا آنچه از آن ظاهر است و آنچه پوشیده است و گناه و ستم کاری بدون حق را و اینکه بخدا شرك بیاورد بجز اینکه دان دلیل و برهانی نفرستاده باشد و اینکه برخدا بگوئند چیزهایی را که بدان علم ندارد.

آن را درك نكرده مشاهده می كنیم سپس می بینیم كه این زندگانی کوتاه ناپسند و ناپسند مناسب عظمت این دستگاه و عوامل عظیم آن نیست پس لابد است از اینکه يك حیات ابدی باشد كه مناسب این عظمت دهشت انگیز بوده باشد. و آنچه ما حس می كنیم این زندگانی، خود عذابی است برای بشر، در صورتیكه خدا مهربان و بخشنده است پس لابد باید زندگانی ای بیافریند كه با رحمتش تناسب داشته باشد اگر انسان بسوء اختیار خود نعمت الهی را بكفر تبدیل ننماید. با آنچه در فصل دهم توضیح داده شد كه خدا عدل است و سنگینی وزن ذره ای ظلم نمی كند و با اینکه مامی بینیم و میدانیم كه اكثر کسانی كه در روی زمینند می میرند در حالیکه مظلومند. پس اگر حیات دیگری نباشد كه خدا در آن داد مظلوم را از ظالم بگیرد هر ابنه لازم می آید كه خدائیكه این زندگانی را آفریده ستمكار باشد!

اینها معاضدات و مویدات معادند لکن معاد جسمانی را ثابت نمی کنند و معاد روحانی برای آنها کافی است، برای اینکه لذت و الم و عذاب و نعمت و سعادت و شقاوت بر میگردد بروح نه بجسم، و لکن معاد روحانی تنها، مخالف اجماع مسلمین و ضرورت دین و نصوص قرآن کریم و سنت متواتره است و آن از معتقدات مجوس و حکماء یونان است و قائل بآن، خارج از دین و ربه مسلمین بوده و داخل در زمره كفار است. و طریق اثبات معاد جسمانی منحصر بقرآن و سنت و ضرورت اسلام است و آن ممكن است و پیغمبر صادق مصدق صلی الله علیه و آله بدان خبر داده پس تصدیق وی واجب است

فصل چهارم

در آنچه تحصیل علم آن واجب بوده و سخن گفتن در آن بدون علم حرام است با شرحی كه گذشت معلوم شد كه تحصیل علم معارف پنجگانه بر سییل اجتهاد بر هر مكلفی واجب است و اجتهاد در آنها جدأ امر سهلی است چنانكه دانستی كه آنهاینه واضحی ای میباشند. و توجه بخدا و انقطاع بسوی وی و مواظبت بر عبادات مربوط است بحصول اعتقاد و سرعت اجتهاد.

در اینجا اموری متعلق با اعتقادات است كه تحصیل علم در آنها واجب نیست و لکن جائز هم نیست كه بدون علم بدان امور قائل شد پس وقتیكه برای مكلف علم بدان

مانند بت پرستان و اصناف غالیان انسابی ها و خطائی ها و اسمعیلی ها و نصیریها و کسانی که پیرو ایشانند از غالیانی که در این زمان در بلاد هند و ایران و افریقا میباشند مانند شیخیه و کشفیه و باییه و بهائیه و قادیانی ها و احمدیه و صوفیه حلوایه و اهل کتاب و مجوس و یهود و نصاری هستند هر چند گفتارشان مستلزم شرك است پس آنها بجهت اینگونه گفتارشان شرعاً مواخذه نمیشوند و در اینجاسائلی است که بجاست آنرا یاد آور شویم:

اول: برای کسیکه بدون دلیل و فقط از روی تقلید پدر و مادر یا غیر آن باصول دین یقین حاصل شود و بهمین حال بمیرد در دنیا احکام کفار بر او جاری نمیشود و در آخرت نیز بعقوبت کفار معاقب نمی گردد و لکن مستحق عقوبت فاسقان است برای اینکه واجب شرعی را که تحصیل علم باصول دین است ترك نموده و این هم در صورتیست که التفات بوجود آن داشته باشد

دوم: کسیکه بالغ شده و مشغول است تحقیق در اصول دین و پیش از آنکه علم و یقین برای او حاصل شود بمیرد، در آخرت عقابی بر او نیست و احکام کفر در زمان تحقیق در دنیا بر او جاری نمیشود اگر تظاهر بکفر و تردد ننماید اما احکام اسلام تا آن اندازه در باره وی مجری میشود که کفر مانع از اجرای آن است غیر از آن احکام که شرط اسلام است (تفصیل این موضوع در رکن دوم همین کتاب است) و کسیکه پیش از بلوغش تبعیت محکوم است پس از بلوغ نیز تا مدتی که مشغول تحقیق است چنین است شرطی که کفر و تردد را او ظاهر نشود.

اما کسیکه در اول بلوغ غافل بوده و در صدد تحقیق بر نیامده، احکام اسلام بر او جاری نمیشود مگر اینکه بدانچه پدر و مادرش معتقد بوده اند یقین داشته هر چند احتمالی بوده و بنحو ارتکاز ذهنی باشد نه حیوکیه اگر از او سؤال شود بدان التفات داشته و جواب دهد یقینی که حاکی از اعتقادی باشد که پدر و مادرش بر حق بوده اند

سوم: واجب است بر ولی طفل و بر هر کسیکه میداند در صورت بودن خودش جانشینی دارد، تعلیم دادن عقائد دین اسلامی بطفل پیش از بلوغش تا وقتی که آن طفل بالغ میشود مسلمان باشد.

چهارم: تحصیل آن گونه مسائل مشکلی که متکلمین بدان میپردازند از صفات نبوتیه

پس باید بترسند از خدا نوادری از مردم که در میان آنها بعض عمامه دارها هم هستند از کسانی که بر منرها می جهند و چیزهایی که نمیدانند بر خدا میگویند و مردم را بجهل خود میفریبند و مطالبی از عالم ذر و برزخ و مقامات انبیاء و ائمه و ملائکه و تفصیل معاد از آنچه در اخبار ضعیفه و مردود و ناپسند از چیزهایی که اصلاً مربوط با اسلام نیست و تعالیم شریعت آنرا انکار مینمایند بیان می کنند و عمامه را بدان گمراه مینمایند و آنها را از امور مسلمه بین مسلمانان قلمداد کرده و بحساب می آورند و از این طریق راه اعتراض غیر مسلمان را بر دین اسلامی آماده می کنند در حالیکه بسیاری از این احادیث از موضوعات یهود و مجوس و غلاة و مشرکین است. خدا اینگونه عالم نماها را هدایت کرده و ارشادشان فرماید.

فصل پانزدهم

در اَصناف کفار و احکام ایشان

کفار بر سه صنفند: یا ملحدید و یا مشرکند و یا صاحب کتاند: اما ملحدان کسانی که منکر وجود خدای تعالی میباشند و آنها طبعیون و دهریها و مادیهها هستند و در حکم ایشانند کسانی که منکر ارسال رسل و انزال کتب از جانب خدا بوده و منکر وجود فرشته و جن می باشند همچنین کسانی که اصلاً منکر معاد شده یا منکر معاد جسمانی یا یکی از ضروریات دین باشند نه از روی شبهه پس آنها هم در حکم مشرکین اند هر چند ادعای مسلمانی نمایند، برای اینکه انکار آں ها مؤدی بتکذیب پیغمبر میشود و از اهل کتاب هم نمسند اما کسی که از روی شبهه ان مکر آنها سود از صنف ملحدان و بی دینان نیست و در حکم کسی است که وجود خدا را از روی شک و تردید انکار نماید و مانند اینهاست کسی که مرتد شود پس از آنکه مسلمان بوده، و مشرکین کسانی که قائلند که برای خدا در الوهیت شریکی است: مانند بت پرستان و مانوی هائی که قائلند بخدای خیر و خدای شر و خدای نور و خدای ظلمت. و در حکم اینهاست کسی که معتقد است که جز خدا در آفرینش مؤثر مستقلى در شفاعت یا روزی دادن و منع و عطا و صحت و مرض و مرگ و زندگی یا غیر اینها کسی هست از آنچه خدای جل جلاله برای خود برگزیده

برسد علاج آن چنانچه در احادیث وارد است زیادتسبیح واستغفار کردن و گفتن لا اله الا الله
آمن بالله ورسوله ولاحول ولا قوة الا بالله است.

هفتم: بر زبان عوامها الفاظی جاری است که ظاهر آن منافی توحید بوده و از
غلو سرایت می کند مثل اینکه بعض عوام بیکدیگر میگویند. اجرتو بامحمد ص. یا
باعلی یا فاطمه زهرا یا بابکی از ائمه یا میگویند امام حسین رویت دهد حضرت عباس
شفایت بخشد و امثال این الفاظ و بعضی از آنها دعا کرده طلب روزی و شفا یا اولاد
یا دفع مکروهات را از پیغمبر ص یا یکی از ائمه می نمایند. اگر کسیکه باین الفاظ تکلم
می کند معانی آنها را نیز قصد کرده و بدان اعتقاد داشته باشد چنین کسی کافر گمراهی
است که جمیع احکام کفر بر او جاری میشود. و اگر عقد قلبیش برخلاف ظاهر این الفاظ
است و مرادش طلب روزی و شفا از خداست مثلاً بهر کت پیغمبر برای اینکه معتقد است
که آنحضرت رحمة للعالمین بوده و خدا برای شفاعت بدو اذن و دستوری داده، همچنین
درباره ائمه، پس آن کفر نیست هر چند ظاهر این الفاظ کفر است، رای آنکه گوینده
ظاهر آن مرادش نبوده و معتقد بدان نیست پس مثل اینکه آن الفاظ را از معانی عرفی
خود نقل کرده بمعناهایی که موافق اعتقادات صحیحه میباشد. و در هر حال ترك
این الفاظ واجب است هر چند مراد ظاهر آنها نباشد. در زمان ما بین عوام دعائی متداول
شده معروف بدعاء فرج، باستناد خوابی که کفعمی آنرا در بلد الامین ذکر کرده و در
آن دعائین جمله است (یا محمد یا علی - یا علی یا محمد) کفیان فائکما کافیای و
انصرانی فائکما ناصرای ظاهر این کلمات کفر و منافی نصوص قرآن است چنانکه
خدا تعالی در سوره جن میفرماید «فلا تدع مع الله احدا» با خدا احدی را مخوان) و
در سوره اسراء «قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا
تحويلا اولئك الذين يدعون يبتغون الي ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته
ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان مجذورا» (بگو کسانی را که می بیند اید جز
خدا بخوانید، آنها نمیتوانند بدیها را از شما دفع کرده و نه تغییر بی بدهند، آن گروهی که
میخوانند بسوی پروردگار خود وسیله میجویند که کدامشان نزدیکترند و برحمت او
امیدوار و از عذاب او ترسانند بدرستی که عذاب پروردگار توجیز ترس آوری است. یا

وسلیه و تفصیل مسائل علم و قدرت و اراده و غیرها واجب نیست بلکه علم و یقین بتوحید، و اینکه خدای تعالی از هر نقصی منزّه است کافی است و لو اجمالا.

پنجم: کسیکه در اعمال خود سهل انگاری کرده و در حلال و حرام لاابالی باشد و از دین و شرائع اسلامی واجب و حرام را نشناسد، پس اگر منکر همه ضروریات یا بعض آنها باشد کافر است و جمیع احکام کفر بروی جاری میشود و اگر در آنها متردد باشد بطوریکه ترددش منجر بشک در نبوت پیغمبر یا وحدانیت خدا و علم و قدرت او گردد پس او نیز کافر است ولی اگر بی مبالایی او با احکام الهی، بجهت شهوت یا طمعی یا غیر اینها باشد چنین کسی مسلمان است هر چند بجهت ترك احکام شرعیه بسخت ترین عقوبتها معاقب خواهد شد و بالعمله ترك واجبات و اخلال بمعمرات شرطی که منکر آنها نباشد موجب کفر میشود همچنین ترك آن احکام یا منکر بودن آن بسبب شبهه ای بطوریکه انکار آن مستلزم تکذیب پیغمبر یا شک در نبوت آنجناب نگردد کفر نیست. اما ترك آن با انکاریکه مستلزم تکذیب پیغمبر یا شک در نبوت او یا شک در توحید باشد کفر است و بر ترك آن جمیع احکام کفار جاری میشود

و مثل ترك احکام الهی است کسیکه معتقد باشد بدانچه مجوس و فلاسفه می گویند ارواح و وجود در خارج یا وحدت موجود یا غیر اینگونه از عقائد آنها پس اگر این اعتقاد مستلزم تکذیب پیغمبر یا قرآن یارد بر اسلام شود، معتقد آن کافر بوده احکام کفر بر او جاری میگردد و اگر از روی شبهه بوده و اعتقاد کند باینکه اسلام موافق این عقائد است چنین کسی کافر نیست هر چند آنچه را معتقد شده کفر است، برای اینکه این شخص اجمالا تصدیق کرده آنچه را پیغمبر آورده ولی جاهل بمصدق آورده های آنحضرت است بخیال اینکه آنچه را پیغمبر آورده همین چیزها نیست که فلاسفه و مجوس می گویند پس اگر این جهل از روی قصور و عدم قدرت بر تحصیل حق باشد عذابی ندارد ولی اگر تفصیر کرده باشد در تحصیل حق بعقوبت فاسقان معاقب خواهد شد.

ششم: کسیکه در خاطر هاش چیزی خطور کرده و در نفسش و سوسه های برخلاف توحید و نبوت و معاد رخ دهد از چیزهاییکه شبیه خیالات و وساوس است و لکن موجب شک و تردید در عقیده او شود بایمان و اسلامش ضرری نمیزند ولی هرگاه بحد و وساوس

کفر است دس شده . در زمان مابعضی از سخرانان یافت میشوند که هیچ تمیز علمی ندارند و اینگونه احادیث را بر بالای منبرها نقل کرده و عوام را بدان گمراه میکنند پس جائز نیست بسخرانی چنین کسانی گوش داد و در منبرها و مجلس هایشان حاضر شود و اینگونه سخرانان و منبر به نقل احادیث حرام است مادامیکه بکسانی که اهلیت تمیز بین احادیث صحیح و ضعیفه ندارند و تقلید ایشان جائز است رجوع نکنند . و این خود يك بلیه عمومی است که عقائد بسیاری از مسلمانان را در این ایام فاسد کرده و واجب است که از آن تحفظ شدید و خودداری اکید نمود . خدا ما و برادران مؤمن ما را از این گونه لغزش ها بیکه شیاطین ، و اصناف کفار و معاندین و غالبان و ناصیین را بدان هلاک میکند نگم دارد .

هشتم : بعضی از مسلمانان را در این ایام می بینیم که توحید خالص را برای همه مسلمانها خواستار شده و این خواستن بقدری برایشان غلبه کرده که از نصوص قرآنی و اسلام غفلت کرده و تمام مسلمانها را بکفر نسبت میدهند بپندار آنکه کسیکه حادثه ای را قسمت بغیر خدا دهد یا بوسبله پیغمبر یا ولی در حاجات خود بخدا توسل جوید یا طلب شفاعت از پیغمبر کند یا قبر یکی از پیغمبران یا معصومین یا صاحبکارا زیارت کند یا سنائی بر قبری بنیاد نهد شرك است ؛ در حالیکه طوائف مسلمانان از هجبت از این افعال سالم مانده اند پس در اینصورت تمام طوائف مسلمین مشرك و کافرند . ایندسته چنین می پندارند که این عقیده عقیده سلف صالح از مسلمانان است و بهمین جهت خودشان را سلفیون نامیده اند و همین ها قائلند بفتح باب اجتهاد در احکام شرعیه ، عیبی ندارد که این مسئله را بر سسل اختصار بذکر اموری توضیح دهیم .

۱ - شکی نیست که کسیکه حوادث را بالاستقلال بغیر خدای تعالی نسبت دهد از آفریدن باروزی دادن یا مرض یا شفا یا مرگ یا حیات و امثال آن چنین کسی مشرك است و امر عبط خدای یگانه راست و اوست که در کون مؤثر بوده شریکی ندارد ، فرآر ما را در بیشتر آفات و بیهات خود بدین طریق دلالت مفرماید .

۲ - شکی نیست کسیکه معتقد باشد که در بعضی حوادث غم از خدا بقدری که خدا بدو داده تأثیری دارد چنین کس ، مسلمان است . و مسئله این را در کلام آمده که خدا بی تعالی قادر نیست که در بعضی از مخلوقات خود قدرتی قرار دهد که در بعضی حوادث

در سوره سبأ میفرماید: قل ادعوا الذين زعمتم من دونه لا يملكون مثقال ذرة في السماوات ولا في الارض وما لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له بگو بخوانید کسانی را که جز خدا می پندارید اینان مالک سنگینی ذره ای در آسمانها و زمین نیستند و در آنجاها شرک نمی دانسته و برایشان پشتیبانی نیست و شفاعت سودی نمیدهد مگر برای کسی که خدا برای او اذن داده باشد. و در سوره زمر میفرماید: ايس الله بكاف عبده (آیا خدا برای بنده اش کافی نیست؟) و همچنین آیات زیادی در قرآن است که امر بنوحید خالص کرده و از خواندن غیر خدا نهی فرموده و خوابی که کفعمی نقل کرده در برابر عقائد حقه و قرآن کریم نمیتواند مقاومت نماید. و دین بوسیله خواب نابت میشود و اگر مراد دعاخوان طلب شفاعت از محمد ص و علی ع در نزد خداست تا خدا اگر بخواهد حاجت او را بر آورد پس در اینصورت کفر نیست چرا اینکه این الفاظ دلالت بر طلب شفاعت ندارد و آن الفاظ کفر است و در هر حال فرائض این دعا قطعاً حرام است هر چند مستلزم کفر نیست تا وقتی که دعاخوان قصدش معانی آن نباشد. و اگر آبرافصد و در شرعی بخواند بطور محقق مرتکب حرامی دیگر شده، برای اینکه شریعت خواب نابت میشود مادامیکه نصی بدان وارد نشده باشد، مانند آنست که نماز حاجتیده در بعضی از کتابهای دعا ذکر شده که آن دو رکعت است صاحب حاجت بعد از نماز بسجده می رود و در سجده صد مرتبه میگوید: یا فاطمه اغثینی «در بعضی از زیارت نامه ها الفاظی هست که دلالت بر غلو و ارتفاع شدید مینماید مثل زیارت هفتم امیر المومنین علیه السلام که مجلسی آنرا در کتاب تحفة الزائر از کتاب معتبری ذکر کرده ولی اسم آن کتاب را بیاورده و اول آن زیارت نامه اینست السلام عليك يا ابا الانمه و در همین جاست السلام على میزان الاعمال و مقلب الاحوال یا آجاده میگوید و سامع السر و منزل امن و السلوی تا آنجا که می گوید السلام على نفس الله القائمة فيه بالسنن و در آن زیارت نامه وصف کرده علی (ع) را بصفاتیکه مختص است بخدای علی عظیم!! در کتابهای دعا و زیارات امثال اینگونه عبارات زیاد است پس برای عامی جائز نیست که دعا کند بدعائی یا زیارت کند بزیارتی بدون تقلید و اجازه مجتهدی. و در کتابهای حدیث، اخبار زیادی از اخبار غلاة که صریح در

و جبریل و صالح المؤمنین و الملائکه بعد ذالک ظهیر (اگر کمک کنید شما دو فرزند به ایذاء پیغمبر و باوی دشمنی ننمایید پس خدا و جبرئیل و صالح و منان (علی) مولای او هستند و علاوه بعد از این ملائکه هم پشتیبان و یار و بیرون آوردن از ظلمت و هدایت بطرف نور را بحضرت موسی نسبت داد در حالیکه بدو فرمان میدهد آنها که در سوزه ابراهیم فرمود «و لقد ارسلنا موسی بآیاتنا ان اخرج قومک من الظلمات الی النور» موسی را بآیات خود فرستادیم که قوم خود را بیرون آورد از تاریکیهای کفر به سوی روشنائی ایمان. باینکه همین بیرون بردن از ظلمت ها بجای نور را نفس مقدس خود غراسمه نسبت داده در سوره بقره بعد از آیه الکرسی آنجا که فرمود **اللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِیْنَ آمَنُوْا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَی النُّوْرِ** خدا ولی کسانیست که ایمان آورده اند آنها را از ظلمات بسوی نور خارج می کند و در همین آیه بیرون بردن از نور بطرف ظلمت ها را بطاعت نسبت داد آنجا که فرمود **وَالَّذِیْنَ کَفَرُوْا اُولَیٰٓئِهِمُ الطَّاغُوتُ یُخْرِجُوْهُمْ مِنَ النُّوْرِ اِلَی الظُّلُمَاتِ** و کسانی که کافر شدند اولیاء آنها طاغوت است که ایشان را از نور بطرف ظلمت ها میبردند و آفریدن و زنده کردن مردگان و برطرف کردن کوری و پیسی و خسردادن بیهی را بحضرت عیسی نسبت داد آنجا که در سوره مائده فرمود **اِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّیْنِ کَهَیْئَةِ الطَّیْرِ بِاِذْنِیْ فَتَنفُخُ فِیْهَا فَتَکُوْنُ طَیْرًا بِاِذْنِیْ وَتَبْرِی الْاَکْمَهَ وَالْاَبْرَصَ بِاِذْنِیْ وَاِذْ نَخْرَجُ الْمَوْتِیْ بِاِذْنِیْ** و هنگامیکه بادن من از دل مانند هیئت پریده ای می آفرینی و باو میدمی پس بادن من پریده میشود و برطرف می کنی کوری و پیسی را بادن من و بیرون می آوری مردگان را بادن من) و در سوره آل عمران فرمود **اِنِّیْ فَجَّجْتُکُمْ بِاَیَّةٍ مِنْ رَبِّکُمْ اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ مِنَ الطِّیْنِ کَهَیْئَةِ الطَّیْرِ فَانْخَلَجْتُ فِیْهِ فَبَکُوْنُ طَیْرًا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَ اَنْتُمْ کُمْ بِمَا تَاکُلُوْنَ وَ مَا تَدْخُرُوْنَ فِیْ بُیُوتِکُمْ اِنْ فِیْ ذٰلِکَ اَیَّۃٌ لِّکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ** من برای شما نشانه ای از پروردگار شما آوردم و آن ایست که من از دل پریده ای خلق می کنم و بآن می دم پس بادن خدا پرنده ای میشود و شما را خبر میدهم بدانچه میخورید و بدانچه در خانه های خود ذخیره مینمایید، در این کارها آیت و نشانه ایست برای شما (که مؤمن باشید) و بی نیاز کردن رابه پیغمبر خود نسبت می دهد چنانکه آنرا بخود نسبت میدهد. و در سوره توبه میفرماید **وَمَا تَقْوُوا الْاِنَانَ اِغْنَاهُمْ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ**

تأثیر کند نسبت نقص و ناتوانی بخدا داده و این عقیده عیناً شرك است و وجدان، ما را بحقیقت این معنی دلالت می کند ما خود می بینیم که نان اثری در سیری دارد و دوا اثری در شفا؛ برای سرما اثری در یخ کردن آب است و برای حرارت اثری در آب کردن برف، و زهر در کشتن اثر داشته و تربیاق در ازاله ضرر زهر نزدیکی زن و مرد در تولید جنین دارای اثر است و همچنین الح. و دلیل قطعی قائم است باینکه مؤثر تنها خدایتعالی است و او است که در این مخلوقات این آثار را بقدرت و تدبیر خود امانت سپرده و قرآن کریم ما را بدان هدایت کرده و بسیاری از حوادث را بعضی از مخلوقات خدا نسبت داده در سوره آلم سجده میفرماید

قُلْ يَتُوفَاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ (بگو جان شما را میگیرد فرشته مرگی که بر شما گماشته شده) پس نسبت داد جان گرفتن را بملك الموت و در سوره نساء میفرماید:

ان الذين توفاهم الملائكة ظالمی انفسهم (کسانی را که بجان خود دستم کرده اند فرشتگان جان آنها را می گیرند) پس جان گرفتن را بملائکه نسبت داد. در سوره محمد ص میفرماید فكيف اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم و ادبارهم پس (چگونه است حال ایشان موقعیکه ملائکه جان ایشان را گرفته و بصورتها و پشت هایشان بزند) در سوره انفال میفرماید و لو ترى ان ياتوك من الملائكة يرضونك و حوهم و ادبارهم و ذوقوا عذاب الحريق (اگر بهیسی هنگامی که ملائکه جان شما را گرفته و بصورتها و پشت آنها میزنند که بچشید عذاب سوزان را. پس وفات و زدن را بملائکه نسبت داد و مانند این آیات در کتاب خدا بسیار است و نسبت داد تأیید پیغمبر را بمؤمنین بتأیید از جانب خدا، در سوره انفال فرموده و الذي ايدك بنصره و بالمو منين (اوست خدائی که ترا بنصر خود و بوسیله مؤمنین تأیید فرمود، پس تأیید مؤمنین را همچون نصرت خدا شمرد و تأیید مؤمنین را مانند تأیید خدا برای رسول خود کافی دانست و در همین سوره فرمود «يا ايها النبي حسبك الله و من اتبعك من المؤمنين (ای پیغمبر! ترا خدا و کسانی از مؤمنین که پیرویت می کنند کافی است) و جبرئیل و صالح مؤمنان را برای رسول خدامولی قرار داد چنانکه خدامولای او میباشد و ملائکه را پشتیبان شمرد برای رسول خدا و در سوره تحریم فرمود و ان تظاهروا عليه فان الله هو مولاه

این حوادث بغیر ذات باری تعالی بر سیل استغلال کفر و شرک است و اختلافی نداریم در اینکه خدای متعال قادر است بر اینکه در باره ای از مخلوقات خود اثری برای پیدایش بعضی حوادث قرار دهد و این کار را هم کرده است. و باقی مانده جز اینکه بعضی حوادث را بانیها و اولیاء بر سیل مجاز عقلی یعنی و علرا بسبب ظاهری آن نسبت دهند با اعتقاد باینکه فاعل حقیقی خدای تعالی است و آنچه را پیغمبران بجای آوردند بدستور و اذن خداست. پس دیگر وجهی ندارد که این کیفیت را از ایشان مانع شود. باینکه در قرآن کریم این نسبت ها موجود است چنانکه در همین آیات که گفته شد دانستی چه برسد باینکه کسیکه اینگونه استعمال را بیاورد کافر شود در حال که قرآن خود اینگونه استعمال را آورده و این از سوء اعمال مسلمانان است که بر سر الفاظ نزاع می کنند و یکدیگر را بر استعمال لفظیات تکفیر مسمایند باینکه در معنا با هم متفقند.

۳- از دلام بعضی از سلفیون چنین بر می آمد که اسباب اولیا مرد گانند پس توسل بدیشان و خواندن ایشان جایز نیست و حال آنکه این رد بر قرآن کریم است در سوره بقره میفرماید: وَلَا تَقُولُوا لِمَن یَقْتُلُ فِی سَبیلِ اللّٰهِ اَمْواتٌ بَلْ اَحْیاءٌ وَاَمَّا لَنُشْعِرَنَّ بَكَ سَایِکَہُ دَر رَہِ خدَا کَشَمَہُ مِشُونَد مَکُو تَیدَ کَہ مَر دَہِ اَی دَی لَکَہُ زَی دَہِ اَی دَی لَکَہُ شَمَا مِی دَی اَی دَی دَر سَورَہ آلِ عَمَرَان مِی فرماید وَلَا تَحْسِبِ الدِّینَ قِلَّةً وَاَفِی سَبیلِ اللّٰهِ اَمْواتٌ اَلْاَحْیَاءُ عِنْدَ رَبِّہِم بِرِزْقِہِہِ اَتَاہُمُ اللّٰہُ مَن فَضَلَهُ وَیَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِینَ لَمْ یَلْحَقُوا بِہِم بِالْاِخْوَفِ عَلَیْہِمُ وَلَا ہُم یَحْزَنُونَ ہر گز چسِن مِی نَدَی دَی دَ کَسَا نِی کَہ دَر رَہِ خدَا کَشْتِہُ شَدَی دَ مَر دَ گَای دَ بَل کَہ دَر نَز دَ اَر پَر وَر دَ اَر خُود زَی دَہُ رُوزِی خُوار نَی دَ ہِ دَ اَی جَہِ خدَا ی تَعَالٰی بِفَضْلِ خُود بَر اِی شَان دَا دَہُ شَا دَہِ اَم دَہُ و بَدَسَا نِی کَہ ہَنُوز بَدَسْاَن اَلْحَق نَشَدَہِ اَن دَ بَشَارَت مِی دَہَن دَ کَہ بَر اِی شَان خُوف و بَر سِی نُمُودَہُ و اَن دَ و ہِ گَی نَ مِی شُود دَ ہِ دَر سَورَہ حِج فَر مُود و اَلَّذِینَ ہَا جَر و اَفِی سَبیلِ اللّٰهِ تَمَّ قُتِلُوا وَاَمْواتٌ اَلرِّزْقُہُمُ اللّٰہُ رِزْقًا حَسَنًا وَاَنَّ اللّٰہَ لَہُو خَیْرُ الرَّاٰقِیْنِ لَی دَ خَلَنَہُم مَد خَلَا ی رِضْوَنَہُ وَاَنَّ اللّٰہَ لَعَلِیْمٌ حَلِیْمٌ (و کَسَا نِی کَہ دَر رَہِ خدَا مَہَا جَر کَر دَہُ سَیَس کَشْتِہُ شُود دَ یَا بَی رَی نَد اَلْبَتَہُ خدَا اِی شَان رَا رُوزِی نِی کُوتِی کَرَامَت مِی کَن دَ و خدَا بَہ تَرِی ن رُوزِی دَہَن دَ گَان اَس ت اَلْبَتَہُ اِی شَان رَا دَر جَا ی کَاہِی دَر مِی آوَر دَ کَہ آَن رَا پِی سَن دَن دَ و بَدَان خُوش نُود شُود دَ و اَلْبَتَہُ خدَا و نَد بَی سَار

همچنین چیز دادن را در همین سوره میفرماید سیو تینا الله من فضله و رسول له زود باشد که خدا و رسول او از فضل خود بماجیز دهند (و وجود رسول را سبب رفع عذاب از کفار قرار داده آنجا که در سوره انفال فرموده ما کان الله معذبهم و انت فیهم خدا ایشانرا عذاب نمی کند در حالیکه تو در میان آنها هستی) و همین اثر را برای استغفار فرار داده آنجا که در تمه همین آیه فرموده و ما کان الله معذبهم و هم یستغفرون خدا ایشانرا عذاب نمی کند در حالیکه اینان استغفار می کنند و فرستادن رسول خدا را رحمت قرار داد آنجا که در اواخر سوره انبیا میفرماید و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین ما ترا جز بمنظور رحمت برای جهانیان نفرستادیم و همین فرستادن رسول را منتی از خود بر مؤمنین شمرده آنجا که در سوره آل عمران میفرماید: لقد من الله علی المؤمنین اذ بعث فیهم رسولا من انفسهم یتلو علیهم آیاته و یرزقهم و یعلمهم الکتاب و الحکمة و ان کانوا من قبل لفی ضلال مبین (خدا بر مؤمنین منت نهاد هنگامیکه برای ایشان پیغمبری از جنس خودشان برانگیخت تا آیات او را بر ایشان تلاوت کرده و پاکیزه شان نماید و کتاب و حکمت را بدیشان بیاموزد هر چند پیش از آن در ضلالت آشکارا بودند و بیغمم را پاک کننده و آموزنده شمرده چنانکه در همین آیه کریمه در سوره الجمعه در مقام امتنان و تفضیل میفرماید: هو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم یتلو علیهم آیاته و یرزقهم و یعلمهم الکتاب و الحکمة و ان کانوا من قبل لفی ضلال مبین (او ایشان خدائی است که در امت ها و جمعیت ها رسولی از جنس خودشان بر می انگیزد که آیات او را بر ایشان تلاوت کرده و تزکیه شان نماید و کتاب و حکمت را بدیشان ساموزد هر چند پیش از آن در گمراهی و ضلالت آشکارا بودند آیات در این باب بسیار است. پس مانع شدن از نسبت زنده کردن و میرانیدن و مرض و شفا و غنی نمودن و تزکیه کردن و رفع عذاب نمودن که به پیغمبران خدا و دوستان وی داده شده و دعوی اینکه اینها کفر و شرک است تخطی و تجاوز از مدلولات قرآن و آیات کریمه آن بوده و خارج از طرق استعمال الفاظ در لغت عرب است، مجازات عقلیه در لغت عرب یعنی نسبت دادن فعل بسبب یا عمل یا مجاور یا ملابس یا غیر آن پهناور تر است از آنکه بتوان آن را مخفی نمود یا منکر شد چنانکه در سایر لغات نیز این کیفیت هست و نزاع در این مقام لفظی است، ما هم متفقیم که نسبت

بإذن خدا است در سووه غافر فرمود الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم کسانی که عرش را بر میدارند و آنانی که در اطراف عرشند بحمد پروردگار خود تسبیح میکنند و بدو ایمان دارند و طالب آمرزش می کنند برای کسانی که ایمان آورده اند. پروردگار ما هر چیزی را از حیث رحمت و علم و وسعت داده ای پس بیمارز کسانی را که توبه کرده و راه ترا پیروی میکنند و ایشان را از عذاب جحیم برهان و در سوره شوری فرمود والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض الا ان الله هو الغفور الرحيم و فرشتگان بحمد پروردگار خود تسبیح گویند و طلب آمرزش میکشد برای کسانی که در زمینند آگاه باش که خدا همان آمرزنده مهربان است و خدا پیغمبر خود را امر فرموده که برای مردان مومن و زنان مؤمنه استغفار کند و همین حقیقت شفاعت است در سوره تحریم فرمود فاعلم انه لا اله الا الله و استغفر لذنوبك و المؤمنین و المؤمنات و الله يعلم متقلبكم و مؤمنكم پس بدان که خدائی جز خدای یکتا نیست و طلب آمرزش کن برای گناهان خود و برای مردان مؤمن و زنان مؤمنه و خدا میداند گردشگاه و جایگاه شمارا

حاصل آنچه در کتاب عزیز است اینست که شفاعت جز باذن خدا نیست و خدا هم البته اذن شفاعت پیغمبر خود و فرشتگان داده و باین معنی احادیث شریفه آمده اند و از پیغمبر صلی اله علیه و آله بصحت پیوسته که فرمود اذخرت شفاعتی لاهل المعاصی مرا متقی شفاعت خود را برای معصیت کاران امت خود ذخیره کرده ام پس انکار شفاعت از بیج چنانکه از بعضی سلفیون دانسته شد و قائل شدن باینکه پیغمبر و اهل بیت بدون اذن و اجازه خدا خودشان ابتداء دست شفاعت میزدند چنانکه از بعضی غالیان صادر شده این هر دو قول رد بر خداست، و قول وسط که حق است آنست که در قرآن عزیز آمده باین طریق که شفاعت صورت نمی پذیرد مگر باذن خدا و خدا هم باینکه خود علیهم السلام اذن فرموده و همچنین آنچه در احادیث موثره آمده که معصومین از اهل بیت پیغمبر (ص) شفاعت میکنند و شفیع برمی انگیزند باذن خدای تعالی و خدای تعالی هم برای شفاعت بعضی از مؤمنان اذن فرموده و مؤمنین هم باذن خدا باینکه شفیع انگیزند

دان و بر دبار است.) پیغمبر و اهل بیت اوصی و مقامشان کمتر از شهداء راه خدا نیست و بیشتر آنان شهید شدند. پس چگونه ممکن است که شهداء زنده باشند و آنان مرده؟! علی الخصوص شهداء ایشان؛ زیرا عموم (الذین قتلوا فی سبیل الله) لا اقل شامل ایشان هم میشود. چنان انگار که ماتسلیم این معنی شدیم چه چیز مانع خواندن همه اموات است؟ آیا واجب نیست که شهدارا از مردگان استثنا کنیم که خواندن نشان جایز باشد برای اینکه آنها بنص قرآن کریم زنده اند. و چون جائز بودن خواندن شهداء ثابت شد خواندن غیر شهداء هم ارانیا و اولیا جوازش ثابت است. برای اینکه آنها که مانع گفتگو با رفتگان هستند منع می کنند خواندن هر کسی را که از دنیای فانی انتقال می یابد شهید باشد یا غیر شهید؛ پس وقتی که خواندن بعضی از مردگان جائز باشد قول کسانی که مانع از خواندن همه امواتند باطل میشود.

۴- قرآن کریم شفاعت را ثابت کرده در حق کسی که خدا بدو اجازه داده و گفتار او را پسندد و هم چنین کسی که خدا بدو دستور دهد و اوصاب بگوید. در سوره طه فرمود **يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا** آن روز شفاعت سودی ندارد مگر کسی را که خدا برای او اذن داده و گفتار او را پسندد در سوره براء فرمود **يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا** و در آیه الکرسی فرمود **مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ إِلَّا بِإِذْنِهِ** چه کسی در نزد او جز باذن خود او میتواند شفاعت کند و در سوره سباء فرمود **وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ** در نزد او شفاعت سودی نمی بخشد مگر برای کسی که اذن داده باشد و در سوره انبیاء فرمود **وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ شَفَاعَتُهُمْ** نمی کنند مگر برای کسی که پسندد و در سوره النجم فرمود **وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ** آن یشاع و یرضی و بسا از جنس و رشتگان در آسمانها و زمینند که شفاعتشان برای چیزی کافی نیست مگر پس از آنکه خدا دستوری دهد برای کسی که بخواید و راضی باشد. و آیات بسیاری در خصوص اذن بشفاعت برای ملائکه و پیغمبران در قرآن کریم موجود است و کتاب عزیز خبر داده است که ملائکه برای کسانی که ایمان آورده اند و برای هر که در روی زمین است طلب آمرزش میکنند و طلب آمرزش آنها برای مردم همان شفاعت

بود و امیرالمؤمنین علی علیه السلام متولی این کار شد درحالیکه صحابه همه حاضر بودند و معلوم است که هیچ فرقی نیست بین اینکه ساختمان‌های روی قبرها شود یا مبت بر آدن کنند در مکانی که ساختمان است. اگر واقعاً دفن کردن زیر ساختمان جائز بود علی علیه السلام چنین کاری را نمیکرد درحالیکه تمام صحابه و مسلمانان تا امروز این عمل را اقرار و تمکین کرده‌اند و احدی منکر آن نگشته، همچنین قبور بزرگان صحابه و شهداء مانند قمر حمزه و جعفر و سلمان و غیر ایشان که قبرشان معلوم و در زمان پیغمبر (ص) و بعد از وی روی آنها ساختمان شده و عمل تمام مسلمین بدون منکری تا امروز چنین بوده و احادیث متواتره از اهل بیت عصمت در استحباب زیارت پیغمبر و اهل بیت معصوم او و تعظیم قبور ایشان وارد گشته و حضرت فاطمه سلام الله علیها در روز سقیفه موقعیکه بر خانه اش هجوم کردند فریاد زد و پدر خود را خواند و گفت (ای رسول خدا بین ما از دست پسر خطا چه می کشیم) اگر چنین صدا زدنی بد بود فاطمه آنرا نمیکرد و محقق است که علی علیه السلام و صحابه قبر پیغمبر را پس از دفنش زیارت کردند و مخصوصاً در دفن فاطمه (ع) موقعیکه علی (ع) بجانب قبر پیغمبر آمد عرض کرد السلام عليك یا رسول الله منی ومن ابنتك الی آخر آنچه گفت، اگر در این عمل معظوری بود انجم میداد پس وجهی نمی ماند برای ایسکه تمام اینهارا ندیده گرفته و ترك کنیم برای حدیث ابی الهیاج^۱ اما اولاً. برای اینکه این حدیث دلالت ندارد که امیرالمؤمنین امر کرد باشد بویران کردن قبور مؤمنین بلکه آنها قبور کفار بوده است بجهت اینکه این فرمان در صدر اسلام بوده و در محل مأموریت ابی الهیاج قبرستان مسلمانان بوده و اگر ساختمان بر روی قبور شرعاً ممنوع بود مسلمانان مرتکب چنین عملی نمی شدند که محتاج بویرانی آن گردد ثانیاً. اگر این حدیث دلالتی بر بویران کردن داشته باشد باید آنرا بدور ابداع برای اینکه مفاد آن نمیتواند در مقابل فرمان عزیز و عمل صحابه که دلالت بر مشروعیت امر دارد و سیره مسلمین و در برابر احادیث متواتره مقاومت نماید، تا تمام این بیفت بازسزاوار نیست که مسلمانانی را که ساختمان کردن روی قبرها و زیارت آنرا مشروع دانست تکفیر نمود برای اینکه آن مسلمان مشروعیت آنرا کوشش خود احتیاج کرده یا بدلیلی آنرا بدست آورده هر چند در اجتهاد خود خطا کرده باشد. برای اینکه خطا کار کافر

۵- بعض از برادران ماکه بسلفیون و گذشتگان اقتدا کرده اند زیارت قبور و ساختمان بر روی آنرا امری شنیع شمرده و بصورت ترسناکی جلوه میدهند و آنرا بزرگ شمرده و شرك و پرستش بتان پداشته اند!

و در وجوب ویران کردن بناهایی که روی قبرهاست و مساوی نمودن آن استناد کرده اند بحديث ابی الیهاج از امیر المؤمنین علی علیه السلام که آنرا مسلم در صحیح خود روایت کرده است و این از کارهای غریب و شگفت انگیز آنهاست. اینگونه مسأله نیز از مسائل فقهی است و در مائیل اعتقادات دخلی ندارد که قائل شدن بآن شرك یا کفر باشد؛ پس اگر دلیلی شرعی بر منع از آن ثابت شد اتیان بچنین عملی حرام است که مستوجب فسق میشود کفر و اگر بر آن دلیلی از آیه محکم یا سنت مبیحه قائم گردد یا سیره ای که هستند به پیغمبر شود اتیان بآن جائز است یا مستحب است هر چه دلیل دلالت کند. و اگر دلیلی بدان اقامه نشد و از چیزهایی بوده که در کتاب و سنت یادی از آن نشده پس چنین امری در ردیف مباحات است مانند چیزهای دیگری که در باره آن نصی وارد نشده و حال اینکه در سوره کهف خدای تعالی میفرماید: **قال الذین غلبوا علی امرهم لیتجنبن علیهم مسجداً کسانیکه** بر احوال اصحاب کهف اطلاع یافته گفتند: که بر بالای قبر ایشان مسجدی میسازیم. پس مؤمنان آن زمان بر بالای قبور اصحاب کهف مسجد بنا کردند و در قرآن منعی برای آن نیامده و هر چه در شرائع سابقه احکامی بوده که در قرآن ذکر شده و معنی برای آن وارد نگشته همان از شرائع اسلام است چنانکه این معنی در نزد فقها مسلم است و قرآن عزیز بدان دلالت دارد آنجا که در سوره شوری میفرماید: **شرع لکم من الدین ما وصی به نوحاً و الذی اوحینا الیک ما وصینا به ابراهیم و موسی و عیسی ان اقیموا الدین و لا تتفرقوا فیه** برای شما تشریع کرد از دین آنچه که نوح را بدان وصیت نمود و آنچه که وحی کردیم بسوی تو و آنچه با ابراهیم و موسی و عیسی سفارش نمودیم که دین را بر پای دارید و از آن منفرق و پراکنده مشوید و در سوره حم سجده فرموده **ما یتقال لك الا ما قد قيل للرسول من قبلک** آنچه بتو گفته شد همانهاست که به پیغمبران پیش از تو گفته شده.

و پیغمبر (ص) در حجره اش دفن شد و حال اینکه حجره او ساختمان

واقع باب اجتهاد مفتوح باشد و جوی برای اصرار بر تقلید این دسته و تکفیر مخالفین آنها باقی نمی ماند و هر گاه مجتهدی خطای آنها را معتقد نشده از ایشان تقلید ننمود و فائد بغیر مقاله ایشان گشت بحکم مفتوح بودن باب اجتهاد معذور است و غریب تراز این آنست که ایشان بمفتوح بودن باب اجتهاد قائلند و بسالین حال مسلمانان را ملزم و مجبور می کنند که عمل با حدیث صحاح نمایند و از عمل با حدیث اهل بیت مایع میشوند. پس اگر مجتهدی عقیده مند شد که رسیدن بسنت پیغمبر فقط از طریق اهل بیت ممکن است نه از طریق صحاح ششگانه و گفت که اهل خانه آشنان و دانان تر بدینچه در خانه است و اخذ احکام و سنت از اهل مدینه، اقرب بحق و سنت است تا اخذ از اهل بخاری و یشانور که موطن شیخین (بخاری و مسلم) است پس واجب آنست که احادیث اهل بیت عصمت را اخذ کرد که ایشان اهل مدینه هم هستند گناه کار نبوده بلکه بحکم مفتوح بودن باب اجتهاد، بحق مصیب است و ما الان می بینیم که طریق اهل بیت در وصول سنت نبویه اقرب از طرق دیگر است و اولاد پیغمبر بسنت جدشان از دیگران عارف ترند و ما احادیث ایشانرا گرفته و می بینیم در حوازی و سلسله پیغمبر و اهل بیت وی و همچنین جواز خواندن ایشان تا شمیع باشد و احادیث موانره وارد شده و آن بزرگواران زندگایند که در برد پروردگار خود روری خوار شفاعت کرد و شمیع انگیرند و در استعجاب زیارت ایشان، علی الخصوص زیارت حسین بن علی علیه السلام سید جوانان اهل بهشت و رده کننده سنت و میراننده دعوت و آقای شهیدانی که شهید شدند برای اقامه حریت و مصلحت و جلوگیری از خست و ردیلت و دعوت بسوی خدای یگانه و نابود کردن شرکیکه برید و بنی مروان و بنی امیه بدان اصرار داشتند و مادر این مورد مجتهد بوده و باب اجتهاد هر دو مصرع برای مسلمانان مفتوح است پس بچه جهت برادران سلفی ما ما را ملامت می کنند در حالیکه ما جز رضای خدای تعالی نمی جوایم و معتقدیم که آثار و برکت در قبر پیغمبر او و قبور اهل بیت اوست بتقدیر و جعل حضرت باری تعالی. و البته هر کسی که معتقد شود که آنها خودشان درائر مستقل بوده و یا اینکه کوچکترین نری در شفاعت و تاثیر بدون اذن خدا دارند مشرک و کافر است اینست آنچه را ما بدان معتقد و متدین بوده و برادران سلفی خود را دعوت میکنیم که در این باره با ما موافقت

نیست. و صحیح نیست که این عمل را عبادت کردن قبر بدانیم زیرا همینکس که قبر را زیارت میکند آنرا بجهت امتثال امر خدا بجای آورد بجهت آنکه عقیده داود که احترام و تعظیم پیغمبر خدا و بندگان صالح او زیارت کردن قبرهای ایشان و بنا کردن ساختمان بر آن است. و هر کاری را که از باب امتثال امر خدا بجا بیاورد آن عین ایمان و محض اسلام است و هر کس مخالفت چنین مجتهدی کند عاصی خواهد بود هر چند چنین فعلی سجده کردن برای بنده ای از بندگان خدا بدستور خدا باشد. مگر نمی بینی که خدا امر کرد ملائکه را سجده کردن بآدم پس بوی سجده کردند بجهت آثار قدرت و تدبیر خدا تعالی که در او ظاهر شد و این سجده کردن آنها برای امتثال امر خدا بود و چون ابلیس امر خدا را در این سجده مخالفت و عصیان نمود و گردنکشی کرد خدا او را طرد کرد و مستحق لعن شد و از گمراهان گشت. پس آیا تصور میکنی که در قضیه سجده آدم خدا امر به شرك فرمود و ملائکه که آدم را سجده کردند مشرك شدند؟! و ابلیس که مطرود و مستحق لعن شد برای این بود که در ایمان خود اصرار ورزیده و برای مخلوق سجده نمیکرد؟! حاشا و کلا! البته ایمان آنست که مستوجب انقیاد بحدا و امثال امر وی بدانچه امر کند از روی طوع و زعبت بدون اکراه و توقف و تخرج باشد خواه آن امری که بدان مأمور شده زیارت فرما یا تعظیم آن یا سجده کردن بر مخلوقی بغیر آنها باشد و در حدیث هم وارد شده که سجده کردن بآدم برای امتثال امر خدا همان سجده کردن برای خدا است، بهدار بر دایل سری است پس اگر امری وارد شود و دلیلی بر آن دلالت نکند بناچار باید آنرا امتثال نمود و همین ایمان است و مسلمانان همگی معتقدند بمستحب بودن زیارت قبور پیغمبر (س) و اهل بیت آنجانب و آنها را زیارت می کنند برای امتثال امر خدا و خود همین عمل ایمان است

۶- برادران سامی عقیده مندند، مفتوح بودن باب اجتهاد و این رأی و عقیده حق است و سد باب اجتهاد از محدثات و بدعت هاست و لکن ایشان بر تقلید اصرار ورزیده و سد باب اجتهاد نمودند بیشتر از اصراری که برادران ایشان از حنفی ها و حنبلی ها و مالکی ها و شافعی ها بر تقلید دارند برای اینکه ایشان هر کسی را که تقلید ابن حزم و ابن تیمیه و ابن قیم و ابن عبد الوهاب را نمایند کافر دانسته یا فاسق می شمارند! و اگر در

شود چنین کسی کافر است و در حکم مشرکین است زیرا او مکذب پیغمبر بوده و ایمان بکتاب آسمانی بودن قرآن نیاورده و هر که چیزی از این مطالب را تاویل کرده و بدون حجت قاطعه‌ای حمل بر خلاف ظاهرش کند جهت وسوسه‌های حکماء و فلاسفه و صاحبان آراء و اهواء پس چنین کسی همان است که قرآن را برای خود تفسیر کرده و بر هوای خود حمل نموده و کسیکه قرآن را برای خود تفسیر کند باید جایگاه خود را در آتش مهیا بداند و اما آنچه در اخبار آحاد ذکر شده مانند احوال برزخ و صراط و میزان و امثال آن پس تصدیق بدان واجب نبوده همچنین انکار آن واجب نیست و هیچ چیزی از عقائد و متعلقات آن بخبر واحد ثابت نمیشود و فقط خبر واحد در غیر عقائد و متعلقات آن حجت است پس در چنین موارد واجب است توقف دردن و حرام است گفتگو در آن بدون علم و خبر واحد مفید علم نیست، پس امثال اینگونه مسائل را باید بعالم آن رجوع کرده و بدو واگذار نمود. خدایا و جمیع مومنین را از لغزش‌ها نگاهداشته و بقول ثابت در زندگانی دنیا و آخرت برقرار و پایدار بدارد بدرستی که اودانای درست‌دردار و آمرزیده مهربان است، این بود پان آنچه میخواستیم از رکن اول بیان کنیم.

تتمه در ذکر تاریخ پیغمبر ص و اهل بیت معصوم او

علیهم السلام و ایام وفات و ذکرمادران و زنان و اولاد ایشان

پیغمبر ص اسم شریفش محمد و در انجیل یوحنا احمد است کنیه آن جناب ابو القاسم و ابراهیم لقبش مصطفی یا امین پدرش عبدالله بن عبدالمطلب بن هاشم مادرش آمنه دختر و هسب روز ولادتش دوشنبه هفدهم ربيع الاول عام الفیل پنجاه و سه سال پیش از هجرت، محل ولادتش شعب ابیطالب در مکه مکرمه نفس انگشترش شهادتین شماره زنانش ۱۵ نفر و موقعیکه وفات یافت نه نفر، عدد اولادش هشت نفر. مدت عمر نریزش شصت و سه سال: چهل سال قبل از بعثت و سیرده سال پیش از هجرت که این پنجاه و سه سال را در مکه پایان رسید و ده سال آنرا بعد از هجرت در مدینه روز بعثت آن جناب ص بیست و هفتم ماه رجب هجرتش در مدینه در ماه محرم الحرام سنه سیزدهم از بعثت. روز مباہله آنحضرت با اسقف‌ها و بطریق‌های نجران در مدینه بیست و چهارم ذی الحجه. روز جنگ بدر کبری شانزدهم ماه رمضان وفات آن بزرگوار روز

کرده و اجتهاد نمایند و مقلد گذشتگان و آیندگان نباشند پس اگر با ما موافقت کردند مطلب همین است و نعم المطلوب، و اگر هم مخالفت کردند پس دیگر ما را بر اجتهاد ماملاست نکنند تا اتفاق کلمه حاصل شده و بدین وسیله نعمتی که خدا ما را بدان یاد آوری فرموده تمام و کامل شود آنجا که فرمود و اذ کروا نعمت الله علیکم اذ کتم اعداء فالقی بین قلوبکم فاصبحتم بنعمته اخوانا سوره آل عمران (و یاد بیارید نعمت خدا را بر شما هنگامیکه بایکدیگر دشمن بودید پس الفت داد میان دلهای شما و صبح گردید در حالیکه بایکدیگر برادر بودید)

ما کلام را در این مسئله بدر از کشانیده و از اختصار که آنرا خوش داشتیم خود داری کردیم از آن جهت که می بینیم پاره ای از برادران ما که پیروی گذشتگان را می کنند در اشتباه زیادی واقع شده اند و خواستیم آنها را بموضوع ملتفت کرده از جهت حرص و علاقه ای که باتفاق کلمه مسلمانان و وحدت ایشان از نقطه نظر امتثال امر خدا داریم، چو نکه در سوره انعام میفرماید و ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوه و لا تتبعوا لسبل فتفرق بکم عن سبیلہ ذالکم و صاکم به لعنکم الله تنقون (و این راه راست من است پس آنرا پیروی کرده و راههای دیگر را دنبال نکنید که شما را از راه حق جدا کند بدینسان شمارا وصیت میکند بدان شاید شما تقوی پشه کنید)

فصل شانزدهم

در وجوب تصدیق بدانچه پیغمبر از جانب خدا آورده

بر سیل اجمال و عموم واجب است تصدیق همه آنچه هاییکه پیغمبر آورده است مثل اینکه مکلف معتقد شود باینکه هر چه را پیغمبر آورده حق است و از جانب خداست هر چند آنها را تفصیل نشماخته و بدان اطلاع پیدا نکند اما همیشه اطلاع بدان بافت واجب است تفصیل بدان تصدیق نماید هر گاه در قرآن کریم و سنن قطعیه آن مطالب مذکور شده باشد مانند ملائکه و جن و بهشت و درجات و نعمتهای آن از حور و ولدان و نهرها و اشجار و میوه ها و تخت ها و متکاهای آن و غیر ذالک و آس و عذاب و زبانی و زقوم و ضرب آن و حمیم و در کاب آن و وعد و وعید و خبر ذی القرنین و اصحاب کعبه و اخبار انبیاء و امثال آن و هر کسی که چیزی از آنها را بدون آنکه تأویل نماید منکر

خوبلد اولین زوجه پیغمبر و عزیزترین آنها، محل ولادت آن جناب مکه و روز ولادتش جمعه بیستم جمادی الاخر سال دوم بعثت نقش انگشتریش «امن المتوکلون» شوهرش حضرت علی بن ابیطالب (ع) دعد و فرزندانش پنج نفر مدت عمر شریفش ست و یک سال روز وفاتش دوشنبه سوم جمادی الاخره سه با زدهم هجرت محل وفاتش مدینه. سبب وفاتش هجوم کردن برخانه‌اش بعد از وفات پدرش و آنچه دنبال این قضیه آمد محل قبرش در روضه مبارکه، گفته اند ولادت آنحضرت پنج سال قبل بعد از بعثت بوده و عامه روایت کرده اند که ولادت آنحضرت پنج سال بعد از بعثت است و پیغمبر آن مکرمه را شوهر داد بمسرعمویش امیر المؤمنین علیه السلام در روز اول ذی الحجه و زفاف آنحضرت روز سه شنبه شش روز از این ماه گذشته بود پس از غروه بدر کمری و گفته اند وفاتش در بیست و یکم رجب بوده چنانکه از ابن عباس روایت شده و از عاصمی مسنداً روایت شده که در سوم ماه رمضان بوده و از ابن شهر آشوب روایت شده که سیزدهم ربیع الاول است و در باره عمر آن حضرت هم اقوالی است: هجده سال و یک ماه و ده روز و هجده سال و دو ماه، و هجده سال و هفتاد و پنج روز و ست و هشت سال و ست و هفت سال و بیست و سه سال و بیست و نه سال و سی سال هم جماعتی گفته اند، و در مدت مکش بعد از پدر بزرگوارش اختلاف است پس گفته شده که پس از پیغمبر چهل روز و هفتاد و دو روز و هفتاد و پنج روز و غیر از اینها نیز گفته اند و در مدفن آنحضرت هم احتمالاتی هست از اینکه در بقیع است یا بین قبر شریف و منبر است یا در خانه خود پشت قبر پیغمبر ص

امام دوم اسم مبارکش حسن کنیه اش ابو محمد القابش رکی و مجتبی و سید جوانان اهل بهشت و پیغمبر باو و برادرش حسین (ع) لقب داده فرموده این هر دو امامند پدر بزرگوارش علی بن ابیطالب و مادرش فاطمه دختر محمد ص محل ولادتش مدینه. روز ولادتش سه شنبه نیمه ماه رمضان سال سوم هجرت در ایام امامتش معاویه ظالماً بر مردم حکومت مینمود نقش انگشتری آن حضرت «العزة لله» عدد زنانش شصت و چهار نفر غیر از کنیزان عدد اولادش ۱۵ نفر مدت عمر شریفش چهل و هشت سال روز وفاتش پنجشنبه هفتم صفر سال پنجا هم هجرت محل وفات آن جناب مدینه سبب وفاتش زهر دادن زنش جعد بنه اشعث بدسنور معاویه، قبر مقدسش بقیع در مدینه، گفته اند

دوشنبه بیست و هشتم ماه صفر سه یازدهم هجرت. محل وفاتش مدینه منوره. محل دفن آنحضرت مدینه منوره و جای دفنش در حجره خود جنب مسجدش در مدینه. سبب وفاتش مرضی که در آن قبض روح شد چنانکه اکثر مخالفین و کلینی (ره) گفته اند ولادت پیغمبر (ص) در دوازدهم ربیع الاول بوده و عده قلیلی از مخالفین قائلند که در هشتم همین ماه بوده و گفته اند که در هشتم ماه رمضان بوده چنانکه عده کمی قائلند، و گفته شده که هجرت آن جناب ص در شب اول ربیع الاول بوده و نیز گفته اند که وفات آنحضرت در دوازدهم ربیع الاول است چنانکه از کلینی و جمهور عامه مشهور است. و در این باره اقوال دیگر هم هست. خوارزمی اول ربیع الاول را اختیار کرده و طبری آنرا از ابن الکلبی و ابی مخنف حکایت کرده است و گفته اند در شب هیجدهم این ماه بوده و گفته شده ده روز از این ماه گذشته و گفته اند هشت روز از این ماه باقیمانده و گفته اند هشت روز از این ماه گذشته و گفته اند در سیزدهم این ماه بوده و همچنین در چهاردهم و پانزدهم نیز گفته اند

امام اول: اسم او علی (ع) و کنیه اش ابوالحسن لقب آن جناب مرتضی: پدرش ابوطالب عمران بن عبدالمطلب بن هاشم. مادرش فاطمه بنت اسد بن هاشم بن عبدمناف. محل ولادت آنحضرت خانه کعبه. روز ولادتش جمعه سیزدهم رجب در سال سی ام عام الفیل روز نصب او از جانب پیغمبر بولایت در غدیر خم هیجدهم ذی الحجه سنه دهم از هجرت نقش انگشترش «المک لله الواحد القهار» عدد زوجاتش غیر از کنیزان دوازده نفر عدد فرزندان بیست و هفت نفر مدت عمر شریفش شصت و سه سال، روز وفاتش دوشنبه بیست و یکم ماه رمضان سنه چهارم هجرت، محل وفات آن جناب کوفه، علت وفاتش ضربت شمشیر ابن ملجم که در مسجد بر سر مبارکش وارد ساخت، محل قبر مقدسش مشهد اودرغری. گفته اند ولادتش دوازده سال پیش از بعثت بوده، و از حضرت صادق علیه السلام روایت شده که در هفتم شعبان بوده و گفته اند بیست و پنج سال بعد از عام الفیل بوده و گفته شده که عمر شریفش شصت و پنج سال بوده

سمیه زهرا: اسمش فاطمه، کنیه آنحضرت ام الحسین، القابش زهرا و بتول و حورا و طاهره، و پدر بزرگوارش محمد رسول الله ص، مادرش ام المومنین خدیجه دخت.

لقب ملقب فرموده و جابر بن عبدالله انصاری ابن لقبر باسلام رسول خدا ص بداند حضرت ابلاغ نمود) پدر بزرگوارش علی بن الحسین و مادرش ام عبدالله دختر امام حسن (ع) روز ولادت آن جناب سوم صفر سال پنجاه و هفت هجرت، حاکم غاصب و ستمکار ایامش بر مسلمانان از بنی مروان عمر بن عبدالعزیز و یزید بن عبدالملک و هشام بن عبدالملک بوده اند نقش خاتم آن حضرت «لله العزة جميعا» عدد زناش دو نفر، غیر کنیزان عدد فرزندان هفت نفر، مدب عمر شریفش پنجاه و هفت سال روز وفاتش دوشنبه هفتم ذی الحجه سال صد و شانزدهم هجرت مکان وفاتش مدینه سبب وفاتش زهر دادن هشام بن آن جناب مکان قبرش بقیع.

گفته اند نام مادر آن حضرت ام عیید است و گفته اند ولادتش در روز جمعه یاسه شنبه بوره و گفته شده که سن مبارکش پنجاه و نه سال بوده، و گفته اند که وفاتش در ماه ربیع الاول است و در ماه ربیع الثانی نیز گفته اند در سال صد و چهارده هجرت و سال صد و هفده نیز گفته شده و عمر مبارکش را پنجاه و هشت سال و شصت سال و هشت سال هم گفته اند

امام ششم اسم مبارکش جعفر کنیه اش ابو عبدالله، لقب شریفش صادق پدر بزرگوارش محمد بن علی، مادرش ام فروه دختر قاسم. محل ولادتش مدینه روز ولادتش دوشنبه هفدهم ربیع الاول سال هشتاد و سه هجرت فرمانروایان جابر زمان امامتش از اواخر ملوک بنی امیه و یزید بن مروان و حمار و از او ائمه ملوک بنی العباس سفاخ و منصور بوده اند. و در زمان آن حضرت سعیدیه بر ای محمد بن عبدالله المحض (دی لفس الزکیه) پسر حسن مثنی بن امام حسن السبط (ع) بسته شد و در زمان آن جناب دولت بنی مروان منقرض و دولت بنی عباس تاسیس یافت نفس انگشتی آن حضرت (الله خالق کل شیء) عدد زناش دو نفر غیر کنیزانش عدد اولادش ده نفر مدت عمر آن جناب شصت و پنج سال روز وفات آن حضرت دوشنبه بیست و پنجم ماه شوال سال صد و چهل و هشت هجری محل وفاتش مدینه سبب وفاتش زهر بکه در انگور بوی خورانیده شد محل قبر شریفش بقیع.

گفته اند ولادت آن حضرت روز جمعه موقع طلوع فجر غره رجب بوده و گفته اند سن مبارکش هشتاد و شش سال و هشتاد سال نیز گفته اند وفاتش در نیمه رجب هم گفته شده و در ماه شوال و در نیمه آن سال صد و چهل و هشت گفته اند و گفته اند مدت عمر

ولادت آن حضرت سال دوم هجرت بوده و گفته اند وفاتش در آخر ماه صفر و گفته اند دوشنبه از آنماه مانده و گفته شده که عمر آنحضرت چهل و هفت سال بوده

امام سوم: اسم مبارکش حسین (ع) و کنیه آن جناب ابو عبدالله القابش شهید و سید جوانان اهل بهشت پدر بزرگوارش علی بن ابیطالب مادرش فاطمه دختر محمد ص محل ولادت آنحضرت مدینه پنجشنبه سوم شعبان سال چهارم هجرت نقش انگشتی مبارکش «ان الله بالغ امره» عدد زنهایش ۵ نفر غیر کنیزان، عدد فرزندان شش نفر مدت عمر شریفش پنجاه و هفت سال روز شهادت آن جناب دوشنبه دهم محرم سال شصت و یک هجرت محل شهادت آن حضرت کربلا کیفیت شهادتش قتل جانگزار آن حضرت که در عالم مانند آن دیده نشده، حاکم ستمگر و غاصب زمان امامتش معویه و پسرش یزید، مکان قبر مقدسش کربلا، گفته اند که ولادتش در پنجم شعبان و گفته اند در آخر ربیع الاول بوده و روز شهادتش جمعه و دوشنبه بعد از نماز ظهر در سال شصتم هجرت گفته شده و گفته اند عمر شریفش پنجاه و شش سال و پنجاه و هشت سال هم گفته اند.

امام چهارم: اسم مبارکش علی (ع) کنیه اش ابو الحسن. القابش سجاد و زین العابدین و سید الساجدین و ذوالفناات. پدر بزرگوارش حسین بن علی مادرش شهر بانو دختر کسری یزدجرد محل ولادتش مدینه روز ولادت آنحضرت یکشنبه پنجم شعبان سال سی و هشتم هجرت در، ابام امامت آن جناب یزید و مروان و عبدالملک بن مروان و عبدالله بن زبیر و ولید و سلیمان پسران عبدالملک جوراً حکومت می کردند. نقش انگشتی مبارکش «الله حسبی کلهم» عدد زنهایش فقط یکمفر عدد فرزندان پانزده نفر مدت عمر شریفش پنجاه و هفت سال روز وفاتش شنبه بیست و پنجم محرم سال نود و پنج هجری مکان وفاتش مدینه، سبب وفاتش زهر هاشم بن عبدالملک پس از حکومتش قبر شریفش در بقیع

گفته اند ولادت آن جناب روز پنجشنبه و روز جمعه و در نهم شعبان و هشتمش و نیمه جمادی الاخره و نیمه جمادی الاولى و گفته اند وفاتش در دهم محرم و دوازدهم محرم و بیست و پنجم و بیست دوم اینماه هم گفته اند.

و نیز عمر آن جناب را پنجاه و نه سال و چهار ماه و چند روز هم گفته شده.

امام پنجم: اسم مبارکش محمد کنیه اش ابو جعفر لقبش باقر (پیغمبر ص) او را بدین

ودو بعد از هجرت است و گفته اند که عمر شریف آن حضرت پنجاه و پنج سال بود و چهل و نه سال چند ماه نیز گفته اند

امام نهم (ع) اسم شریفش محمد کنیه آن جناب ابو جعفر لقبش جواد و تقی پدر بزرگوارش علی بن موسی مادرش ام ولدیکه نامش خیزران بود، محل ولادتش مدینه روز ولادتش جمعه دهم رجب سال صد و نود و پنج هجری حاکمان ستمکار زمانش بر مسلمانان مأمون و معتصم نقش انگشتی مبارکش «المهین عضدی» زبانش بکزن غیر کنیزان عدد فرزندان چهار نفر مدت عمر شریفش بیست و پنج سال روز وفاتش شنبه آخر ذی القعدة سال دویست و بیست هجری محل وفاتش بغداد سبب وفاتش بعضی گفته اند بواسطه زهریکه معتصم بوی خوراید. محل قبر شریفش مقابر قریش پشت سرجد بزرگوارش موسی بن جعفر.

بعضی گفته اند ولادت آن حضرت شب جمعه و گفته اند در ماه رمضان نوزدهم و نیمه آن هم گفته شده و ده روز از ماه رجب رفته و دهم رجب هم گفته اند. چنین گفته اند وفات آن جناب روز سه شنبه دهم رجب و گفته اند باز دهم ذی قعدة یا پنجم آن و در دی الحجه شش روز از آن گذشته نیز گفته اند و گفته اند سال دویست و شش و عمر آن جناب را بیست و پنج سال و دو ماه و هجده روز و بیست و پنج سال و سه ماه و دوازده روز نیز گفته اند.

امام دهم (ع) اسم مبارکش علی کنیه اش ابوالحسن لقبش هادی و عسکری مادرش سمیه که ام ولد بوده محل ولادتش مدینه روز ولادتش جمعه دوم رجب سال دویست و دوازده فرمانروایان غاصب زمان امامتش معتصم و الواثق و متوکل و منصور نقش انگشت مبارکش «حفظ العهد من اخلاق المعبود» عدد زبانش یکیز بشیر نبود عدد فرزندان پنج نفر مدت عمر شریفش چهل و یک سال روز وفاتش سوم رجب سال دویست و پنجاه و چهار محل وفاتش خانه خود آن حضرت در سرمن رای. سبب وفاتش زهریکه معتز بآن جناب خوراید محل قبر شریفش در سرمن رای

بعضی گفته اند ولادت آن جناب روز سه شنبه و نیمه دی الحجه و بیست هفتم آن بوده و پنجم رجب با سیزده روز از آن گذشته نیز گفته اند در سال دویست و چهارده و بعضی

آن حضرت شصت و هشت سال و پنجاه سال هم گفته‌اند و گفته‌اند منصور آن جناب را عسوم نمود.

امام هفتم اسم مبارکش موسی کنبه‌اش ابوالحسن و ابوابراهم لقبش کاظم و باب الحوائج. پدر بزرگوارش جعفر بن محمد. مادرش حمیده ام ولد محل ولادتش بین مکه و مدینه که بابواء مشهور است روز ولادتش یکشنبه هفتم صفر سال صد و بیست و هشت هجری حاکم بناحق زمان امامتس منصور و پسرش مهدی و دو پسرانش موسی هادی و هرون الرشید از بنی عباس نقش خاتم مبارکش (کن من الله علی حذر) عدد همسراش کنیزان ییشمار عدد اولادش سی و هفت نفر مدت عمرش شریفش پنجاه و پنج سال روز وفاتش جمعه بیست و پنج رجب در حبس بغداد سبب وفاتش زهر بیکه رشید بآن جناب دادا دوسیله سندی بن شاهک مجوسی محل قبر مقدستس مقابر قرینس که امروز بکاظمین مشهور است

گفته‌اند ولادت آن جناب در مدینه بوده و گفته‌اند در سال صد و بیست و نه بوده و گفته‌اند وفات آن حضرت در پنجم ماه رجب بوده و باز گفته‌اند در سال صد و هشتاد و شش یا صد و هشتاد و نه بوده همچنین عمر مبارکش پنجاه و چهار سال گفته شده.

امام هشتم اسم شریفش علی کنبه‌اش ابوالحسن لقبش رضا پدرش موسی بن جعفر و مادرش ام‌السنن محل ولادتش مدینه روز تولدش پنجشنبه یا زدهم دی القعدة سال صد و چهل و هشتم هجری حاکم بناحق زمان امامتس بر مسلمانان رشید و دو پسرش امین و مأمون نفس خاتم مبارکش «انا لله ولی» عدد زبانش یک نفر غیر کنیزانش عدد اولادش سه نفر و مدت عمر شریفش پنجاه و یک سال. روز وفات آن حضرت سه شنبه هفدهم صفر سال دو بیست و سه هجری محل وفاتش در خانه خود آن جناب در طوس سبب وفات آن بزرگوار زهر بیکه در انگور بوی خورانیدند محل قبر مقدستس مشهد معروف او که امر وزدر طوس خراسان معروف است.

گفته‌اند که ولادت آن حضرت روز جمعه بوده و گفته‌اند روز یازدهم ذیحجه و یازدهم ربیع الاول بوده و سال صد و پنجاه و سه و صد و پنجاه یک نیز گفته‌اند همچنین گفته شده که وفات آن جناب روز جمعه و روز دو شنبه هفت روز باقی مانده از ماه رمضان یا نه روز از آن باقی مانده یا غره آن ماه بوده و سال آن دو بیست و شش و دو بیست

اورا ملاقات کرده و واسطه مابین او و شیعیانش بودند و توقیعات و جوابهای مسائل ایشانرا میدادند و میگرفتند و در اکثر بلاد منتشر بودند و مشهور آنان در بغداد عثمان بن سعید العمری و پسرش محمد خلانی و حسین بن روح نوبختی و علی السمری بود دیگر غیبت کبری که ابتداء آن از روز وفات علی سمری تا زمان ما و تا هر وقت که خدا بخواهد میباشد و در این غیبت کسی اورا ندیده و نخواهد دید بطوریکه اورا بشناسد تا زمان ظهور آن حضرت عجل الله فرجه و فرج عن اهل العالم بدولته

اینان ائمه دوازده گانه اند که حجت خدا بند بر خلق او بعد از رسول خدا . و اینان اوصیاء پیغمبر خدا میباشند . امامنشان بنص پیغمبر برایشان ، ثابت شده و از طریق اهل سنت در این باره از طرف پیغمبر بیش از سیصد حدیث وارد شده که در بعض آنها نام بار کشان بالخصوص ذکر شده و احادیث از طریقی شیعه در نص امامت ایشان متواتر است و توحید خالص تمام نمیشود مگر نقائل بودن با امامت ایشان و اعتراف بوجود امام در هر عصر و زمانی که پناهگاه بندگان بوده تا حجت خدا بوسیله او بر مردم قائم باشد چنانکه بوسیله انبیاء قائم بود تا مردم را بر خداوند حجتی نبوده باشد، و برای اینکه خداوند لطیف است ببنندگان خود و توانائی است که هیچ چیزی از قدرت او سربلجی نمی کند و خداوند بسیار رؤف و مهربان است و لطف او و رحمت و رافتش نسبت ببنده گاش اباد دارد از اینکه ایشانرا مهمل و بخود واگذار کند که نه پناهی داشته باشند که در شدائد بدان پناه برند و نه راهی داشته باشند که برای وصول برضوان خدا در آن راه سلوک نمایند و اگر چنین باشد که خدا تکلیف ببنندگان خود کرده باشد ولی برای ایشان علامت و نشانه ای که بدان باز گشت کنند نصب ننماید البته چنین تکلیف عبث بوده یا تکلیف بمحال است و عذاب کردن بدان ظلم است هر چند در کتاب و سنت تکالیف مردم بواضحترین وجهی بیان شده ولیکن باز هم کافی نیستند تا وقتی نیروئی نباشد که آن احکام را تطبیق و اجرا نماید و متخلفین آنرا مورد بازخواست قرار . و امام همان قوه مجریه احکام شرعیه است و تشریع احکام بدون قوه مجریه عبث بوده و برای حفظ نظام ناقص و ناتمام است و این معنی در این عصر محسوس است . پس بالاینکه قرآن و سنت در میان ما هست باز هم مردم حبران و مضطربند که نمیدانند چه کنند و بجانب چه کس پناه برده دادخواهی کنند به کسی آنها را بطریق نجات دلالت می نماید و نه کسی راه رشد و خلاص را از این شر و روهلاکت ها و گرفتاریها

گفته‌اند وفات آن حضرت پنج‌شب باقیمانده از جمادی‌الآخره بوده و سه شب و چهارشب باقیمانده هم گفته‌اند و نیز گفته‌اند که عمر شریفش چهل و چهل یک و زیاده از شش ماه یا زیاده از هفت ماه و همچنین چهل و دو سال هم گفته‌اند

امام یازدهم (علیه السلام) اسم مبارکش حسن کنیه اش ابو محمد لقبش عسکری و زکی پدر بزرگوارش علی بن محمد مادرش ام ولدیکه نامش حدیث بوده محل ولادتش مدینه، روز ولادتش دوشنبه چهارم ربیع‌الآخر سال دویست و سی و دو هجرت - فرمانروایان ستمکار زمان امامتش معتز و مؤید و معتمد نقش انگشت مبارکش (انا لله شهید) عدد زناش یک کنیز عدد فرزندان فقط یک پسر و یک دختر مدت عمر شریفش بیست و هشت سال دویست و شصت هجری محل وفاتش در خانه خود آن حضرت در سرمن رآی سبب وفاتش زهریکه معتز باو خوراند محل قبر مقدسش در خانه‌ایکه با قبر پدرش در سرمن رآی است بعضی گفته اند نام مادرش حدیث یا سلیل با سوسن یا جریبه بوده و گفته‌اند ولادت آن حضرت در سرمن رآی در روز جمعه بوده و در ربیع‌الاول و هشتم آن و دهم ربیع‌الثانی و چهارم آن و هشتم آن در سال دویست و سی و ۲۳۱ نیز گفته‌اند همچنین گفته‌شده که وفات آن حضرت روز یکشنبه یا چهارشنبه یا روز اول ربیع‌اول و یا ربیع‌الثانی و گفته‌اند که عمر شریف آن حضرت بیست و نه سال یا بیست و هشت سال بوده .

امام دوازدهم (علیه السلام) اسم مبارکش محمد کنیه اش ابو القاسم القاش خلف و مهدی و منتظر و قائم و حجت و صاحب الزمان پدر بر بزرگوارش حسن بن علی عسکری مادرش ام ولدیکه نامش نرجس بوده محل ولادتش سرمن رآی روز ولادتش جمعه نیمه شعبان سال دویست و پنجاه و پنج حاکم غاصب زمان ولادتش معتمد پسر متوکل عباسی نقش انگشتی مبارکش (انا حجة الله و خاصته) بعضی گفته‌اند که ولادت آن حضرت هشت شب از ماه شعبان گذشته بود و در بیست و سوم ماه رمضان و سال دویست و پنجاه و شش و تاریخ آن بلفظ (نور) در آمد و سال دویست و پنجاه و هفت نیز گفته‌اند و عمر شریفش در موقع وفات پدر بزرگوارش پنج سال و دو غیبت داشت : از زمان وفات پدرش که سال دویست و شصت بود (و تاریخ آن بلفظ سر در آمد) این غیبت صغری بود که مدت شصت و هشت سال و نه سال جز چند ماهی طول کشید و در این مدت نواب و وکلاء و سفراء آن جناب

اول غریب شمردن عمر یکصد و دوازده در این مدت متولای که تا با سال کمال
هزار و سیصد و هفتاد هجرت است هزار و صد و پانزده سال است این که با سال عرب و اسبغاد
از کدای که صاحبان دینند بعمل می آید زیرا اینان جمیعاً فتاوا دارند که اگر کسی از پیش
ازین مدت هم بوده. بر اهل و بود اینان درباره برهما و کبر و بتها و مادی و بودا معتقدند
اینها زنده اند و از زندگی آنها هزاران هزار سال گذشته است. و چو معتقدند
که طبقه اولیه بشر که طبقه (مهبان) باشد هزارها میلیون سال زندگی می کردند و طبقه
دومی که طبقه (جی افرائیم) باشند میلیونها سال زندگی می نمودند و سائر طبقات
تا طبقه پنجم و آن طبقه (دشائین) است بشمیان این طبقه (دشائین) و (جی افرائیم)
بر افراسیاب و هوشنگ و منوچهر و امثال ایشان هر کدام هزارها سال زندگی کرده اند و این
کتاب در کتاب دینی آنها مثل کتاب (دشائین) و کتاب (رود) و کتاب (پاز) و کتاب (نوست)
و در هماندرج است. یهود و نصاری هم تصور معتقدند در ابواب ایل سفر اول که سفر تکوین
است (براشیت) این مطلب آمده است که آدم و اخنوخ و مهائیل و نوح و غیرهم هر کدام
تین و سیصد تا هزار سال و بیشتر زندگی کردند و نصاری اضافه کرده اند که حضرت مسیح

و بدبختی ها و فسادها که دامگیرشان شده بدیشان میفهماند ! پس قائل شدن بتوحید خالص که متضمن لطف خدا و رحمت و رؤف او باشد ملازم است بقائل شدن بوجود امام در جمیع اعصار که در مشکلات بوی رجوع کرده و در سختی ها و گرفتاریها بدو پناه برند . و چون باحوال ائمه دوازده گانه ای که ذکرشان گذشت مینگریم و احوال معاصرین ایشان را که دعوی امامت و خلافت و ریاست بر مسلمانان داشتند می بینیم یقین میدانیم که ائمه ای که از اهل بیت بودند همایشانی اند که از جانب خداوند منصوبند، برای اینکه کسانی که همعصر آنان بودند مانند معویه و یزید تا زمان معتمد عباسی که در موقع ولادت حضرت صاحب الزمان (عج) خلافت داشت همه شان جهال و صاحبان هواها و منہمک در شهوات و پرت از راه حق و طریق صواب بودند و تعالیم کتاب و سنت را ترک کرده بودند، پس محال است که خداوند اهر ب طاعت چنین کسانی کند و حال اینکه خود اینان اطاعت خدا و رسول او را نمی نمودند پس چگونه فرمانبرداری آنها مقارن فرمانبرداری از خدا و رسول است، در سوره نساء میفرماید :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ

ای کسانی که ایمان آوردید فرمانبردار خدا را و اطاعت کنید رسول و صاحبان امر از خودتان را (آیات صوره میکتی خدای لطیف و خبیر امر میکند بطاعت مانند یزید شارب الخمر که خرد رئیس فاحران بود یا مانند رشید فسی القلب سنمکار قاتل فرزندان پیغمبران دسیکه شمس در میان کیزال نوارنده میگذرد و روزی در کشتن بیگماهان و بازی کردن با سگ و میزبان سپری میشود حاشا خدا و لطافت و رحمت او !!

هیچ تنگی نیست که را این امری که در این آیه اراده و معین شده اند همان ائمه هدی اند که چراغ های نوربخشیده تاریکیها و نشانه های تقوی و خوانندگان بسوی خدا و دلالت کنندگان بمرضات الله و عاشقان الطاعت الهی و کمالان در محبت بساری تعالی می باشند و یستمد حقیق کسانی جز ائمه اثنی عشری ده پس از این ایشان را یاد آوری کردیم، ایشانند و الیان امر و آقایان و پیشوایان که ما بطاعت ایشان در این آیه مأموریم و طاعت ایشان بطاعت خدا و رسول مقرون است و این خود يك بدبختی رسوائی انگیز است که مؤمنی ادعا کند که طاعت مثل ولید بن یزید یا کسیکه قرآن را با نوک تیر پاره کرده آنرا مسخره نموده و کسیکه خود را

بر جمیع ادیان پیروزی دهد تا تمام جهانیان بدان متدین شوند و نیست چنین روزی مگر همان روز موعود یکه در آن امام دوازدهم ظهور کند و بفرمایش خدا یتعالی سوره نساء در باره حضرت مسیح علیه السلام و ان من اهل الکتاب الا لیؤمنن به قبل موته (و نیست از اهل کتاب کسی مگر اینکه البته ایمان می آورد باو پیش از مرگش) خبر میدهد که جمیع اهل کتاب بمسیح ایمان می آورند و هنوز چنین روزی نیامده و این همان وقتی است که احادیث شریفه در خصوص آن وارد شده که حضرت مسیح با حضرت مهدی علیه السلام بوده و تمام امم عالم بهر دو ایمان می آورند. احادیث متواتره از پیغمبر ص وارد شده که بزودی مهدی ظهور کرده و زمین را بر از عدل و داد می کند چنانکه بر از ظلم و جور شده باشد این روایت را جمیع فرق مسلمین از خاصه و عامه روایت کرده اند و تنها ابن حجر پنجاه حدیث در این باره ذکر کرده پس چگونه مسلمانی که قرآن میخواند و احادیث را مطالعه میکند میتواند منکر بقاء و ظهور آن حضرت شود؟ و آن جناب همان کسی است که زمین را بر از عدل و داد خواهد نمود بعد از آنکه بر از ظلم و جور شده باشد تا آنجا که گوسفند در کنار گرگ چریده و از آن آزاری نه بیند چنانکه در احادیث وارد شده. البته وقتی که عدالت در جهان گسترده شد انسان و حیوان هر دو آسوده گشته و بخوشی زندگی می کنند.

پس این ادیانند که همه شان تصریح می کنند بسامکان طول عمر برای بشر و وقوع آن و اهل ادیان جمیعاً اذعان دارند بدان و نباید آنرا مستبعد شمارند پس باقی نمی ماند مگر طبعیون و مادیون و ملحدانی که مکر وجود خدا و قدرت او بوده و متدین بدینی نیستند. اینان اگر این مطلب را مستبعد شمارند ما را با ایشان سخنی نیست. رای اینکه در این مقام آنوقت سخن میگوئیم که اندک توحید و قدرت خدا کرده باشیم و پس از آنکه ثابت شود که خدا قاهر و بالای بدکار بوده و بر هر چیزی تواناست خدائیکه هر چه بخواهد مهیا کند و هر چه اراده نماید فرمان میدهد پس بر میگردیم سراغ مادیین بقصود اول این رکن و قتیکه ثابت کردیم قدرت خدای تعالی را بر هر چیزی و اینکه هر گاه امری را حکم کند پس همیشه بگوید بآن که بشو، میشود و پس از اینکه ثابت نمودیم برای او قدرت خدا یتعالی را و اینکه خدا هر چه را بخواهد بهر کیفیتی

زنده است و حال اینکه از ولادت آن جناب نزدیک دو هزار سال گذشته است و یهود معقدند که (آیا هو) که یکی از پیغمبران بنی اسرائیل است مردم را بتورات دعوت نمود سپس با نصد سال غائب شد باز ظاهر شد و مردم را بدان دعوت نمود سپس غائب شد و همیشه زنده است و حال اینکه از عمر او نزدیک سه هزار سال گذشته. و جمیع اهل ادیان قدیم و جدید معتقدند که در آخر الزمان موقع تباهی جهان و انتشار ظلم و جور کسی ظاهر میشود که آنرا اصلاح کرده و ظلم را مبدل بعمل و فساد را تبدیل بصلاح نماید هر چند در اسم این مصلح اختلاف دارند براهمه نام او را برهما یارام میگویند بودائیهما بودا مینامند. مجوس بهرام نامیده و ترجمه بهرام در عربی همان محمد است یهود الیاهو مینامند، نصاری میگویند اومسیح است و او همان کسی است که دجال را می کشد چنانکه در اواخر مکشافات بوحناناز کتاب انجیل (عهد جدید) آمده است، و اما مسلمانها پس مجالی برای استبعاد از این عمر طویل ندارند بعد از آنکه در سوره صافات میخوانند قوله تعالی «فَلَوْلَا اِنَّهٗ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لِلْبَیْطَةِ الْمَحْکَمَةِ الِیَّ یَوْمَ یُعْذَّبُونَ» (اگر نه این بود که یونس از تسبیح کنندگان بود میبایستی در شکم ماهی تا روز انگیزش مردگان درنگ نماید) که امکان بقا و درنگ را تا روز قیامت جائز دانسته و فرمایش خدا یتعالی در سوره کهف و لبثوا فی کهفهم ثلثمائة و اذدادوا تسعا، و درنگ نمودند در غارشان سیصد سال و بدان نه سال افزودند) پس خبر داد که اصحاب کهف بیش از سیصد سال زندگی کردند و در سوره عنکبوت میفرماید: و لقد ارسلنا نوحا الی قومه فلبث فیهم الف سنة الا خمسين عاما فاخذهم الطوفان و هم ظالمون و بتحقیق نوح را بسوی قومش فرستادیم پس در میان ایشان هزار سال مکر پنجاه سال درنگ نمود پس طوفان ایشان را گرفت در حالیکه ستمکار بودند)

پس خبر داد که نوح قوم خود را نزدیک هزار سال دعوت نمود تا زمان طوفان و لابد بعد از طوفان هم مدت طولانی زندگی کرده همچنین پیش از دعوت نیز زمان زیادی بوده و در اخبار وارد شده که عمر او پیش از دو هزار سال بوده پس امکان این عمر طولانی و قوعش در قرآن ثابت است و متحتم برای جناب صاحب الزمان بفرمایش خدا یتعالی در سوره صف و سوره فتح و سوره بقره ثابت و مسلم است و یظهره علی الدین انه (و غلبه دهد آنرا بر تمام دینها پس ناچار است از اینکه روزی باشد که خدا دین اسلام را

میگذازد. خونریزی امری سهل و پیش پا افتاده میشود و کشتار در میان مردم بسیار خواهد شد و بعضی از آنها سختی و رنج از دست بعضی دیگر خواهند چشید و عذاب از بالای سرشان و زیر پایشان برایشان خواهد آمد. آتشی از خاور و آتشی از باختر آمده و مردم در میان آن دو آتش سوخته خواهند شد. فتنه ها مانند قطعات نار یکی شب تللمانی می آید و مردم در میان آنها گم میشوند؛ بر سرهای مردم چیزهائی مانند کوهان شتران و دردست هاشام همچون دم گاوان است که بدان مردم را میزنند. تمام در دهشت و حیرت بسر خواهد برد. بیکاری و کساد در بازارها، و میت پیدا خواهد کرد پس در چنین بازاری حرشاک میگوید چیزی نفروختم و دیگری که میگویی سودی نبردم دیده نخواهد شد و هنگامیکه رژیم و سنتی آمد مردم آرزوی می کنند که کاس بهمان رژیم پیشی باقی میمانند برای اینکه هر رژیمی که می آید بدر است از رژیم و سنت ماقبل خود. چیزیکه در آن زمان زیاد میشود نهمت و غیبت و سخن چینی و شهادت دروغ و فضاوت بجور است و داد خواهی ستمکارانه است؛ روزی و معاش مردم از رحمت و کار کردنش تامین نمیشود. و شوهرش او را بزنا و فجور و امیدارد. اهل مشرق صدا و فریاد کسی را که در مغرب است مسموند. دجال فاسق، هر کبی سوار میشود که هر گام آن یخ فرسخ است ستاره دنباله دار ظاهر میشود. فتنه ها و قتل ها و جنگها در میان اهل زمین پس از ظهور ستاره دنباله دار فرزند بی میگیرد (این همان ستاره ایست که در سال ۱۹۱۰ میلادی و در سال ۱۳۳۱ هجری ظاهر شد و جنگ جهانی اول در سال ۱۹۱۴ میلادی و ۱۳۳۱ هجری واقع گشت و دنباله آن تا با امروز و هر چه بعد از این بیاید کشیده میشود) تا حائمه که پیشتر از دو ثلث اهل عالم ناوود شده و صدمات جنگ نهم اهل زمین را فرا خواهد گرفت.

در این احادیث حوادث بسیاری ذکر شده که ما خود آنرا مشاهده کردیم از آن حمایه این است که مهدی ظهور نمیکند تا اینکه در بعضی از این احادیث است که آنها افتاد فرزند که بدروغ هر يك ادعا میکنند که مهدی اوست - پس از آن میگوید که در ایصال مهدی ظاهر میشود و سخن جمیع مردم را یکی میکند و تمام ملل و دول بدین اودر آمده وی را اطاعت میکنند و زمین را بر از عدل و داد مینماید پس از آنکه بر از ظلم جور بوده باشد.

می‌کند. دیگر مجالی برای استبعاد مادی و طبیعی باین عمر طویل باقی نمی‌ماند. در این عصریکه تطور علمی و صنعتی در آن حادث شده، اهل علم اعتراف کرده‌اند که ممکن است انسان مدت طولانی باقی بماند و بسیاری از اطبا و دانشمندان دست بایجاد وسائلی زده‌اند که پیر راجوان کرده یا مانع پیر شدن جوانی گردد تا اینکه یک نفر بتواند هزاران سال زندگی کند، و دولت‌ها برای کسی که بدین اختراع دست بابد جایزه‌های بزرگی در نظر گرفته‌اند و همگی علماً و عملاً معترفند که این امر بنفسه از دست یک نفر طیب مخترع برمی‌آید پس چگونگی است خدای لطیف و خیریری که بر هر چیز تواناست؟

احادیث متواتره قاطعه‌ای از پیغمبر و اهل بیت او علیهم السلام در خصوص حدوث حوادثی در آخر الزمان که دنبال آن ظهور مهدی عجل الله تعالی فرجه رخ میدهد وارد شده. در حالیکه هیچ چیز از آنها در زمان پیغمبر و ائمه هدی وجود نداشت و اکثر آن در زمان ما حادث شد و ما مشاهده کردیم و شهود و وجدان بزرگترین تصدیق کننده این احادیث است. و چون صدق این احادیث از وقائیکه خبر داده‌اند ثابت شد پس بناچار آنچه را از ظهور مهدی و سیطره او بر عالم و توحید دین و اداره کردن جهان روی عدل و وسعت و انصاف در جمیع معموره جهان بشارت داده‌اند تا حائیکه تمام دینها برای خدا شود البته واقع خواهد شد

چنانکه در سوره بقره وارد شده. و ما باید بیجیزهائی از آنچه این گونه احادیث اتفاقی دارند اشاره نمائیم. در تمام این احادیث مذکور شده که مردم بزودی نماز را ضائع کرده و متابعت شهوات خواهند نمود و تجاهر بشر و فحش و فجور می‌نمایند. زنان با مردان در تجارت و پیشه‌ها و ادارات شرکت خواهند کرد. دین مردم دینارشان و قبله ایشان زنانشان گشته و مردان بمردان اکتفا و زنان با زنان دفع شهوت مینمایند زن بزی و لباسی مرد و مرد بزی زن جلوه گر خواهد شد. رباشاع شده و زکوة ممنوع میشود قاریان قرآن فاسقان بوده و امینان خیانت کار شده و دانشمندان بفسق و فجور و پادشاهان بستمکاری گرایند. صدای اهل فسق و خوانندگان بفجور بلند خواهد گشت. هر کار معروف و نیکوئی زشت و هر منکری معروف می‌گردد. تا جائیکه مؤمن در حین مرور منکر را شنیده و دیده، و نمیتواند از آن نهی نماید پس قلبش در اندرونش گداخته میشود چنانکه نمک در آب

که ارشادشان نماید و معلمی که تعلیمشان دهد و پناهگاهی که پناهشان داده و غمخواری که در گرفتاریها دستگیریشان نماید. پس وقتی که خودشان آنرا قبول ننموده باشند خدا آنها را مجبور بقبول کردن نمیکند. و وقتی که قصد کشتنش میکنند چنانکه بدران بزرگوار او را کشتند خدا ویرا از ایشان محجوب میفرماید. هر وقت که بخداالتجابر دهند پس از اینکه سختیها و گرفتاریها و احوال و نکبت هاندیشان روی آورد و یقین کردند که پناهگاهی جز خدا نیست آن موقع او را ظاهر کرده و بوسیله وی هدایتشان فرموده و رنج و سختی را ببرکت دولت وی از ایشان رفع میماید چنانکه فرموده **فاذکرونی اذکرکم و اشکرونی ولا تکفرون** مرا یاد کنید تا شما را یاد کنم و مرا سپاس گذاشته کفران ننمائید. امروز مردم خدا را فراموش کرده اند خداهم خودهاشان را از یادشان برده پس خودشان بهلاك خوردشان بدست خودشان اقدام کرده و مهیا شده اند و برای ایشان نجاتی نیست مگر وقتی که خدا را یاد کرده و بوی استغاثه جویند مانند قوم یونس که وقتی که ایمان آوردند خداوند عذاب را از ایشان برداشت. مردم هم وقتی بذکر خدا پرداخته و بوی استغاثه نمایند شکی نیست که بفریادشان رسیده و بوسیله حجت خودایشان رادرمی یابد. از حضرت وی تعالی شانه مسئلت میکنیم که ما را انام آن امام رسانیده و از فائزین بدولت وی و خوانندگان بطاعت وی و پیشوایان بسوی راه هدایت او قرار دهد و بدبوسیله کرامت و بزرگواری دنیا و آخرت روز بمان فرماید:

خلاصه رکن اول:

کسی که تدبیر کند در این دستگاه آفرینشی که شریک آن را درك نکرده بروشنی و وضوح آیات فصد و تدبیر و اراده و حیاء آفریننده آن را و مکتشف خواهد شد و هرگاه چنین کسی بخواهد کنه نفس خود را خود از مخلوقات و آفریده های الهی که او را دربر گرفته اند بشناسد از درك آن عاجز میشود و آشکارا خواهد دانست که باین کیفیت در ناتوانی از ادراك کنه آفریدگار خود اولی و سزاوارتر بوده و هیچ راهی برای ادراك کنه بیچون ندارد.

ای شده در نهاد خود عاجز : شناسای خدای را هرگز:

تو که در نفس خود زبون باشی عارف کردگار چون باشی

آنچه در این احادیث است ما خود مشاهده کردیم و چیزی از آنها باقی نمانده جز ظهور مهدی عجل الله فرجه، ما از خدا مسئلت میکنیم که بر ما زیارت و مشاهده آن جناب و پیروی او امر او و جهاد در تحت پرچم او منت نهد: آیا پس از این احادیث در امر مهدی و ظهور آن شکی باقی میماند؟ آیاممکن است که این احادیث در هزار حادثه راست در آید و در يك حادثه دروغ؟^{۱۰} و حال اینکه این احادیث پیش از هزار و سیصد سال و بیشتر وارد شده و در نزد ما کتابهای خطی این روایت موجود است کافی و فقیه و کتاب اکمال الدین و انعام النعمه و غیبت شیخ طوسی و غیرها آنچه هشتصد سال قبل نوشته شده نمیشناختند در حالیکه اهل زمان چیزی از آنچه در این عصر حادث شده نمیشناختند و لکن ایمان داشتند باینکه لا محاله اینها واقع خواهد شد برای اینکه بکسیکه از این فوائد خبر داده بود مؤمن بودند. ما تمام آنها را مشاهده کرده و برای العین می بینیم پس اگر مکابری در راستی آنها مکابره نماید چنین کسی بیست مگر منکر آنچه یقین دارد^{۱۱} بیشتر آنچه در این احادیث شریفه است واقع شده و لا محاله قسمت دیگر آن که ظهور حضرت مهدی است واقع خواهد شد پس گوارای آن کسیکه آنرا تصدیق نماید و وای وای بر کسیکه آنرا آنکار کرده و تکذیب نماید

دومین اشکال: آنستکه امام وقتی غائب بود^{۱۲} نه تصرفی در امور دارد و نه حکومتی و نمیتواند بدرد مردم رسیده از آنان و ریادرسی کند و دفع اذیت از ایشان نموده هدایتشان نماید پس فائده وجود چنین امامی چیست؟^{۱۳} این سؤال بنیانش بر غفلت است از آنچه در مباحث توحید گذشت و آن این بود که: خدا نسبت ببندگانش دارای لطف بوده و ممکن نیست که امر آنها را مهمل شمارد در حالیکه بر نفس خود رحمت را واجب فرموده پس واجب است که برای بندگان خود وسائل این رحمت و لطف را مهیا فرماید و اهم این وسائل ایجاد کسی است که مردم بتوانند بدو پناه برده و در شدائد، فریادشان برسد و مشکلات آنها را حل فرماید سپس بشر را در اعمال خود مختار آفریده مجبورشان به هدایت یا ضلالت نمیکند پس بر خدا واجب است که وسائل هدایت بندگان خود خلق نماید تا هر وقت خواهند بتوانند آنها را بدست آورند. و وقتی که نخواهند و مطالبه نمایند مجبورشان نمیکند برای وصول بآن این کار را هم کرده. یعنی امامی برای بندگان خود آفریده که هدایتشان کند و مرشدی

واز بدبختی‌ها اینست که در این عصر اهل زمین مبتلا بکسانی گشته‌اند که از دریاهای دانش نمی‌بلب جانشان نرسیده و از کونر علوم قطره‌ای کام تشنه روانشان نچشیده با اینوصف برآفریننده موجودات بنکبر و تجبر پرداخته و منکر وی گشته‌اند تا آن حد که نه بمحسوسات اعتنا میکنند و نه معلولات را باور مینمایند و نه دلیل و حجت را منظور نظر قرار میدهند. ادعاهائی می‌کنند که برستون حجت متکی نیست و الفاظ بی‌معنائی می‌آورند که بر شالوده برهان قائم نمیشود و می‌سازند که آن لاطائلات، ادله انکار خالق ارضین و سماوات و مدبر و مصرف کائنات است ما اینهارا بیجیزی دعوت نمیکنیم چراونکه لااقل آنچه ادعا می‌کنند آنرا بدلیل متکی کرده و خود بنگرد که آیا آنچه می‌گویند هیچ معنائی دارد یا فقط لفظ خالی و مجرد است که هیچ مرادی از آن بدست کسی نمی‌آید حتی آن که میکهد تا لفظ می‌دند خود نمی‌فهمد که چه میگوبد و اینکه بخودشان رحم کرده و اوراق نمایند که صاعقه عذاب خفت آور روز حسرت انگیز و ندامت خیز (روزیکه در آن مل و فرزند سودی نبخشند جز آنکه فلج سلیم آورده باشد) بدیشان نرسد حقیقت اینست که دیگر دامن و وسیع عبارت گرفتار و میدان پهنار و الفاظ ننگ‌شدا از بس مسلمانهارا بوحدت و اتفاق و دور افکندن اختار و اتفاق دعوت کردیم. دیگر نمیدانیم چگونه و با چه بیان آنرا را بدین عمل بخوایم. آخر این اختلافات برای چیست آیا قرآن کتاب خدا نیست؟ آیا است رسول جربیان افعال افعال آنحضرت است بمردم پس چرا مسلمانها بدین دو چیز عمل نمی‌کنند تا وحدت در میانشان صورت گرفته و فرقه‌ها اختلاف پذیرفته و کلمه اتمام باند، مسائل طوائف مسلمین را بدون استثناء بتدبر و اندیشه در کتاب خدای عزیز آنگونه کتابی که نه پیش از وی و نه پس از آن باطل کننده‌اش نیامده و نخواهد آمد و بدوست رسول نزر گوار و عمل کردن بدانچه این دواعر می‌کشد و بی‌دانه‌ای می‌فرمایند دعوت میکنیم و نیز خواهش میکنیم که این اهواء و آراء که تا کونرا دور افکنده جز بدین دو چیز (قرآن و سنت) اعتماد نورزد بر احمققت و واقع نجات خودشان بلکه رستگاری عامه بشر متوقف بر عمل کردن بدانهاست و فقط تنهار کتاب و سنت حق و حقیقت است و پس از حق هر چه باشد ضلالت و گمراهی است. خدا ما و عموم شررا بسعادت و جهان و فوز باین دو خوبی هدایت و توانان فرماید.

ذیرا چیزی بحضرت وی قیاس نمیشود و او جل جلاله بالای همه چیز است: بی نیاز از هر چیز و وی بزرگتر است از اینکه بچشمی درك شده یا باندیشه ای بوی احاطه توان یافت یا اینکه مکانی او را دربر گرفته یا مکانی از خضرتش خالی ماند یا از چیزی ناتوان گشته با چیزی بروی مخفی و پنهان شود یا احدی راستم کرده یا بندگان راسر خود و مهمل گذارد: و رحمت احدیت اوست که آنرا بر نفس خود واجب کرده و بدین وجوب پیغمبران برای هدایت مردمان میفرستد که آنرا نرا علم آموخته و بشارت داده و انداز نموده راهنمایی کنند. در تنگنای شدائد پناهگاه بندگان بوده و در بدبختی ها و گرفتاریها بحضرت بازگشت نمایند.

و پس از کوچ کاروان نبوت واجب است که در جایگاه آنان اوصیاء و جانشینانی بکمارد که بهمان وظیفه ای که پیغمبران قیام مینمودند اوصیاء نیز اقدام نمایند شریعت را حفاظت و نگاهبایی کرده بتنظیم امور مردم سر دازند و تمام وظائف و رستندگان خدا را انجام دهند. جز اینکه وحی بدیشان نمی رسد و اینکه خدای معال بزرگتر و عزیزتر و رؤف تر و مهربان تر از آنست که دنیائی بیافریند مملو از گرفتاریها و شدائد و رنجها و دردها و سختی ها و بدبختی ها و امراض و غرض ها باین کوتاهی مدب و فزونی اعزسها و ترس ها و آن را انداز نکند بحیاتی دائمی و باقی و ابدی که مناسبت با عظمت و عدل و رافت و رحمت او داشته باشد

این بود خلاصه اصول الدین و الحمد لله رب العالمین

دعوت عام

ما اهل این عصر را دعوت میکنیم بحس و وجدان که پس از این دو هیچ دلیلی برهانی نیست. باینکه قصد و اراده و تدبیر در جزئیات کائنات و کلیات کون مشاهده محسوس است بطوریکه برای همه کس واضح است و کسیکه آنرا انکار نماید منکر حس و وجدان است و ممکن نیست پس از این تسلیم دلیلی گشته یا برهانی خضوع نماید و تمام علوم محسوسات را تایید نموده اند. پس خدا جل جلاله بالعیان ظاهر و آشکار است. جاهل خضرتش را در مشهودات خود مینگرد و عالم در معلوماتش و آنکه او را انکار نماید منکر روشن ترین یقین خود گشته و منکر هر محسوس حتی نفس خود شده

که بهر وسیله ای آنکه قدرت و تمکن باشد آنها را باطل کند، بر این قوایین طاغوسی اند که مکلفین مأمور شده اند که بدان کافر گشته و بگذارند که مردم به وسیله آن معا کمه شوند و هر گز اسلام و مسلمانان و عامه بشر بیلانی سخت تر از آن مبتلا نگشته اند. پس در واقع علم حقوق چرثومه فساد است که دیوار آلوده و گرفتار کرده، خدا شریعت را از تجاوز و دشمنی آن نگاهداری نماید. اما کتب فقه پس آنرا بر ترتیب فقها رضوان الله علیهم در چهار قسمت ذکر می کنیم که در هر قسمتی عده ای از آنها موجود است، قسم اول در عبادات و در آن چند کتاب است اول کتاب طهارت. و تقسیم میکنم این کتاب را سه مرحله. مرحله اول: در ذکر احکام که ارد کز اسرار و حکم آن چنانکه شیوه و رویه فقها (رض) است خالی است.

مرحله دوم دزد کز اسرار همان احکام بهدریکه مکسفات علمی و مبنی جدیده بدان دست یافته، و اشاره ساره ای از آیات قرآن و اخبار که بدان اسرار سیه و اشاره فرموده مرحله سوم در توضیح باره ای از آنچه دو مرحله گذشته ذکر شد از چیزهاییکه محتاج بسط کلام و توضیح بیشتر است، بدون اینکه در آن رعایت ترتیب و چهار امانتیم. بلکه آنرا بر ترتیب خاص که فهمیدن و رسیدن بدان سهل و آسان باشد مرتب مینمائیم

کتاب طهارت

طهارت عبارتست از وضو و غسل و یم و بر مطلق نظافت و ازاله نجاست نیز اطلاق میشود

مرحله اولی

در ذکر احکام طهارت بدون اینکه دگری از حکم و اسرار آن شود و در آی چند باب است:

باب اول

در چیزهاییکه بوسیله آن تطهیر انجام میشود و آن یکی آب و دیگری خاک است، آب مقسم میشود بمطلق و مضاف و دسب و دهن حورده مصفی آن است که بدون هیچ قید بدان اسم آب صاف شود. و مضاف آنست که از جسمی سیه کسی شود مثل آب انگور و انار و خربوزه و لیمو و غیرها با آنکه جسم دیگری بدان مخلوط گردد و از اطلاعی بودن اسم آب آنرا، خارج کند که بدان آب گفته شود مثل گلاب و عریبید و کاسنی و مداد و شورباها و حای و امثال آن آب دسب و دهن حورده آب فلیلی است که چشم حیوانی آنرا بوسیله نوشیدن یا غیر آن مس کرده باشد. و برای هر يك از این اقسام احکامی است که آنها را در اصول آیه ذکر می کنیم

فصل اول

در احکام آب مضاف

آب مضاف فی نفسه پاک است ولی غیر خود را پاک نکرده حدیثی را رافع نمی نماید

رکن دوم در فروع دین

مقدمه

دانستی که در اصول الدین بر هر مکلفی واجب است که خود بدرجه اجتهاد برسد اما فروع الدین : اجتهاد در آن واجب کفائی است و غیر مجتهد باید تقلید مجتهد نماید، و احتیاط و تقلید میت جائز نیست مگر اینکه مجتهدی بدان اذن دهد و تقلید غیر اعلم نیز جائز نیست مگر با اذن مجتهد حی اعلم و عمل به احتیاط موقعیکه مسننزم تکرار یا موجب حرج و زحمت شود در چیزها نیکه نصی بحرمتش وارد نگشته بهیشتی که عملاً مانند حر شود در نزد من حرمتش ظاهر است، مگر آنچه را که شرعاً نصی بروی باشد مانند آنچه در این کتاب آورده میشود و جائز است تقلید میت در ابتداء، و واجب است بقاء تقلید میت در آنچه بدان مسائل مطابق فتوای آن مجتهد میت در زمان حیوة وی عمل نموده، و جائز است تقلید غیر اعلم، و شرط است در مجتهد طهارت مولد (حلالزاده باشد) و ایمان و عدالت و عقل و حافظه (و آن مهیلاً نبودن بدرد فراموشی است) و بالغ و مرد و آزاد باشد پس تقلید زن و بنده جائز نیست و شرط نیست که مجتهد اصولی باشد و آدم عامی مخیر است باینکه رجوع بجهت اصولی کند یا مجتهد اخباری، البته موقعیکه اعلمیت اخباری مجرزشد باندوی رجوع کرد، و اجتهاد و اعلمیت بجهتجو و تحقیق کردن از کسانی که اهلیت دارند شناخته میشود بایشهاد دو نفر عادل از اهل خبره، یا شیاع اگر مور علم یا اطمینان سود یا اینکه وجود دو نفر عادل خبر از کسانی که بوسیله ایشان شیاع بدست می آید علم حاصل شود، و عدالت بعضی ظاهر معلوم میشود، و بلوغ بلامانی که بیش از این گفته شد، و حلالزاده بودن بظاهر حال، و حمل بصحت میشود مادامیکه ناپاکی مولد معلوم نشده باشد، و هر کاری اعم از اینکه واجب باشد یا مستحب، حرام باشد یا مکروه یا مباح، و هر گفتاری و عظم باشد یا ارشاد، امر یا معروف باشد یا نهی از منکر، دعا باشد یا ریان یا بیان حکم شرعی بدون اجتهاد یا تقلید حرام است پس کسیکه بدین اعمال پردازد بدون بصیرت همچون راهروی است که بر خلاف مقصد می رود که هر چه بیشتر راه طی کند بیشتر از مقصد دور میشود و یاد گرفتن علم قوانین موضوعه (ان چیزهایی که علم حقوق منامند) و تعلیم و تدریس آن و عمل و حکم بدان و مراعه کردن نزدیک کسی که بدین قوانین قضاوت میکنند حرام است بمصلحتیکه در باب قضاوت اشالله خواهد آمد. اما واجب است یاد گرفتن این علم برای بعضی و ابطال آن، و بیان مفاسد آن و مقابله این قوانین با فقه اسلامی و آشکارا نمودن فضل فقه بر آن، و برای سد حاجت بدان در مناطراتی که بین دول غیر اسلامی پیش می آید ناحقوق مسلمانان ضائع نشود. و بر هر مکلفی واجب است

فصل سوم

در آب مطلق

آب مطلق منقسم میشود بآب قلیل و کثیر و آب چاه: آب قلیل آب را کدی است که بعد کر برسیده و آب کثیر آبیست که از کوهها و چشمهها در بهر جاری میشود و آب باران در موقع باریدن و آب چشمههای جوشان هر چند جاری شود و آب را کدی که بعد کر و پیشتر از آن برسد؛ و آب چاه مادامیکه در چاه را کد باشد و آب آن بوسیله جوشیدن از اطراف جمع شود و برای هر یک از این سه قسم احکامی است: اما آب قلیلی که را کد است، پس چنین آبی هم خودش باک است هم غیر خود را باک می کند لکن بمجردیکه با نجاست ملاقات کند نجس میشود خواه اوصافش تغییر کند یا بکند ولی بملاقات چیز متنجس نجس نمیشود چه آن چیز خشک باشد چه تر سرتی که اربعین نجاست خالی باشد همچو یک آب بروی متنجس بریزد مثل اینکه آب از طرفی با آفتابهای بروی آن چیز نجس شده بریزد یا اینکه حیریکه نجس شده ببقع روی آن آب مثل اینکه آب قلیل در ظرفی باشد و لباس نجس شده یا یک اربعین نجاست حالی باشد یا دست نجس شده ای را بدان بشوید. همچنین پس آب این طرف آن لباس و دست را باک میکند و خودش نجس نمیشود. پس با آن حیرهای نجس را باک می کنند مادامیکه عن نجاست را ملاقات نکند باک است مگر آب استنجا که آن باک است هر چند با نجاست ملاقات کرده باشد چنانکه شرح آن بعد از این خواهد آمد جزایکه با آن وضو و غسل میتوان کرد و آبی که در وضو و غسل استعمال میشود هم نجاست را باک می کند و هم مسوان مرتبه دیگر با آن وضو و غسل گرفت اما آب کمر پس اگر را کد است کراست و کر آن آست که وزن آن هزار و دویست رطل عراقی باشد یا شصت رطل مکی یا هشتصد رطل مدنی، رطل عراقی یکصد و سی درهم است پس من شاهی که هزار و دویست و هشتاد مثقال صیفری است است چهل و شش من است، مثقال کم است و بحقه اسلامولی که دویست و هشتاد مثقال است دویست و بود و دو حقه و نیم است، این بر حسب وزن اما حسب مساحت پس آن آبیست که تمام طول و عرض و عمق آن از هر طرف سه و حجب باشد یعنی بیست و هفت و حجب مکعب و حسب وزن و مساحتی که امروز مداول است تقریباً بالغ بر هشتاد و دو ساسیمتر و سم است طول در میل آن عرضا در میل آن عمق یعنی سیصد و هشتاد و سه لیتر نه دهم است و آن همین سه شیر درسه سیر درسه شمر بوجب آدم مستوی الحلقه است و لیتر همان کیلو گرم است پس اگر آبی از این وزن کمر باشد هر چند یک مثقال یا کمر از آن یا از این مساحت کمتر باشد هر چند بقدر یک ساسیمتر یا کمر ملحق بحکم آب قلیل است و اگر باین مقدار برسد یا زیاده تر باشد پس چنین آبی هم باک است و هم باک کننده که بملاقات نجاست نجس نمیشود مگر وقتی که یکی از اوصاف سه گانه آن که رنگ و طعم و بوی آن است تغییر کند و در آب صفت نجاست پیدا شود بطوریکه دلالت کند باینکه

پس نمیتوان با آن وضو گرفت یا غسل کرد و نه نجاستی را از آن مل می‌کند پس اگر لباس یا بدن یا ظروف و غیر آن را نجاستی ملاقات نماید نمیتوان بوسیله آب مضاف آنرا تطهیر نمود و لکن هرگاه جز آب مضاف یافت نشود و در عرف شست و شوی با آنرا بتوان از ازاله نجاست ناامید مثل گلاب و عرق بید و بنزین و نفت و سرمه‌های صنعتی (اسپرت) ملا موضع نجاست را با آن میتوان شست پس کسیکه در بدن یا لباس نجاستی باشد و ساری غیر از آن لباس نداشته باشد و غیر از گلاب چیز دیگری که بتواند با آن تطهیر نماید پیدا نکند چنان کسی نباید با لباس نجس یا برهنه نماز بخواند بلکه واجب است بدن و لباسش را با آب گلاب و مانند آن بسوید. اما چیزی که نمیتوان شستن با آن را در عرف ازاله نجاست ناامید مانند آب انار و شمزه انگور مثلاً پس آن مطلقاً ازاله نجاست نمیکند هر چند آب منحصراً بآن باشد و لکن برای نهار واجب است نجاست را کم نموده رچنداً همان آب انار و شمزه باشد. و سائر و لباس نجس را هم اگر کم‌دس در چنین صورتی ممکن باشد محیر است بن آنکه برهنه نماز بخواند یا با همان سار نجس، و اگر کندن آن ممکن نرسد یا آنکه نماز خواندن با همان لباس را اختیار کند واجب است نجاست را تقلیل دهد و آنرا با آب مضاف ازاله کند هر چند باین عمل در عرف شمس نگویند، و آب متضافه کم‌آن و چه زیاده ش ملاقات نجاست نجس میشود. مگر این که در بلندی باشد پس در این صورت ملاقات نجاست باین نجس نمیشود مگر آب مضافی که در آفتاب باشد و از آن روی نجاست ریخته شود پس آن آبیکه در آفتاب است ملاقات آبیکه از آن خارج میگردد نجس نمیشود هر چند در موقع ریختن متصل باشد

فصل دوم

در آب دست و دهن خورده

آب دهن خورده باغ حیوانی است که بدان دهن رده پس بش ماده حیوان پاک، پاک است مانند پیرس ماده مسلمان و حیوانات پاک چه حلال گوشت باشد و چه حرام گوشت، و پیش ماده حیوان نجس نجس است مانند پیش ماده مسران و سگ و خوک و پیش ماده حیوانی که گوشش مکروه است همچنان مکروه است، مانند پیش ماده استروالاغ، و همچنین پس ماده حیوان منسخ شده و حیوانی که گوشتش حورده نیست مانند گربه و موش و مار و اشغالله قریباً آنها را خواهند شناخت و پیش ماده رن حائسی که متهم است باینکه معاوم است از نجاست احراز کند مکروه است. البته موقعی که موضع نجاست را داد و الا نجس است و همچنین پس ماده هر کسی که از نجاست برهنه می‌کند مانند بعضی از مسلمانان باینکه لا اله الا الله و از روی بی اعتنائی با احکام شرعیه از پاک و نجس ناکی ندارند و حیوانی که لاش خوار است اگر موضعی که ملاقات کرده پاک بود (یعنی آناری از خون و جیهه در آن بود) پیش ماده اش مکروه است و الا نجس است و توضیح زیاده تر این است والله در فصل نجاست خواهد آمد

مرد، در پیکر و از طلوع تا غروب آفتاب منعمی کشیدن آب آن میشوند باین نحو: که دو نفر آن مشغول کشیدن آب میشود و دو نفر دیگر خستگی می گیرند آنگاه آن دو نفر بجای دو نفر دیگر مشغول کشیدن آب میشوند و میتوان قائم مقام چهار نفر مرد کسانی هم بشوند که بتوانند عمل آنها بپردازند. و شرط است که کشیدن آب بوسیله دلو باشد پس جائز نیست اسباب و وسیله دیگری مانند تلمبه های آبی و آب دزدک ها از چیزهایی که در این زمان متعارف است باشد هر چند بیش از اندازه آب بیرون یارود و مستحب است که فاصله بین چاه و آبریز مستراح و غیر آن در زمینهای سست در حدود هفت ذرع دوری باشد بشرطیکه چاه باین تر از آبریز باشد و پنج ذرع اگر چاه بالای آبریز بوده باشد چنانکه در رودخانه ها و زمین های کوهستانی یا زمینهای که سخت اند واقع میشود. و نجاست چاه حکم نمیتوان کرد مگر علم حاصل شود بر رسیدن نجاست بآن چاه و متغیر شدن آن. و هرگاه آب مطلق نجس شود استعمال آن در وضو و غسل حائز نیست و چیزی که نجس شده از بدن یا لباس یا غیر اینها با آن آب پاک نمیشود و خود آن آب نیز پاک نیست مگر اینکه آنرا در آب جاری سریزد یا آب باران بر او ریزد و کدیا بکر متصل گردد بدون اینکه کدیا را بجنس یا پاک بدین وسیله کامل و تمام کنند. و چون آبی بوسیله نجاست متغیر شده باشد پس تطهیرش بحد زوال بعیر بنحو مذکور انجام میگیرد و اگر تغییر خود بخود یا بوسیله وزش باد یا بوسیله ریختن دوا یا مواد شیمیائی یا بوسیله بوی خوش زایل شود ظاهر میگردد تا اینکه بآب جاری یا آب باران یا آب کر متصل شود و اگر بخار شده و بهارود و پس از آن برگشته آب شود در اینصورت پاک است.

فصل چهارم در بعض احکام آب

آب قلیلی که حاجز منجس ملاقات کرده باشد هر چند خودش پاک است ولی به رفع حدث میکند (یعنی وضو و غسل میتوان با آن گرفت) و به ازاله خبث (چیز نجس ناشستن با آن پاک نمیشود) و مانند آن است آب چاه اگر نجاسی در آن بیفتد که باید آب آنرا کشد پس چینی آبی سر به رفع حدث می کند و به ازاله خبث با آبش کشیده شود و هرگاه در آبی که نجاست را ملاقات کرده یا آب چاهی که نجاست در آن افتاده و هنوز آب آنرا نکشیده اند چیزی ریخته آنرا نجس می کند و آبی که با آن وضو یا غسل میگرداند هم پاکست و هم پاک کننده حدث و خبث. و مطلقاً مستحب است خودداری از استعمال آبی که مستعمل شده هرگاه احتمال ضرری در آن برود و اما موقعی که احتمال ضرر داده شود استعمال آن حرام بوده و غسل و وضو با آن صحیح نیست

باب دوم

در آنچه باید از آن تطهیر نمود و کیفیت تطهیر

نجاست بر آن غالب شده و آن آب بوسیله نجاست منفعل گشته پس در اینحال آن آب نجس است و بغلبه وصف متنجس یا تغییر پذیرفتن آب بآب پاك یا اینکه خود بخود متغیر شود اعتباری نیست. اما آب جاری آن آبیست که درروی زمین مستمراً روان شود بسبب چشمه های جاری یا آب شدن برمه های متراکمی که در سرکوه ها است و ملحق میشود بآب جاری چشمه هایی که آبشان روان نیست هر چند از کر کمتر باشد بطوریکه اگر از آبش بردارند کم نشود زیرا آنچه را از آبش بردارند دائماً از باطن زمین میجوشد و جای آن را برمی کند. اما اگر طور است که آب آن نشت می کند بطوریکه اگر آب آن را بردارند مدنی از آب خالی می ماند تا آب نشت کرده و جای آن را تدریجاً پر کند پس مثل چاه است و حکم آن هم حکم آب چاه است چنانکه خواهد آمد. و آب جاری بجمیع اقسامش مانند کراست و همچنین آب باران هنگام باریدنش. اما آب چاه پس آن هم واسع است چیزی فاسدش نمی کند مگر موقی که رنگ یا طعم یا بوی آن تغییر کند و هرگاه نجاست آن را ملاقات کند اما بطوری که تغییرش ندهد نجس نمیشود لکن در باب کشیدن آب آن بمقادیر معینی در وقوع بعضی نجاسات بدان دستوراتی رسیده که واجب است بدان عمل نمود. و پس از آنکه چنین نجاستی در آن افتاد پیش از کشیدن آب آن بمقادیر معین نه رفع حدث می کند و نه ازاله خبث (نجاست) دسوراتی که در خصوص افتادن نجاست بچاه وارد شده آنست که اگر خمر در آن ریخت باید همه آب آن را کشید و اگر يك قطره ریخت باید بیست دلو آب کشید و اگر شتر یا گاو یا الاغ و استری در آن مردك کر و اگر همه آب را برای مردن شتر و گاو بکشند کاملتر است و هفتاد دلو برای مردن انسان خواه مسلمان باشد و خواه غیر مسلمان و ده دلو برای غایط خشك شده و چهل دلو هرگاه آب شده باشد و سی دلو برای خون بزرگ که ذبح شده و چهل دلو کاملتر است و چند دلو برای خون کم مثل خون خروس و کبوتر و خون دماغ و برای مردن سگ و حیوانات هم چنانکه آن واکنف میشود به پنج دلو و بیست دلو کاملتر است و بهتر از آن سی دلو است تا چهل دلو تا جمیع آب. و اگر سگی زنده بیرون آمد یا بچ دلو و هفت دلو البته کاملتر است و برای بول انسان مرد باشد یا زن چهل دلو و کشیدن تمام آب کاملتر است و برای مردن گربه و آنچه مانند آن است تا گوسفند هفت دلو و برای مردن پرنده از کبوتر تا شتر مرغ و همچنین برای غسل کردن جنب در آن و برای موشیکه در آن افتاده اگر باد کرده باشد و متلاشی شده باشد هفت دلو و الا یک دلو و البته سه دلو بهتر است و برای بول طفل شیرخوار یک دلو و مثل بول طفل شیرخوار است افتادن گنجشک و درغیر اینها هر چه در میان چاه بمیرد و هر نجاستی که بدان یفتد چیزی نیست و مدار در تغییر درغیر این نجاساتی که ذکر شد آنست که اگر آبش تغییر کرد باید آنقدر کشید که آن تغییر زائل شده و پاك شود و اگر نجاست باندازه ای باشد که باید بیش از این اندازه کشید که تغییر پیدا کند لازم نیست و اگر نجاست کمتر از آنچه ذکر شد زائل شود واجب است که آن مقدار که گفته شد کشیده شود. و اگر نجاست مقدار باشد و بیش از اینکه آب آن کشیده شود آب بجوشد و بگر احتیاج بکشیدن بقیه نیست و اگر آب چاه زیاد باشد بطوریکه همه آن را نتوان کشید و نجاستی در آن یفتد واجب است کشیدن همه آن بدین طریق: که چهار

متفاوت است (بزودی پاره‌ای از آنها در مرحله ثانیه خواهد آمد) پس آنچه ضررش زیاد بوده اجتنابش واجب و آنچه ضررش کم باشد اجتنابش مستحب است و از جمله نجاسات چیزهاییست که نمیتواند آب قلیل را نجس کند و از جمله آنها چیزهاییست که بایک مرتبه با آب قلیل شستن زایل میشود و از آنها نجاساتی است که زایل نمیکرد مگر با دو مرتبه یا سه مرتبه یا هفت مرتبه شستن و بعضی از نجاسات است که برای زایل نمودن آنها آب کافی نیست تا خاکمالی نشود و جمیع اینها در فصل آینده شناخته خواهد شد.

دوم مراد از صاحب نفس سائله (خون جهنده) حیوانی است که خونس از رگهایش بقوت جاری شود و آنچه چنین نباشد از حیواناتیکه با چشم مجرد خون از رگهایش ظاهر نیست یا اینکه بقوت خونس جاری نمیشود مانند حشرات و پشه و مگس و کبک و امثال اینها پس خون و فضله و بول و منی و مردار آنها نجس نیست و ماهی و ملخ از حیواناتی هستند که خون جهنده ندارند

سوم: از میته آن اجزائیکه حیوة در آن حلول نکرده پاک است مثل پشم و مو و دندان و شاخ بلند و استخوان و کفشک و سم و دندان و پروضابطه آن اینست که خون در این اجزاء حیوان نباشد

چهارم: تخم که در شکم پرنده مردار است اگر آنرا پوست و روثی پوشانیده حلال است و همچنین شیردان و آن چیز است که برای مایهٔ بنیر از شکم بزعاله بدست می‌آورند و شیریکه در پستان حیوان مردار است پاک و حلال است و ملاقات او با پستان ضرری ندارد

پنجم: اجزاء حیوان نجس العین که حیات در آن حلول نکرده نجس است ششم: انسان مرده نجس است تا وقتی که غسل داده شود آنگاه پاک میشود

هفتم: مردار هر حیوانی که ذبح شرعی نشده باشد بلکه خفه شده باشد یا بدون شرائط مفرره‌ایکه در شرع است کشته شود (شرح آن در همین مرحله می‌آید) و در نجس شرعی بر انسان و سگ و خوک واقع نمی‌شود و بر غیر اینها از اصناف حیوانات هر چند گوشه‌شان خوردنی نباشد واقع میگردد پس هرگاه حیوان غیر مأکول اللحم مثل درندگان و مسوخت و غیر آن تذکیه و ذبح شود استعمال یوست آنها در غیر نماز جائز است و با ملاقات رطوبت نجس نمیشود و احتیاجی بدباغی ندارد و همچنین است استعمال روغن

از دو چیز باید تطهیر نمود حدث وخبث واولی درباب سوم مذکور میشود اما
دومی در همین جا ضمن مصولی ذکر میکنیم.

فصل اول در پلیدی ها

وآن نجاسات است و عدد آن نه است. بول و غائط از هر حیوانی که خون جهنده داشته باشد و گوشت آن خوردنی نباشد هر چند نخوردن گوشت آن عرضی باشد مانند حیوانات نجاست خوار غیر پرندگان. و منی و خون و مردار از هر حیوانی که دارای خون جهنده باشد. و کافر مشرک عیسایجس است و از منبر کسید علاء و باصبی ها (و مشهور در زمان ما ارباصبی ها طائفه اباضه اند که در حوالی مسقط و مجاور آن از ساحل دریا ساکنند و ایشان طائفه ای از خوارجند که بصب عداوت بحضرت علی و اولاد او علیهم السلام مینمایند و غلام در این زمان عبارتند از شیخه و کشفیه از کسانی که تابع شیخ احمد احسائی و سید کاظم رشتی و میرزا کریم خان کرمانی و فائل بقالات ایشانند) و بانی ها و بهائی ها و ازلی ها که دسه کمی از آنان در ایرانند. و بانیه اتباع علی محمد شیرازیند که خودش را باب نامید، و بهائیه پیروان میرزا حسینعلی مازندرانی اند که خودش را بها نام گذاشت، و ازلیه تابعین میرزا یحیی از ندرابندند که خود را صبح ازل نامید و این هر دو از سروان سید علی محمد باب بودند و در حکم اینانند قادیانی ها که در لاهور هندوستان میباشد و در آنجا باحمدیه مسهورند. و اسم عملیه که که اتباع آقاخان محلاتی بوده و در هند هستند و دروزی ها در سوریه، و از این طائفه اند صوفیه حلویه که قائلند بایکه خدا در مرشدها و قطب ها حلول کرده و از ایشان در ایران و عراق و شمال افریقا عده قلیلی یافت میشود اما کفار کسانی (صاحبان کتاب) نجاستشان عرضی بوده قابل تطهیر است و اهل کتاب عبارتند از مجوس (گمران) و یهود و نصاری. و سگ و خوک صحرائی نه دریائی و شراب و آن هر مسکیننده ایست که بالا صاله روان باشد خواه مستی آن کم باشد ماسد دفاع و آب حو یا زیاد باشد مانند عرقیکه از خرما و انگور و غیر آن میگیرند، مگر مست کسندگان جامد مثل چرس و سگ که نجس نیستند.

فصل دوم

در آنچه متعلق است بنجاسات و مراتب آنها

و در این باره اموری ذکر میشود.
اول شارع مقدس امر کرده باجناب از نجاست برای ضررها تیکه بجهت اسان داش،
و برای اسراریکه خود او دانانتر بآن است. و مراتب این نجاسات در شدت و ضعف

معتقد باشد استناد آن افعالی که مختص خدای عز و جل است مثل روزی دادن و شفا دادن یا زنده کردن یا میرانیدن یا تأثیر در تدبیر و نظام آسمانها و زمین بغیر خدا، چنین کسی کافر و نجس است، و غالیان هم مشرکند و هم نجس، و ستاره شناسان که بتأثیر استقلالی نجوم در حوادث معتقد باشند و اطباءئی که اعتقاد دارند تأثیر دواها را طبعاً و استقلالاً از این قسم بوده و کافر و نجسند و کسیکه منکر وجود ملائکه و جن بوده و خدا را در وعده و وعید او و بهشت و نعمت های آن و جهنم و عذاب و حمیم آن تصدیق نکنند نیز از همین قسم است و کسیکه معتقد بر استگویی پیغمبر بوده و بد آنچه آن حضرت آورده ایمان اجمالی داشته باشد ولی مصداق آن بر وی مشتبه شود چنین کس کافر نبوده و پاک است هر چند گفتارش در مصداق فرمایشات پیغمبر گفتار کفار باشد، ولی اگر در این خصوص مقصر باشد بر خلاف قاصر معاقب میشود مانند کسانی که خدا را تشبیه کرده یا کسانی که خدا را جسم میدانند یا مجبره و معتقدین وحدت وجود یا موجود و کسانی که تابع فلاسفه گذشته از اشراقیین یا هاشائیین باشند و کسیکه قائل شود باینکه از یکی جز یکی صادر نمی شود (از عقائد فلسفی)؛ و ضعیف العقید های مسلمانان با کند و مشرکین ذاتاً نجسند و اهل کتاب عراضاً نجسند و نجس بودن اهل کتاب فقط برای این است که آنها از نقطه نظر دینی از نجاسات پرهیز نمی کنند پس روی عمل ظاهری آنها حکم بنجاستیشان میشود مگر اینکه معلوم شود که مباشر نجس کردن نمیشوند یا اینکه آنها را امر بتطهیر نمایند چنانکه احادیث صحاح مستفیضه بدان ناطق است. سیزدهم: مذی (بذال نقطه دار) و آن آیهست که در موقع بازیگردن با زنان خارج میشود و ودی (بذال بی نقطه) و آن چیزی است که بعد از شامیدن از احلیل خارج میشود و ذی (بذال) آن رطوبتی است که پس از انزال منی بیرون میآید بشرطیکه پیش از آن استبراء کرده باشد (یعنی پس از خروج منی بول کرده باشد) اینها یا کند چنانکه در مسائل استنجا خواهد آمد.

چهاردهم: درخمر، بین آنچه از انگور و خرما و کشمش و ذرت و برنج و جو و عسل و جمیع میوه ها و چوبها و گیاهان گرفته میشود و فرقی نیست پس تمام آنها نجسند بشرطیکه بالا صالحه روان باشند هر چند مستی آن کم باشد مانند فقاغ. و فرقی ندارد در شراب شدنش که در خم بجوش آید یا بوسیله آفتاب یا آتش یا بانداختن یا بعرق گرفتن انجام گیرد و همینکه

وبیه آن برای صابون و رنگ ها و غیر آن و بکار بردن آن برای نگهداری بعضی اطعمه و چله تابی و دراهای نخوردنی

هشتم : پوست حیوان مرداری (که ذبح شرعی بر آن واقع میشود) هر گاه کاملاً دباغی شود پاک شده و استعمال آن در غیر نماز جائز است .

نهم : هر گاه جزئی از حیوان زنده ای جدا شود در حکم میت است بشرطی که آن اندازه خورد و کوچک نباشد که نتوان عرفاً آن را جزء نامید و خون در آن جریان نداشته باشد . مانند بول و نالول و چیزهایی که از سرانگشتان و لب، پوست پوست میشود و بعضی از مواضع پوست بدن که نمیتوان آن را پوست نامید

دهم اگر جزئی از حیوان زنده یا مرده ای ببدن انسان متصل گردد و در آن حیات دمیده شود تا جائیکه جزئی از انسان زنده شمرده شود حکم انسان زنده در باره آن جاری است هر چند آن جزء متصل شده از نجس العین باشد و همچنین هر گاه انسان مرداری را بخورد و جزئی از بدنش گردد و اگر مردار از نجس العین باشد خواه خوردنش حلال باشد مثل اینکه در حال اضطرار یا مداوا کردن که منحصر بآن است بوده یا حرام باشد مثل خوردن گوشت خوک یا مردار در حال اختیار ، و مانند این است خونیکه برای مداوا و معالجه از خود مریض یا غیر او گرفته میشود خون انسان باشد یا حیوان طاهر العین یا نجس العین و این ها امور است که اطباء در زمان مادر اعمال جراحی و اصناف مداوا و معالجه ها اجرا می کنند در حال اضطرار اشکالی در آن نیست ان شاء الله و استعمال نجس آنهادر حال اختیار جائز نیست . ولیکن بعد از آنکه جزو بدن انسان گشت در حکم بدن انسان است

یازدهم : خونی که از ذبیحه باقی می ماند پس از آنکه تمام خون از موضع ذبح یا بحر بنحو معتاد خارج شده و شسته شده باشد . و همچنین است خونیکه در تخم مرغ است که مبدأ نکون جوجه است پس ملاقات آن نجس نمی کند هر چند خوردن آن در بعضی صور حلال نیست بنابراین آنچه در احکام ذبح خواهد آمد .

دوازدهم : کسیکه منکر ضرورتی از ضروریات دین شود نه از روی شبهه پس چنین کس کافر نجس است برای آنکه تکذیب کننده پیغمبر است و از اهل کتاب هم نیست که حکم اهل کتاب در باره او اجرا شود . و ناصبی هم از این قبیل است یعنی کافر و نجس است، و کسیکه

فصل سوم

در کیفیت تطهیر و بعضی مطهرات

در باب اول حکم آب و کیفیت پاک کردن اشیاء بوسیله آن و پاک شدن خود آن کدشت و در اینجا مسائلی که متعلق بکیفیت تطهیر بعضی مایعات و مطهرات دیگر است و که بآن تطهیر بآنها یاد آور میشویم :

اول : مایعات متنجسه نجسند و هیچ راهی برای تطهیر آن نیست جز اینکه در آب کثیر مستهلک شوند بطوریکه از آنها عین و اثری باقی نماند و آب هم اطلاق خود را ادرست ندهد یا بهوا رفتن آنچه ممکن است از آن برود مثل گلاب متنجس با عرق بید موفقیکه نجس شود سپس در مرنه دوم بهوا رفته و بخار سود سپس بوسیله تطهیر برگردد بحالت اولی .

دوم : روغن و قتیکه نجس شد راه پاک کردن آن انست که آنرا بوسیله آتش در ظرفی کاملاً آب کنند و ظرف را بگذارند در زیر انبوت (اوله جوف) و در شراب انگشاید پس همگامیکه آب با آن ممزوج شد پاک میشود آنگاه در انبوت را می بندند پس روغن بر روی آب ریخته و می گیرند بشرطی که انبوت بر آب کرباجاری متصل باشد .

سوم : زمین پاک میکند باطن قدم و آنچه بر آن پوشیده شد از ارسسی و یوتن و نعلین و غیره بوسیله راه رفتن با مالیدن زمین ، چه زمین پاک باشد و چه نجس ، بماند باشد یا خشک و پاک میشود بمالیدن خاک که از زمین جدا باشد و زمین پاک میکنند بعضی از آن بعضی دیگر را پس آنچه نجس شود از آن پاک میشود بوسیله خود زمین بمروج شدن یا مسواک شدن نجاست بطوریکه از آن بجهت مرور زمان باغیر آن اثری باقی نماند .

چهارم : آفتاب پاک میکند زمین و حصیرها و دیوارها و اشیاء را بیکه روی آنها خفته ، دفائم باشند و ساختمانها با آنچه در آنهاست از درها و درختها و غیر آن پاک میشود از نجاست و متنجسات مایعه هر گاه آنها را بوسیله تابش خورشید بر آنها بخشدند و از نجاست در آنها اثری نماند .

پنجم : تغییر پذیرفتن ترکیب جسم نجس با متنجس است ترکیب جسم پاک خوا بوسیله باشد مثل اینکه غائط یا چوب نجس خاکستر را دود شود یا آب متنجس به مباشرت که

مستی بدان حاصل شود و مایع باشد نجس است
و مایعاتی که بالا صاله مایع و روانند تمام آنها پاک و حلال اند خواه از میوه شیره گرفته
شده باشد یا از خرما یا غیر آن .

شیره انگور اگر نجوشد یا بوسیله آفتاب و آتش بجوش آید و خیلی شدید نباشد یا بقدری
شدید شود که دو نلث او بخار شود خوردنش پاک و حلال است ولی هر گاه بجوشد بجوشش شدید
و دو نلثش رفته باشد خوردنش حرام است ولی نجس نیست و شیره کشمش و خرما و غیر آن
از آنهاست که در شور باها و خورشها استعمال میشوند مشمول این حکم نیستند پس تمام
آنها پاک و حلالند خواه بجوش آید خواه نجوشد؛ غلیظ باشد یا شدید باشد یا شدید نباشد، دو نلثش
رفته باشد یا نرفته باشد. و از جمله شیره انگور پختک است که می پختک مینامند و آن از
رب هائی است که در طب استعمال میشود و در بعضی شهرستانهای ایران در غذاها زیاد استعمال
میکند و طریق طبخ این رب آنست که خوشه های انگور را روی یکدیگر خرمن میکنند
تا اندکی ببرد دارد و مقداری ترش شود سپس میفشارند و آب آنرا میگیرند و بکی دو
روز بر آن صبر میکنند سپس میجوشانند تا دو نلثش برود و از روی آتش باین می آورند
و بر میدارند آن گاه وقتی بخواهند آنرا استعمال کنند بقدر حاجت آب بدان اضافه مینمایند
در اینحال طعم آن ترش و شیرین میشود این رب برای معده و امراض باطنی نافع بوده و مدر
و مفرح است مانند مفرح بودن زبان گاو و آن پاک و حلال بوده و اشکالی ندارد .

در ایران برای بعضی از طلبه در خصوص این رب اشتباهی دست داده بود و از آن زیاد سؤال
میکردند ، بدیشان پاسخ دادم که آن هم پاک و هم حلال است و همانطور که نوشیدن خمر
حرام است بهمانسان کار کردن در آن و فروختن و خریدن و گرفتن و حمل و نقل آن و ساختن
شیشه های مخصوص بآن و بیاله ها و لبوانهائی که جز برای شرب خمر ببرد نمی خورد و هر
عملی که کمک بپاده نوشی کند حرام است و واجب است اقامه حد بر کسیکه آنرا بنوشد
بوسیله تازیانه زدن، و عامل و فروشنده و نوشنده آن و کسیکه کمک بر شرب آن نماید و ساقی
آن تعزیر میشود چنانکه در کتاب حدود بزودی مذکور خواهد شد . و کسیکه نوشیدن
آن را حلال شمارد کافر است یعنی جمیع احکام کفار بر او جاری میشود .

آن ماهی است کم استخوان) و در کتاب من لا یحضره الفقیه شتر مرغ و روباه و یربوع را یرافزوده (یربوع حیوان صحرائی است که دارای دو پای بلند و دودست کوناہ بوده و دارای دمی است مثل دم موش که آنرا همیشه بلند نگاه میدارد و رنگش مانند رنگ آهواست) و خوک را از مسوخات شمرده اند لکن داخل در این حکم نیست برای اینکه آن نجس العین بوده و اجتنابش واجب است و شیر جاریه (و آن شیر زنی است که دختر رانده باشد) و خونیکه در جوف حیوان ذبح شده باقی مانده باشد پس از آنکه خون بقدر معتد از موضع نحر یا ذبح خارج شده باشد هر چند این خون پاک است چنانکه گذشت و لکن اجتناب از آن مستحب است و قی و چرک (و آن ماده سفید رنگی است که از دملها و بعض زخمها و جراحتها خارج میشود و این ماده عبارت از گویچه های سفیدی است که خدا یمتعالم آنرا در خون برای مبارزه با آلهی که از خارج بدن وارد میشوند یاد ر داخل بدن است و داشته) و مزی و وودی و وودی بدالی بی نقطه و گل جاده بعد از سه روز که از قطع باران گذشت و آهن با نکه موضع چیدن ناخن و شار و تراشیدن مو و صورت آن باید با آب شسته شود، و همچنین مستحب است اجنبات از شیره انگور چون بجوش آید و هنوز ثلثانش نرفته باشد هر چند نوشیدنش حرام است خواه خود بخود بجوش آید یا بوسیله آتش یا آفتاب و عرق شتر نجاست خوار و عرق جنب از حرام و لکن نماز با آن صحیح نیست

فصل پنجم:

در نجاست های غلیظ و کیفیت تطهیر از آنها

اعیان بجسه پاک نمیشوند مگر باستهلاك مایع آن در آب زیاد تا اینکه برگردد و آب مطلق شود. و آنها که جامدند پاک نمی گردند مگر اینکه صورت و ترکیب آنها بوسیله حالی شدن یا انقلاب تغییر کند چنانکه شرح آن گذشت و چیزیکه بوسیله آنها نجس شود (متنجس) اگر آب یا مایع دیگر باشد بر پاک نمیشود مگر بکشدش در آب زیاد تا مستهلك شده و آب مطلق شود اگر آب نباشد باینکه صورتش بکار تغییر و تبدیل شود. و اگر مایع نباشد پس از ازاله عین بوسیله یک مرتبه شستن یا با قلیل یا کثیر پاک میشود و احتیاج بچند مرتبه شستن و فشار ندارد مگر در بول که

بجوشد و بخار شود یا بمماس جسمی نجاست بجانب آن، انقلاب پذیرد مثل اینکه سگ در نمکزار نمک شود یا از عقاقیر و ادویه چیزی را در شراب ریزند که سرکه شود یا خود بخود متعیر شود مثل اینکه شراب بدون هیچ عملی منقلب بسرکه گردد و بالجمله هر نجس یا متنجسی که تر کیش تغییر کرده و بجسم پاکی مبدل گردد پاک است خواه خود بخود باشد خواه بوسیله عمل و دوائی.

فصل چهارم

در آنچه مستحب است اجتناب از آن از چیزهاییکه ضرر اندکی دارند بحدیکه بدان حد نمیرسد که اجتناب از آن واجب شود یا احتمال وجوب دهد هر چند وجوب ضرر در آن بعید باشد

این قسم: حیواناتیست که مستحب است احتراز از آن یا استعمال آن مکروه است و آن: پیش مانده استروالاغ واسب و گاوه و گاو میش و سرگین آنها است و فضله مرغانی که نجاست بخوارند و پیش مانده (سور) لاشخوار و زن حائضی که متهم است که از نجاست پرهیز نمی کند و تمام کسانی که لایزالی بوده و از نجاست پرهیز ندارند (مانند بیشتر اهل زمان ما تا آنجا که مستلزم عسر و جرح) نکردند همچنین مستحب است احتراز از حشرات و لعاب حیوانات مسخ شده و آنها بنابر آنچه بعضی محققین ذکر کرده اند با جمع بین روایات عبارتند از (سوسمار و موش و مامون و فیل و گرگ و خرگوش و خفاش و شب پره و مار ماهی و عقرب و خرس و قورباغه و زنبور و طاووس و خفاش) و زمیرو مار ماهی و و (و آن جانوری است که کوچکتر از گربه که دم ندارد و در خانه ها مسکن می گیرد و دنبه ای دارد مانند دنبه عینی و گفته اند که آن جانور از جنس بنات عرس است و ورس (پرنده ای از جنس کبوتر است که بسرخی و زردی مائل است و دعووس (و آن جانور کوچک سیاهی است که در آب زندگی می کند و گفته اند که آن یکی از ادوار قورباغه است پیش از اینکه قورباغه شود) و عنکبوت و خارپشت و سهیل و زهره که دو جانورند از جانوران دریایی و بعضی از فقها باین حیوانات افزوده اند مار و مارمولک را (مارمولک که آنرا به عربی عذبه می گویند جانور نرم تنی است که شبیه سوسمار سنگ انداز بوده لکن از آن بزرگتر است) و پشه و شپش و خنفساء (که شبیه سوسک بوده و دارای بوی بدی است) و شانک (و

شود قی کردن آنچه از این قبیل در معده وارد شده واجب است و حرام است خوردن و نوشیدن در طرفهائی که نجس شده مادامیکه بر طوطی که بوسیله آن این طرف نجس شده باقی باشد و با آب نجس شده وضو و غسل صحیح نیست و واجب است ازاله نجاسات از مساحد و مصاحف و ضرائح منبر که و مشاهد مشرفه و هریک از اینها حرام است بر کسی که آنرا نجس کرده پس اگر خود بتطهیر آن قیام نکند واجب کفائی است از باب رعایت حرمت آن مسعد یا مشهد و در نماز معفو است خونیکه کمتر از درهم علی باشد غیر خون حیض (و درهم علی بسکون غین منسوب است شهرستان رأس العمل یا بفتح عین و تشدید لام منسوب است شهرستان بعله از شهرهای روم یا با اندازه بند انگشت بزرگ و غیر معفو است خون هراحتها و اغما تامل شود و بول سر بجه شیر خوار در لباس بر سار خود هرگاه غیر او کس دیگر بر ستارش باشد و چیزهایی که نماز در آن نه سہائی امام می پذیرد پوشیدنی باشد یا برداشتنی مانند جوراب و دستمالی که برای مترعورت کافی نیست اگر نجس شد معفو است و با آب قلیلی که متنجس را ملاقات کرده باشد (که آب غسله هم از آن است) وضو و غسل صحیح نیست و با آب حائضه در آن بکی از نجاساتی که موجب کشیدن مقداری از آب چاه میشود افتاده باشد هر چند پاک است بولی با آن وضو و غسل نمیتوان گرفت و هم نجس نشود و شستن نجس آب جایز نیست و طرفهای مشرکان پاک است مادامیکه مباشرت ایشان با آن طرفها با رطوبت معلوم نشود و همچنین مایعاتی که بدست ایشان است و چیزهایی که احتیاج بندگی دارند مانند گوشتها و پوستها مادامیکه ندکیه و ذبح آن معلوم باشد یا دانسته نشود که مسلمانی بر او سبق بداداشه یا اینکه آن پوست دباغی شده است استعمالش حائز نیست و باین مصلی افزوده میشود مسائل ظروف طلا و نقره که آن هم استعمال و ساختن و بدست آوردن و هر چند برای زینت باشد حرام است و ریب کردن غلاف شمیر و قصبه آن و دستگیره طرفها و حلقه کاسه باطلا و نقره و روپوش دندانها باطلا و حلقه های درها و پرده ها و محفظه ساعت که متصل بدان باشد مادامیکه ریب طلائی مردان محسوب نشود حرام نیست و زینت کردن مردان بطلا در هر حال حرام است

فصل هفتم

در استنجاء و آداب خلوت

محل بول پاک میشود مگر با آب و کافی است مسامی شستن ولو بدو برابر آن تری که از بول در حشفه باقی مانده اما محل عتق پس در ازاله آن مجتار است باینکه با آب بشوید یا با سنگها پاک کند و البته آب افضل است و مم کردن هر دو که هم باشند پاک کند و هم با آب بشوید کاملتر و بهتر است در اینجا احتیاجی است

اعمالی با استنجاء و خلوت است

اول آب استنجاء خودش پاک است

واجب است که در آب قلیل دو مرتبه شسته شود و بعد از شستن اولین مرتبه شسته شود و در آب کثیر یک مرتبه شستن کافی است جز بول پسریچه شیرخواری که غذا حور نشده باشد که ریختن آب بروی چیزیکه بوسیله بول آن طفل نجس شده باشد کافی است و احتیاج بجداشدن و اعصال و فشار ندارد ولی دختر بچه شیرخوار چنین نیست. و سگ هرگاه طرخی را ولوغ کند (بلیسد) ناچار باید آن را یک مرتبه خاک مالی کرد و پس از آن آنرا دو مرتبه با آب شست و هفت مرتبه شستن افضل است خواه آن قلیل باشد یا زیاد. اما اگر بوسیله خوک نجس شده باشد واجب است آنرا هفت مرتبه شست هر چند در آب کثیر باشد، و واجب است شستن طرفه در آب قلیل دو مرتبه که آن در آن بگردانند یا پر کرده و خالی کنند و سه مرتبه افضل است و اگر موشی در آن طرف بمیرد یا شراب در آن ریخته شده باشد واجب است سه مرتبه آنرا بشویند و هفت مرتبه افضل است و در طرفهائی که نالت باشند و بتوان آنها را از جا حرکت داد بجای خالی کردن، آب را آن سرون می آورند، و مستحب است در هر نجاست دو مرتبه یا سه مرتبه شستن و در بول پسریچه شیرخوار فشار دادن، و ازاله کردن نجاست خونیکه کمتر از یک درهم است برای نماز هر چند معصوم است، و همچنین مستحب است کسیکه دارای زخنها و حراحت هاست در هر روزی یک مرتبه لباس خود را برای نماز بشوید هر چند از او عفونشده و مستحب است که لباس نماز خود را خودش بشوید. و واجب است که ازاله عین نجاست شود جز رنگ و بو که ازاله اش واجب نیست و مستحب است که محلی که بوسیله خون نجس شده پس از اینکه ازاله عین نمود و رنگ خون در لباس باقی ماند موضع آنرا با چیر یا کی رنگ نماید و با گل سرخ رنگ کردن افضل است. و عجب است از کسیکه اینگونه احکام و مسیق آنرا می بیند خصوصاً فرقه که پس بول پسریچه، شیرخوار و ذخیر بچه هست و این نکته را علم طلب نایب انام نداشته بود مگر پس از آنکه شیمی رومی کرد و برای تحلیل دقیق استعداد یافت، و محسوس فرقه که بین آب دهن سگ و سائر نجاسات است و امثال اینگونه مطالب را مشاهده می کند چگونه در رد مسلمانان در قبول سربعت اسلامی و حکم باینکه این قوانین احکام خداست که دایمیان و آشکار است، و از کجا مردم که در خزیره العرب در میان امت جاهله زندگی کرده بدین احکام دست نایافته اند اگر نه بآید الهی بوده و آنها را هدای حکیم بسیار دانا می وحی فرموده است.

اسرار این احکام را در مرحله ثانیه ملاحظه فرمائید

فصل ششم

در احکام نجاسات و متن نجاسات

واجب است ازاله عین نجاسات از رخت و بدن برای نماز و طواف و از پیشانی برای سجود در نماز. و همچنین نماز با لباس و بدن که نجس شده باشد صحیح نیست و جائز نیست پیشانی را بر زمین چیزها نهادن و خوردن اعیان نجسه و منجسه و نوشیدن آنها حرام است و اگر ممکن

باشد یا در زمین مستی بول کند و مکروه است که سر بالا باشد و در قبرستان مؤمنین بخلی کند، این در صورتیست که اهانت نباشد و الاحرام است

چهاردهم: مسح است اسبراء از بول و آن ایست که از بیرون ریختن بول تماماً راحت شود باین معنی که چیزی از بول در فیه دگر باقی نمانده باشد و بر این عمل کمک میکند تنجیح و دست کشیدن بر عجان از معدن بایح قصب و از بیح قصب تا سر آن سه مرتبه کشیدن و فشردن سر حشفه نادر انگشت سه مرتبه، باین طریق که یکی از انگشتان در بالای دگر و دیگری در زیر آن باشد

پانزدهم: بر زن اسبراء نیست هر چند مسح است که پس از بول اندکی مکث نماید و تنجیح کند و فرج را عرضاً فشار دهد.

و رطوبت هائی که بعد از بول کردن خارج میشود پاک است و وضو را نمی شکند خواه آن زن اسبراء کرده باشد یا نکرد و خلایف مرد که اگر استبراء نکرده باشد آنچه که بعد از بول از وی خارج میشود نجس و ناقص و صوء است و اگر اسبراء کرده باشد پاک است.

شانزدهم: مسح است که شخص مغضی بعد از ایستادن و قبل از اصراف دست راست خود را بطریق استداره (دائره وار) هفتم مرتبه بر شکمش بکشد

هفدهم: مسح است که پسندید و عبرت گیرد و بگرد بحدت خدا تعالی در رحمت او روی و اینکه چگونه نعمت ماعی ادیت گشود و چگونه اس اذیت را خداوند از وی دفع فرموده

هجدهم: مسح است که دعاهائی را که در بعض احوال بخلی وارد شده بخواند پس و قیبه داخل بیت الخلاء میشود نامی بشنود در غیر آن بگوید بسم الله اللهم ابی اعوذ بک من الخبیث المخبی الرحمن النجس (و بحس بکسر یون و سکون حیم است) الشیطان الرحیم و هنگامیکه بیرون می آید بگوید بسم الله الذی عافانی عن الخبیث المخبی و اماط عنی الاذی و در حجر بخلی بگوید: الحمد لله الذی اطعمنی طیباً فی عافیة و اخرجه خبیثاً فی عافیة و موقعی که عائط بطرمی کند بگوید اللهم ارزقنی الحلال و جنبنی الحرام و قیبه باز می گردد بگوید الحمد لله الذی جعل الماء طهوراً و لم یجعل نجساً و در موقع استسجا بگوید اللهم حصن فرجی و عافه و استر عورتی و حرمنی علی النار و و قیقه ایما نیزی می کشد یا ان الجلال و الاکرام و در موقعیکه از استسجا فارغ شد بگوید: الحمد لله الذی عافانی عن البلاء و اماط عنی الاذی. و قیبه بر حواس موقعیکه دست راست می کشد بگوید الحمد لله الذی اخرج عنی اذاه و اقی لی قوته فیما لها من نعمه لا یبذل الاثر قدرها.

نوزدهم: مکروه است استسجا کردن بدست راست و همچنان است حی که در آن انگشتی باشد که در آن نجس محرمی باشد اس در صورتی که از رسیدن نجس آن مأمون باشد و گرنه حرام است

بسم: مسح است استسجا کردن شستن مخرج عائط با بطریق که دشمن را بکندارد و آن را نواشین و آب بریزد بطوریکه بر اسبیین ریخته شود و مخرج عائط را بشوید

دوم: در شستن با آب نیازی به تعدد و چند مرتبه جستن ندارد هر چند بول باشد سوم: اگر با سنگ استنجا نمود و بسه سنگ پاك نشد واجب است آن اندازه سنگ موضع بمالد تا پاك شود هر چند چند گوشه يك سنگ را بيكشد، و مستحب است كه مسح طاق باشد پس اگر با جفت پاك شد يكي ديگر براي تكميل اضافه كند مثل كسيكه نجاستش با دو سنگ پاك ميشود مستحب است سومي را هم مسح كند و كسيكه با چهار قطعه سنگ پاك شد پنجبي را نيز بمالد و همچنين.. و شرط استنجا با سنگ آن است كه نجاست از مخرج تجاوز نكند بطوريكه مخالف عادت باشد چهارم حرام است بوسيله سرگين و استخوان استنجا كردن و همچنين حرام است استعمال هر چيز محرمي از پوشته وغير آن مانند نان مثلا، و همچنين حرام است استعمال اعيان نجسه و بداهيا پاك ميشود چنانكه بوسيله سرگين و استخوان محل غائط پاك ميشود پنجم مستحب است كسيكه ميخواهد بخوابد يا جماع كند يار حيوان يا كشتي سوار شود يا نماز بخواند خود را قبل از بهيت الخلا عرضه نمايد

ششم: مكروه است نگاهداشتن بول و غائط على الخصوص براي نماز گذار و قاضي هنگاميكه بخواند فضاوت كند اين در صورتي است كه نگاهداري بول و غائط ضرر نداشته باشد. اما با علم يا گمان بصرر حبس بول و غائط حرام است.

هفتم: مستحب است در هنگام تخلي پنهان شدن بطوريكه كسي او را نه بيند و واجب است ستر عورت از هر ناظر محترمي كه بگريستن آن حلال باشد در اسحال چنانكه در سائر احوال واجب است چنانكه در مبحث سترار كتاب صلوه خواهد آمد. هشتم: براي كسيكه در حال تحلي است مكروه است كه سرش بزا باشد بلكه مسح است پوشايدن سر با مفعه سر پيچيدن

نهم: مسح است كه محلي پاي راست خود را بار كند در حاليكه روي پاي چپ خود ننگه كرده و نظرميكند بدوا چه ازوي خارج ميشود بطوريكه كمى حميمه باشد دهم: مكروه است شستن طولاني مگر اينكه احتياج نشستن باشد

يازدهم: مكروه است در غير ضرورت سخن گفتن و مستحب است دعا خواندن و ذكر خدا كردن و قرائت آيت الكرسي و بازگو كردن اذان و حواب عطسه را گفتن (يعني دعا كردن يا مثل اينكه بگويد برحمك الله)

دوازدهم: حرام است برو و قبله و پشت و قبله نشستن متخلي، چه در خانه باشد و چه در غير آن

سيزدهم: مكروه است شستن در حاده ها و راهروها و آسانه هاي بناها و بارانداز گاهها و در دگانه ها و آشيانه هاي طياريات و گاراژهاي اوبوميل ها و جا يگانه شران و آعول هاي گوسه بدن وزير دوختن ميوه دار، و فرح را با قلاب و ماه مقابل نمودن، و شاشيدن بطرفي كه باد مي آيد، و شاشيدن در زمين سخت و سوراخ جانوران و ايساده شاشيدن و در آب جاري و راكد شاشيدن خصوصاً هنگام شب و يا اينكه در مكاني كه زياد مرتفع باشد هر چند مسح است كه براي شاشيدن مكاني را طلب كند كه كمى بلند

شويد اگر از بول يا خواب فارغ شده و دو مرسه ميسويد اگر از غايضه و سه مرسه اگر از جنابت بشرطيكه نجاستي بر آنها باشد و گرنه آبرائيل كرده آنگاه ميشويد سپس مسواك كرده و دندانهاي خود را وله آن را با چوب اراك يا غير آن يا بوسيله انگشت ته نظيف ميسايد (بزودي در آداب مطاعم نظافت كردن دندان بوسيله مخلوطي از گرد سعد و اشنان خواهد آمد) سپس مضمضه و استنشاق مي كند آنگاه با سكبكه و وفار در حاليكه مشغول ذكر خدا است و دعا خواندن آنچه مستحب است مشغول وضو ميشود و امام اين احكام مستحب است و واجب در وضو قبل از شروع بت است و بت حيزي است حز داعي براي عمل كه تقريباً الى الله باشد زيرا كه خدا سزاوار پرسش است يا براي امتثال امر خدا يا براي اميد ثواب او يا ايمان بودن از عقاب او ، آن دو نوع اولي عبادت آزاد و اين دو نوع آخري عبادت بندگان است ، و باطل مي كند وضو را بقاء و سعه ولي بعد از حصول قربت اگر عارض شود ضرر ميرساند آنچه از غايات اشياقي عبادت دست ميدهد مانند خنك شدن و پا كيزه شدن و رفع چركها و رياضت بدني و كسب صحت و دفع مرض و رفع كسالت خواب و دفع ضرر از بدن بوسيله مسواك ردن و مضمضه و استنشاق پس البته اينگونه فوائد بر عبادت مترتب است و قصد كردن آنها بعد از حصول قربت ضرر نميزد بلكه قصد آن خود كمال است ، براي اينكه شاخين فوائد عبادت و حكم هاي آن و نعمتهائي كه خدا در آن قرار داده موجب مزيد سپاسگذاري است لكن شرطش آنستكه اين حكم ها و فوائد نافع مسهل بوده باشد بلكه تابع باشد پس از قصد قربت ، و قصد قربت نافع مسهل بوده باشد ، و در بيت قصد و حوت يا استحباب يا عايشكه وضو را بدن مضور انجام ميدهد ارشاد يا قرائت قرآن و عرايهها واجب است ، و كفایت می کند قصد وضو برای تقرب ب خدا و اينكه او مامور بدن است هر چند براي با طهارت بودن باشد و صحيح است بجا آوردن همه اعمالی كه در وضو شرط است هر چند قصد بكندن عمل را در وضو پس كسيكه وضو ميگيرد براي قرائت قرآن يا بدون قصد چيزي غير از وضو قريباً الى الله صحيح است كه نمازهاي مستحبي و واجبي را با آن وضو بجا آورد. و پس از حصول بيت واجب است شستن صورت از رسنگاه موي تا آخر چانه طولاً و آنچه مشمل ميشود بر آن انگشت ابهام و وسطی عرضاً ، و واجب است كه ابتدا سالان برمود بلكه مستحب است و كفایت میکند شستن وارونه هر چند مكروه است و واجب نیست دست بردن مدانه وی صورت و نه شستن آنچه از ريش دراز و آویزان شده ، و مستحب است گسودن هر دو چشم تا آب بآنها برسد و مكروه است تا آب سلی بصورت ردن و پس از شستن صورت واجب است شستن دست راست و چپ آن از مرفق است (آر ج - حائيكه استخوانهاي ذراع و بازو با هم جمع ميشوند) و معذاري از بازو را ميشويد براي اينكه نفس حاصل شود تا سر انگشتان ، سپس واجب است شستن دست چپ بهين نحو و واجب است در شستن دستها ابتدا برفق شود بلكه مستحب است ، و مكروه است اسداز سر انگشتان شود و كفایت می کند ، و واجب است شستن هر يك از صورت و دستها را يك مرتبه و آنچه زياده بر يك مرتبه باشد بدعت و حرام است و مبطل وضوء است چنانچه شستن قصد وضو

سپس بر مخرج بول آب بریزد و احتیاج بدست کشیدن ندارد
این بود بعضی از احکام خلوت و آداب آن (و در مرحله ثانیه این کتاب با سرار عجیه
آن نظر نما)

باب سوم

در طهارت از حدث

و آن تقسیم میشود بطهارت آبی و خاکي، آبی وضو و غسل است و در اینجا سه مبحث است

مبحث اول - در وضو

مستحب است که مکلف در تمام طول حیاتش با وضو باشد و این مستحب مؤکد
میشود در موقعیکه دنبال حوائجی میرود و برای قرائت قرآن و ذکر خدا و دخول مساجد
و موقع فضاوت برای فاسی و برای نمازهای نافله (روا سو غیر آن) و برای طواف
مستحب، و بدون وضو طواف و نماز باطل میشود و مستحب است برای معتکف و لی
شرط اعساک است و در موقع خواب و بیدار از جماع بارن آستن و سپس از جماع
دوم (برای کسیکه يك مرتبه جماع کرده و هنوز غسل نکرده میخواهد دوباره
جماع کند) و برای جنب و قتیکه میخواهد غذا بخورد یا آبی بنوشد یا بخوابد و برای
مسافر و قتیکه میخواهد وارد خانه اش شود و برای کسیکه میتی را غسل داده و میخواهد
اورا پیش از آنکه خود غسل مس نماید کفن کند. و برای تحدید وضو بعد از وضو
و واجب است برای نماز واحدی چه ادا باشد و چه قضای هر چند تبرعاً از میتی باشد یا
و حونا در جائی که قضاء آن بر سر بر رگر واجب مسود که از پدر س ادا نماید. و بر کسیکه
میخواهد مس نوشته قرآن کریم نماید از آب نرک یا نذر و مانند آن برای نماز
میت وضو واجب نیست زیرا از بوضو هم صحیح است. و چیزهاییکه وضو را می شکند
عبارتند، از بول و غائط و نادی که از مخرج معدا خارج میشود هر چند عرضا باشد، و حواس که
بر چشم و گوش غالب شود، بطوریکه اگر چیزی در پهلوی او بچسبند ملغف شود و بر
حرارت بدن (و آن عبارت از سستی و بیداری است که پیش از خواب دست میدهد) و بی هوشی،
و می شکند وضو را هر چیزی که موجب غسل شود از جماع ناحیض یا استحاضه یا
نفاس. و استحاضه فلیله از وضو را می شکند هر چند موجب غسل شود و غسلی که
نذر و مانند آن واجب شده باشد وضو را می شکند و غر از آنچه ذکر شد چیزهای
دیگر ملقی کردن مس و بر و بیرون آمدن خون و حبه کردن در صورتیکه با
اماله چیزی از غایت و غیر آن نباشد و وضو را می شکند، و کیفیت وضو گرفتن
است که شخص وضو گیرد و بقبله می نشیند در حالیکه طرف آب وضو را بطرف
پا نهاده اگر بخواهد در ظرف وضو گیرد سپس ابتدا می کند بستن
- باشد دست پس از اینکه دستهای خود را داخل ظرف کند یک مرتبه

و شك در مابعد آن دارد پسوی نیز مانند معذب است خواه علم بتاریخ یکی از آنها داشته باشد یا نداشته باشد. و کسیکه یقین بطهارت و شك در حدث دارد پس او مانند کسی است که وضوء دارد و وضوء بر او واجب نیست

دوم مسئله

مسئله اول: کسیکه در یکی از اعضایش جبیره باشد پس اگر کردن آن ممکن است و ضرری ندارد (هر چند این ضرر بز یادتی مرض یا بزحمت یا بدیر خوب شدن باشد) آنرا بر میدارد و موضعی را در محل شستن میثوب و در محل مسح مسح می کند و اگر ممکن نیست بهمان جبیره مسح می کند اگر پاک باشد؛ و اگر نجس باشد کهنه پاکی روی آن میگذارد و بر آن مسح می کند و اگر محل آن جبیره باز، و پاک بوده و شستن یا مسح کردن آن ممکن است همین کار را می کند و اگر کهنه پاکی روی آن گذارده و مسح مینماید و در ایصورت شستن اطراف آن بدون اینکه متعرض خود جبیره شود شستن یا مسح کردن کافی است، خصوصاً هرگاه در یکی از اعضا وضوء حراحت یا رخی باشد و مشکوف باشد که در ایصورت شستن اطراف و مسح کردن آن قطعاً کافی است

مسئله دوم: در وضوء شستن موضع وضوء بقدر مماسا کافی است هر چند بنابر کردن باشد و ساچار باید آب وضوء جاری شود هر چند خیلی کم باشد تا فرفی باشد بین شستن و مسح کردن. این اقل کفایت است و مستحب است که وضوء مك مد آب باشد و این منتهی چیز است که مستحب است برای جمیع افعال وضوء و مسح است آن، محل شستن دو كف دست و مضغه و استنشاق و واجب آن ماسد شستن صورت و دو دسب است (مد چهار يك صاع است و آن يك رطل و نیم مدی و دو رطل چهار يك رطل عراقی است و در اصاب مدی شش رطل و صاع عراقی به رطل و مد دو است و بود و دو درهم نیم است و میشود تقریباً يكصد و پنجاه و سه مثقال و ربع مثقال و تقریباً يك چهار يك من تبریزی است و بوزن متعارف امروزه هفتصد و پنجاه گرم است یعنی سه ربع لیتر) ما این دو مسئله را در اینجا مستقلاً ذکر کردیم تا برای بعضی از اهل وسواس این زمان تسهیلی در مقابل خطا باشد زیرا موقعیکه حذر یا حراحتی نباشد یا حراض میشود آنرا مشکل شمرده و جان خود را در حرج یا هلاک می نمایند و در حال صحت آنقدر آب بر صورت خود میریزند که پس ازدهها مد است و می پندارند این صل از دیات است؛ و افعال قبیحه خود شنودگان و بیسندگان را از دین بیزار می کنند؛ و رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم فرمود: «مَنْ شَرِبَ مِنْهُ» و فرمود بنابر آنچه در کتاب من لا یحضره الفقه است: «الوضوء بمد و الغسل بصاع و سیائی اقوام من بعدی یستقلون ذالك فاوانك علی خلاف سنتی»، و اثبات علی سنتی معنی فی حضرة القدس وضوء نایك مد آب و غسل بایك صاع آب است. زود باشد که گروهی از امت من بایند که این مقدار را کم بشمارند پس آن گروه برخلاف سنت من بوده و ثابت بر سنت من در حضرة القدس بامن خواهد بود» و در حدیث است

کندچه نکند سپس مسح می کند جلوی سر را بر طوبت وضوء دست راست و کافی است مسمای مسح ،اولی آن است که سه انگشت باشد و کفایت می کند باووی انگشتان باشد بپشت آن، سپس پای راست را با دست راست مسح میکند و پای چپ را با دست چپ از روی انگشت ابهام تا آبریز برآمدگی قدم از طرف ساق پا. و صحیح نیست مسح بآب جدید، پس اگر رطوبت دست خشک شد رطوبتی که در ابرو یا ویش باقی مانده میگیرد و مسح می کشد هر چند در آنها آب وضو باقی نمانده باشد مل اینکه آب بالای ریش که در صورتست خشکیده باشد و آب آن مقدار از ریش که از صورت جدا و آویخته است باقی مانده باشد و اگر آب وضوء فطره قطره در طرفی ریخته شده باشد صحیح نیست که از آن آب برای مسح استفاده شود. و اگر در ریش و ابرو رطوبتی باقی مانده باشد وضو را از سر بگیرد. و ترتیب در افعال وضو واجب است چنانکه یاد آور شدیم و ترتیبی برای مسح قدمها نیست پس هر دورا میتوان باهم مسح نمود ولی چپ را بر راست مقدم نمیتوان داشت، و واجب است موالات باینکه بین افعال وضوء فاصله نیندازد بطوریکه عضو ساق در هوای معتدل بغشکد و واجب است که صاحب وضوء خود مباشر وضوء شود و در حال اختیار وضوء دیگری برای او کافی نیست و کمک گرفتن از دیگری در وضوء مکروه است. و شرط است که آب وضو آب مطلق باشد پس با آب مضاف صحیح نیست هر چند گلاب باشد و باید آب مباح باشد پس با آب غصبی وضوء صحیح نیست هر چند تابع طرف وضوء باشد یا مکانی غصبی باشد که دو آن وضوء میگیرد مگر اینکه بفصیت آن جاهل باشد. آب وضوء باهد پاک و صاف و پاکیزه باشد پس با آب متنجس و آبیکه بامتنجس ملاقات کرده و با آب چاهیکه در آن نجاست افتاده که باید آب آنرا بمقداری کشید وضوء صحیح نیست هر چند این دو آب اخمر (آبیکه بامتنجس ملاقات کرده و آب جاه) خودشان پاکند، و مکروه است وضوء با آب آلوده و آن آبیست که رنگ و طعم و بوی آن غیر نجاست تغییر کرده بلکه سبب رکود و مدنی ابار بودنش روی هم تغییر کرده حواء بجهت تابدن آفتاب بوده یا بسبب آلوده شدنش باجسام پاک چرکین یا غبار چرکین بطوریکه از اطلاقیات بیرون رفته، و مکروه است وضوء گرفتن بآبیکه در ظرفها بوسیله آفتاب گرم شده غیر آب غدیرها، بیکه آفتاب آنرا گرم کرده و مکروه است وضوء بآبیکه بکار رفته در غیر نجاست مل اینکه حائض منتهم یا ولد الزنا استعمال کرده یا وزغ یا مار باعقرب در آن بوده و بآبیکه در شست و شوی حدث اکبر استعمال شده و در حال اضطرار کراهت ندارد. و هرگاه نجاست در یکی از دو طرف یا چند طرف از طرفهای محصوره بیفتد و معین نشاء از همه آنها باید اجتناب نمود و تکلیف مبدل میشود به تیمم و واجب نیست پیش از وضوء آن آبها را ریخت. و کسیکه عضوی از اعضاء وضوء را ترك کند اگر موالات بهم نخورده بجای آورد و بعد مشغول عضو بعد از آن شود و اگر موالات بهم خورده وضو را از سر بگیرد و کسیکه شك کند در عضو و در حال وضو باشد نیز همین کار را کند و اگر شك بعد از تمام شدن وضوء و انصراف از آن است الفئات نکند. و کسیکه یقین بحدث دارد و شك در طهارت یا اینکه یقین در حدث داشته

نوشته های قرآن بغیر حاشیه و جلد آن و آنچه خارج از نوشته هاست از علامات آیات و اعراب
و مد و شذید، و صحیح نیست از جنب آنچه در آن طهارت شرط است، و کراهت دارد برای او
جماع و چیز خوردن و نوشیدن و خوابیدن تا اینکه وضو گیرد یا غسل کند، و برای رمم کراهت
خوردن و نوشیدن مضمضه و استنشاق با شستن دستها کافی است، و وضو کاملتر و بهتر است
چنانکه گذشت، و حرام است بر حسب قرائت سوره های عزائم هر چند يك آیه از آن باشد حتی
سم الله ولكن هرگاه آن سجده را شنید یا گوش کرد واجب است بر او سجده کردن (سور
عزائم عبارتست از الم سجده و فصلت و الجم والعلق) و مکروه است برای حب قرائت بیش
از هفت آیه غیر سوره های عزائم، و اگر زیاد شود نا هفتاد آیه کراهت شدید دارد پس وقتی
که غسل کند تمام این حکمها از وی رائل میشود و پاک و پاکیزه میگردد و بی نیاز میکند
او را غسل ارضاء در همه آن چهره ها بلکه وضو شرط است، بلکه وضو حرام میشود بنا وقتی
به از او حدث اصغری حادث شود و کیفیت عمل آن است که بیت قرب کند، آن بجانب حدای
عالی چنانکه در سوضو گذشت و آب میریزد بر سر و گردن خود سپس بر جانب راست
آنگام بر جانب چپ خود ولابد است از اینکه قدری از طرف چپ و راست در موضع شستن
داست و چرخود صمیمه کرده بسوی دنیا علم بسته شدن تمام اعضا حاصل شود و عورت با
یکدیگر از دو طرف چپ و راست بسته شود و قطره آب بر سر و گردن نماند رعایت شود و
از جامی که دفعه پس از دستبجام گیرد کفایت از بریت می نماید و تراب افضل است و
گردانماء عمل بعد از صغرا اوسرزد بهمان حال غسل را تمام میکند و وسولارم ندارد
و اگر از سر گرفت آنکه به همه غسل در اسررت سر بردارد و بادشوازی نهیه آن یا
یکی وقت بهمان غسل اشفا میکند از سر گرمی جائز است و واجب است دست و انگشت
همان سوی صورت و سرو بدن بر دین هر گاه آن بدین آن سربردند و در غسل از تماسی
واجب نیست که تمام بدن از آب بیرون نیفتد و اگر آنچه در همین آب است دست غسل
بر سی کند، باید طریق که سر و گردن خود را حل آن نشاند و در همان حالت دست غسل
در آن بگذرد و غسل را بصورت تمام انجام دهد تا آنکه دست و مسح است و انگشت بخوده بچند
دفعه باران ببارد و آنرا بگوید و مراکب منکر است که در محاسن است نه در صورت
و انگشتها هم مکروه است و دست و پا را بشوید و موهای خود را بشوید دست و انگشت
بعد از آن که دست برد و وضو را تمام کند که چهار مرتبه است و مسویه به هر گرم
در بعضی روزان هر روز یکبار است اما اگر کسی در آن وقت که غسل کند و وضو
بگیرد و وسیله آفتاب گرم شده و آب الوده را در دست بگیرد و روی خودش را بحدتها و جهت
المتعمال شده و دست بدن برسد و جهت متعمل آن را در دست بگیرد و آب آبی که
در آن منجس را ملاقات کرده غسل با آن صحیح نیست و مسح نیز واجب است و حالات
جزئی ایجاب آوردن) و اگر از غسل سه مرتبه در عرضوی حیوان شد و او را شکم غلبه
باشد میگوید سه مرتبه ایجاب میشود مسح است و مسح بر آن روا نیست اگر اول
از او رطوبتی خارج شد مثلاً ایمنی و در آن حکم گرفته اند که اگر غسل استبراء قبول نموده
باشد او دست والا وضو نگیرد و اگر اول گرمه و از رطوبتی خارج شد واجب است
بر او ایجاب کند و استبراء مخصوص مردان است اما زنان پس بر ایشان اشتراء از ایران

ان الله ملكا يكتب سرف الوضو كما يكتب ادران» این اسراف کنندگان در وضو مانند تجاوز کنگاری اند که از حدود خدا در این باب تجاوز کرده اند جمیع آنها بر خلاف سنت رسول خدا ص بوده و از آن گذشته و بدان ثابت نمائند و بدین داخل کرده اند آنچه از دین بیست، خدا ایشانرا هدایت فرماید و آنچه از وضوء درست ثابت است همان شستن دستها پیش از داخل کردن آنها در ظرف وضوء است و مسواک زدن و مضغه و استنشاق کردن است چنانکه گذشت و نیت و شستن صورت و دو دست تا مرفعها هریک یک مرتبه، و آنچه زیاده بر این باشد بدعت است. و مسح جلوی سر و مسح دوبا هریک یک مرتبه، و اقل آنچه در نری که (چرب کنک) میگویند کافی است و اکثر آنچه آب استعمال میشود یک مد است و زیاده بر آن اسراف بوده و برخلاف سنت رسول خداست ص

مسئله - مستحب است که مرد در شستن ذراعین بظاهر آنها ابتدا کند وزن بیاطن آنها این مسئله را هم بدین جهت مورد آوردیم که دقت هائی در آن معمول میدارند که موجب دهشت و تعجب است.

در این باره بمرحله نایب این کتاب مراجعه نمائید

مبحث دوم

در غسل

برای من غوارضی و احوالی رح می دهد که آنرا از نیروی خود می یادارد و وضوء برای اعاده آن نیروی سبب، سبب شارع شستن جمع بدن را در آنچه برای اولادیم است واجب و آنچه در آن راجح است مستحب و مروده و غسل بدو سمت مقسم میشود: واجب و مستحب، و برای هریک از آنها احوال است.

قسم اول: غسل واجب و آن شستن نوع است

و اول غسل واجب، حساب متحقق مسود با برال منی در مرد و زن خواه وسیله و طی احرام یا خارج احرام باشد، و سبب آن شستن و موهبیکه منی میسبب شود معتبر است و سبب بدن و چشم و من شستن در وضوء و گاهی است در زن شستن و سببی، و در حکم خروج منی است و وضوء در وضوء با رخلو باشد یا از عقب، قدریکه حشفه در آن غائب شود و همچنین در وضوء در وضوء از حیوانات پس هرگاه یکی از این اسباب حاصل شود، راجب بر سر سبب است و هرگاه آن وضوء مستحب است و اگر اسبکه بگذرد هرگاه آن مستحب دود داشته باشد و چیزی در آن نگذارد، این حکم هم در عین مسجد الحرام و مسجد بمعبر است پس داخل شدن جسم در این دو مسجد حرام است هر چند برای عبور کردن باشد و مستحب است بر سر چپ به طرف و بر روزه چنانکه در باب هر دو خواهد آمد و حرام است بر او من

باشد و ده روز از آن گذشته باشد برای اینکه خون حیض کمتر از سه روز و بیشتر از ده روز نشود و اقل پاکی بین دو حیض ده روز است پس اگر سه روز خون دیده و قطع شد پس از آن پیش از اینکه ده روز نگذرد باز خون بهیند و کمتر از آن قطع شده یا پس از تکمیل ده روز قطع شود ولی از ده تجاوز نکند تمام آنها حیض است حتی روزهای پاکی که در میان این دو خون ضمن ده روزه بوده. و اگر سه روز در ضمن ده روز خون دید ولی بی در پی نبوده پس آن خون حیض نیست، و ملحق با حکام استحاضه میباشد و اگر مبتدئه و ذات العاده و قتیبه خون بهیند بمجرد رؤیت باید آنرا حیض دانسته و احکام حیض بر آن جاری میشود و غیر از این دو قسم از اقسام ششگانه تا سه روز استظار می کشند پس اگر سه روز بی در پی خون دید آنرا و فی مابعد آنرا تا ده روز حیض محسوب میدارد هر چند مابعد آن متوالی و بی در پی نباشد. و اگر سه روز غیر متوالی خون دید محکوم به حیض نیست و حکم ایام خون دیدن حکم استحاضه است و اگر بکمتر از سه روز قطع شود حیض است. این در صورتیست که صفات مذکوره حیض در آن نباشد. و اما اگر خون بصفات حیض باشد پس لازم است بر زن که بمجرد رؤیت آن در جمیع اقسام، آنرا حیض بگیرد و حکم آن در درمان استظار حکم زن پاک است پس باید عمل مستحاضه را انجام دهد تا حیض منقطع شود، و هرگاه خون در کمتر از ده روز قطع شود پاک است و غسل بر او واجب میشود و احکام زن طاهره بر او مبرور میگردد و اگر احتمال دهد عود خون را در ضمن ده روز. پس اگر عود نکرد آنچه را بجا آورده از وی کافی است و اگر عود کرد بهام ایام پاکی او حیض بوده اگر پیش از تمام شدن ده روز بوده باید روزه خود را فضا نماید. و هر چوبی را که در در کمر از سه روز یا بعد از ده روز یا بعد از تمام شدن ایام حیض و نگذشتن ده روزه ایام پاکی بهیند خون حیض نیست این حالت زن حائضی است که وضعیتش روشن است و بسا باشد که امر بر او مشتبه شود پس در آئیده احوال آن ذکر خواهد شد.

مطلب سوم (در مشتبه شدن خون حیض بخونهای دیگر و آن سه قسم است)

اول: آنچه شبیه بخون دختری (بکارت است) و این در موقعی است که شوهر بآرن دوشیزه خود بردیکی کند و خون بیرون آید و خون بکارت مشتبه است بخون حیض پس دستور آن اینست که پنبه ای را در خود فروبرد پس اگر موقعیکه بیرون آورد طوق وار (حلقه مانند) اسب خون بکارت است و اگر بیرون آورد آورده است و خون در آن فرو رفته پس آن خون حیض است. و کیفیت بدست آوردن اسب مطلب آنست که زن بیست بخواند در بردیک دیواری یا ماسد آن و پاهای خود را در حالیکه بلند کرده بدیوار پنبه را بادست راست خود داخل فرج خود کند و او را کی صبر کند سپس آنرا بملایمت بیرون آورد پس اگر خون در آن دائره رده مانند طوق آن خون بکارت است و اگر در آن فرو رفته خون حیض است

دوم: آنچه شبیه بخون جراحت و زخم است باینصورت: که مرد دست بین آن بخون حیض و نمیداند که این خون کدام یک است در این حال تنقیس و واری می کند

یا بول نیست و آنچه از آنها پس از بول و انزال خارج میشود پاک است، و در هیچ حال ناقض وضو نیست و مستحب است مضمضه و استنشاق پیش از غسل و اگر در بدن او نجاست یا حائلی باشد واجب است آنها را ازاله کند تا بدش طاهر بوده مانع وصول آب در حین غسل نگردد و مستحب است کسیکه غسل میکند موقعیکه دستش را روی آب میگذارد بگوید **اللهم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطهرین** و در أثناء غسل بگوید **اللهم طهر قلبی و اشرح لی صدری و اجر علی لسانی مدحتک و الثناء علیک اللهم اجعله لی طهوراً و اوفشاء و نوراً** آنک علی کل شیء قدیر و در موقع فراغت از غسل بگوید **اللهم طهر قلبی و زک عمالی و اجعل ما عندک خیراً لی اللهم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطهرین**

نوع دوم: غسل حیض و در آن مطالبی است

مطلب اول: حیض خوبی است که زنان پس از سن بلوغ و قبل از سن یأس بدان عادت دارند و آن خود علامت بلوغ زن است چنانکه گذشت و غالب در زنان آنست که پیش از سن چهارده آنرا نمی بینند و سبب آنست که بعضی از زنانی که در بلاد گرم سیرند در سن دوازدهم عارض شود و در بلادی که خیلی سرد است بسبب آنست که تا سال هجدهم بتأخیر آید و یأس از حیض برای زن موقعیکه سنش به پنجاه میرسد حاصل میشود مگر زن قرشیه و نسطیه که اهنان حیض راتا سن شصت سالگی می یسند. و خون حیض غالباً سیاه، گرم بودار است و باگزش و سورش از طرف چپ بیرون می آید (بزودی توضیح این مطلب در مرحله ثانیه خواهد آمد)

مطلب دوم: در عادت و تحقیق آن

هنگامیکه زن اولین مرتبه خون دید مبتدئه نامیده میشود پس اگر دوماه بی دربی وقتاً و عدداً خون بطور مساوی دید ذات العاده و قتیّه و عددیه نامیده میشود و اگر در عدد مساوی و در وقت مختلف است مثل اینکه در هر ماهی پنج روز مثلاً در اوقات مختلفه خون دید یکماه در اول آن و یکماه رادر وسط آن و هکذا چنین رنی ذات عدویه نامیده میشود. و اگر در وقت متفق و در عدد مختلف باشد مثل اینکه در اول ماهی تا سه روز خون دید و بعد قطع شد و در اول ماه دیگر نا پنج روز و هکذا، چنین زنی ذات العاده و قتیّه نامیده میشود. و بسا باشد که خون در وقت معینی از هر ماهی قطع شود و در اول آن اختلاف باشد مثل اینکه در دهم هر ماه قطع شود و در یکماه روز اول آن خون بهسد و در ماه دیگر روز سوم آن و در ماه سوم روز پنجم آن و هکذا، این زن هم مانند زن سابق ذات العاده و قتیّه نامیده میشود و ذات العاده عددیه و اگر برای آن عادت است اسرار نیابد مثل اینکه در هر ماهی هم وقتاً و هم عدداً مختلف خون بهسند بطوریکه در دو ماه وقت و عدد ایام خون دندس مساوی باشد، چنین زنی مضطربه بمعنای اعم نامیده میشود و اگر دارای عادت باشد لکن آنرا فراموش کرده باشد مضطربه بمعنای اخص نامیده میشود. پس شش قسم میشود و هر یک از این قسمها حکمش آنست که زن در آن خون حیض بهسند اگر بالغ بوده و بسن ناس نرسیده باشد، و خون نیز از سه روز کمتر و از ده روز بیشتر نباشد و اگر سابق آن حیض بوده

روز وسطی و پیش از آن و بعد از آن را بطور متساوی حیض گرفته و مابقی را یا با صفات گرفته و یا بطریق فوق «حکم مضطر به و مبتدئه» اختیار مینماید. و اگر شماره ایام حیض هر ماهه را بیابد دارد ولی وقت آنرا فراموش کرده همان عدد را می گردد باین معنی که در مقام رجوع بصفات یا تحجیر در ماهها آنچه را از عدد بیاد دارد مخالفت ننماید.

مطلب چهارم در احکام حیض

حائض در حکم حنپاست یعنی هر چه بر حسب حرام است بحائض هم حرام است و هر چه برای او مکروه است برای این نیز چنین است و روزه و نماز بر حائض مادامیکه حائض است حرام است و قضا و روزه بر او واجب است و نمازش فصا ندارد و مستحب است که در اوقات نماز وضو بگیرد و باندازه وقت نماز در مصلاي خود بشیند و ذکر خدا کند و حرام است که شوهرش با او وطی نماید و بروی نیز نمکین از شوهرش حرام است پس اگر شوهرش با او در حال حیض نزدیکی کرد باید مرد به زن يك دينار كفاره دهد اگر در اول حیض باشد و نصف دينار در وسط و ربع دينار در آخرش و ظاهر این است که این كفاره مستحب بوده و واجب نیست و حرام است بر شوهر طلاق دادن زن حائض خود اگر با او دخول کرده باشد و در سرر بهاشد و زن هم حامله نبوده باشد پس اگر طلاق دهد و زن حائض باشد طلاق واقع نمیشود و جدائی صورت نمی پذیرد و از جمله احکام زن حائض آنست که حرام است بر وی استعمال کپه یا پشه ای که چرکین و پلید باشد و انواع مرض های مهلك را بر حرم اسفال دهد از جهت اینکه دفع ضرر واجب است پس واجب است که به پامیه نظیف و شسته و از سرر مأموئ باشد و واجب است معالجه ناحون حیض بیاید و همچنین واجب است اسساره از طوسی که در امران رحم ماهر باشد در صورتیکه سن حیض رسیده و حیض نه باشد یا جمعش سن از دیدن و پیش از بآس قطع شود. برای اینکه قطع شدن خون سن تولید امران مهلكه ای برای زن میسود پس دفع آن واجب است این در صورتیکه حامله نبوده باشد اما با احتمال حامله بودن مثل اینکه زن شوهرداری در ماه اول نماید که خوش قطع شده سن برای او حرام است که بر وی استعمال کند که حفس را نگذارد برای اینکه امران جامس سقط مبین است پس خود اسعمل بهمه حرام بوده و موجب دوشست حائضه در حکام نفس خواهد آمد و موجب امران بدی است برای زن حامله است پس در که خون حفس قطع میشود واجب است که نظیف ماهری برای استعمال دواها را با مع در سن خون مراجعه کند زیرا که استمرار خون حیض در سن است که منجر بهلاك خواهد شد و واجب است بر زن که در بزرگ سال بآس نظیف مراجعه کند تا عارضی که در این سن بروی عارض میشود معالجه نماید. زیرا که کامیکه سن بآس بردن میسود خون حیض زن کم شده و بسا باشد که ماشها قطع شود سپس يك ماه و یا دو ماه باز عود کند و سپس قطع شود و در این اوقات عوارس کشنده ای بر آن زن حاد شود که اگر برای دفع ضرر معالجه آن واجب است پس اگر آنرا معالجه نکند امرانضی حاد میشوند که بسا باشد منجر بهلاك گردد. و چون زن از حیض خود پاك شود واجب است برای

که اگر از جابجایی خارج میشود حکمش خون حیض است و کیفیت و ارسای و تحقیق آنست که کزن بیشت میخواهد و دویای خود را بلند کرده و انگشت میانه خود را داخل فرج خود می کند پس اگر دید خون از طرف چپ بیرون می آید آن حیض است و گرنه از زخم است این در صورتیست که علم بوجود زخم داشته و شک در حیض است و گرنه از زخم داشته باشد اما هرگاه شک در وجود قرحه داشته باشد پس اثری در آن شک نیست و حکم آن حکم کسی است که ابتداء در حیض شک داشته باشد.

سوم: آنچه شبیه بخون استحاضه است و آن بدن نحو است که خون ریزی از ده روز تجاوز کند. در اینحال بوضم زن مینگرند اگر دالالعهاده معلومه است بهمان عادت خود عمل مینمایند و ما را در آنرا استحاضه می گیرند. و راوست که هرگاه خون از ایام عادت تجاوز کند یک روز را بعنوان وجوب ترك عبادت کند و میتواند دو روز یا سه روز ناده روز ترك عبادت نماید یعنی منجبر است پس اگر خون بکسر از ده روز قطع شد تمام آن ایام حیض بوده و روزه خاصی را «میل روزه» ماه رمضان و غیره قضا مینماید و اگر از ده روز تجاوز کرد ایام عادت همبستگی او حیض بوده و مانقی استحاضه است و باید آنچه در مدت اسطهار، نماز نخوانده قضا نماید و در وقتیکه خون مدت یکماه استمرار داشت بباب اسطهار نمود «یعنی با انتظار قطع مدت نشست» هر همان دفعه اولی و اگر دارای عادت معلومه ای باشد پس اگر مضطربه است باین نحو که چندین مرتبه خون دیده ولی عادت برای آن استقرار یافته «چنین زنی بمعنی اعم مضطربه نامیده میشود» یا منتهه باشد که هر روز هیچ خوبی ندیده باشد این دو زن «مضطربه و مبتده» در صدد تمیز بر می آید باین طریق که هر خوبی که صفات حیض است آنرا حیض گرفته و هر خوبی که صفات حیض نیست استحاضه می گیرند، در صورتیکه خونیکه صفات حیض نیست کمتر از سه روز بوده بیشتر از ده روز باشد. پس اگر کمتر از سه روز و بیش از ده روز باشد یا خون آن را منبذاد باین معنی که تمام خون یک صفت واحد است رجوع می کنند نزدیکی خود از خویشاوندان پدری یا مادری مانند خواهر و عمه و خاله، و عادت خود را مانند عادت خویشاوندان خود قرار میدهند و آنچه زناده بر آن است استحاضه می گیرند پس اگر خویشاوندان آنها نیستند یا هستند ولی در عادت مختلفند بحسبی که اغلب آنها بدست نمی آید در اینصورت مختارند که در تمام ماهها حیض خرسر شش روز یا هفت روز بگیرند و میسواد که یکماه سه روز حیض گرفته و ماه دیگر ده روزه در باقی ایام، اعمال استحاضه را بجا می آورند. و اگر زنی دارای عادت مسقره باشد ولیکن آنرا فراموش کرده باشد «چنین زنی مضطربه بمعنی احسن نامیده میشود» رجوع می کند بتمیز پس اگر نتوانست تمیز دهد همان حال زن مضطربه و مبتده را اختیار می کند و بزنان خویشاوند خود رجوع نمی کند. و اگر فقط شماره ایام حیض را فراموش کرده ولی وقش را بیاد دارد. پس اگر اول وقت را بیاد دارد همان روز و بعد آنرا ناسه روز حیض می گیرند. و اگر آخر آنرا بیاد دارد آن روز و ماقبل آنرا بطوریکه سه روز را تکمیل کند. حیض محسوب کند و اگر وسط آنرا بیاد دارد همان

قسم سوم: استعاضه کبیره و آن اینست که خون از پنبه نفوذ کرده و بکهنه برسد خواه از کهنه باطراف تجاوز کند خواه نکند و حکم آن. اینست که عمل صاحب استعاضه قلیله و متوسطه را انجام دهد و علاوه دو غسل یکی برای نماز ظهر و عصر در صورتیکه جمع بخواند و دیگری برای نماز مغرب و عشاء اضافه کند پس در اینصورت غسلهای آن سه، و وضوهایش پنج میشود. و واجب است بروی که برای هر سازی پنبه و دستمال را عوض کرده یا بشوید ناز نجاست خارجی معتز باشد و چون زن مستعاضه این عمل را انجام دهد هر کاری که برای زن پاک از روزه و نماز و جماع حلال است برای او نیز حلال است و اگر در این امور اخلال کند و انجام ندهد آن چه در آن طهارت شرط است از عادات مانند بارو طواف و غیره از وی صحیح نیست و آنچه برای محدث جائز نیست بروی حائز نیست مانند مس نوشته قرهای آن. و آنچه بر حائض حرام است بروی حرام نیست مثل مکدر مساجد و طلاق و جماع، و اولی آن است که با چنین رنی شوهرش وطی نکند با غسل متوسطه و کبیره را انجام دهد. اما روزه هر چند غسل نکرده باشد از وی صحیح است و البته با غسل بهتر است خصوصاً غسل نماز صبح.

و هرگاه يك قسم اراقام سه گانه استعاضه مبدل شود بقسم دیگر، بر زن مستعاضه واجب است که قسم اخیر عمل نماید پس اگر در اول روز، استعاضه قلیله بود و پیش از نماز ظهر و عصر متوسطه شد، غسل متوسطه بر او واجب است و اگر پیش از نماز مغرب و عشاء مبدل شد، تکبیره غسلهای کبیره بر او واجب میشود. و اگر کبیره بود و برای نماز صبح غسل کرد و پیش از نماز ظهر و عصر مبدل شد، قلیله یا متوسطه همان غسل اولی کافی است و اگر پیش از نماز مغرب و عشاء باز عود کرد، تکبیره برای نماز مغرب و عشاء غسل می نماید و اگر در اثناء روز استعاضه عارض شد، پیش از صبح پاک بوده باقی اعمال بر او واجب است پس اگر کبیره بود و پیش از نماز ظهر و عصر عارض شد دو غسل بر او واجب است یکی برای نماز ظهر و عصر و نومی برای نماز مغرب و عشاء و اگر متوسطه پیش از نماز ظهر و عصر عارض شد و همین حال باقی ماند بپس از نماز مغرب و عشاء فقط یک غسل برای نماز ظهر و عصر بر او واجب است و اگر پیش از نماز مغرب و عشاء کبیره شد برای نماز مغرب و عشاء باید غسل کند و اگر پیش از نماز مغرب و عشاء متوسطه عارض شد و پیش از آن پاک بوده برای نماز مغرب و عشاء غسل واجب است.

نوع چهارم: در نفاس و احکام آن

نفاس خون نیست که در موقعیکه اولین جزء بجه در هنگام زائیدن بیرون می آید. رحم میریزد پس خونیکه پیش از اینوقت از رحم خارج میشود، نفاس نیست بلکه یا حیض است یا استعاضه، بنابر تفصیلی که در احکام آنها گذشت. و برای اقل نفاس حدی نیست و ممکن است لحظه ای باشد و اگر ربی در موقع زائیدن حوی به بیید نفاس ندارد. در عصر بعضی از اطباء بطریقه ای دست یافته اند که زن بدون احساس درد و دیدن خونی

نماز و روزه غسل کند اما برای حایض و طی واجب نیست و پس از پاک شدن و پیش از غسل کردن و طی باوی جائز و مکروه است و اگر فرج خود را پیش از غسل بشوید کراهت آن هم زائل میشود. و جائز بودن طلاق آن وصحت طلاق موقوف بر غسل نیست بلکه همان پاک شدن از حیض کافی است. اگر در ظاهر خون قطع شود و احتمال داده شود که در باطن خون وجود دارد که ممکن است عود کند واجب است اسظهار (تحقیق) بوسیله پنبه پس اگر پنبه بیرون آمد و بر آن چیزی بود هر چند بقدر مال مگس باشد غسل را تاخیر می اندارد و اگر پنبه پاک بیرون آمد غسل می کند، و کیفیت اسبراه باین نحو است که شکمش را بدیوار می چسباند و پای راست خود را بلند می کند و با دست راست خود پنبه را در فرج خود داخل مینماید آنگاه اندکی صبر می کند و پنبه را بیرون می آورد پس اگر چیزی نداشت پاک است و غسل بر او واجب است برای کارهایی که بر آن غسل واجب است و گرنه انتظار می کشد تا یقین بپاکی پیدا کند یا ده روزه ایام حیض کامل شود

نوع سوم: در استحاضه و آنچه متعلق بآن است

خون استحاضه برعکس خون حیض است در اغلباً زرد رنگ، سرد رقیق است و بآهستگی بیرون می آید، خون استحاضه در غیر ایام حیض جاری میشود یا بعد از سن یا س است یا بعد از عادت یا بعد از تمام شدن ده روز حائض و قبل از اینکه فاصله شود اقل ایام طهر، چنانکه بصلبش گذشت یا پس از ایام نفاس است چنانکه بعد از این خواهد آمد. و احوال آن مختلف است

پس بسا باشد که یکساعت یا چند ساعت یا یکروز یا چند روز عارض شود و بسا باشد ماهها یا سالها بلاقطع استمرار داشته باشد و بسا باشد که بعدی کم باشد که از باطن پنبه ای که در فرج گذاشته شده بظاهر آن نمود میکند و بسا باشد که بیض این باشد بطوریکه تمام پنبه را تا ظاهرش که بیرون از فرج است فرا گیرد ولی از آن جاری نشود و بسا باشد که جاری شده و کهنه و راهها را آلوده نماید. باین اعتبار اقسام استحاضه و احکام آن مختلف و سه قسم منقسم میگردد.

قسم اول: استحاضه قلیله: و آن حالتی است که خون بگونه پنبه ای که در باطن فرج است برسد ولی بظاهرش نفوذ نکرده باشد. حکم آن ایست که چون استحاضه برای هر بیماری یک وضو بگردد و پاک وضو دو نماز بجاورد بدست طریق ده بعد از هر نماز موقعی که میخواهد نماز دوم را بخواند بدنباله نظر میکند پس اگر در آن خود دید آبرای عوض کرده و طاهر فرج را اگر خونین شده بشوید و برای نماز دوم وضو میگیرد و اگر دید پاک است همان وضوی اولی کفایت می کند و احتیاج بوضوی دوم ندارد.

قسم دوم استحاضه متوسطه و آن وضعی است که خون پنبه را فرا گیرد و بظاهر آن که بیرون از فرج است نفوذ کند ولی بجایز نکند حکم آن ایست که برای نماز صحیح غسل کند و در نمازی روز عمل کسی را که استحاضه قلیله دارد انجام دهد و سه و هفت مرتبه آن را اگر خونین شده وضو کند و اگر عمل استحاضه کثیره را انجام دهد همراه است

[illegible][illegible]

میزاید اگر این طریقه کامل و پیروز گردد زن از دردهای نفاس و احکام آن خلاص و راحت خواهد شد و لکن مابین شدن از رزش خون در موقع زانیدن برای زن مصر بوده و سبب امراض عسرالعلاج گشته و منجر به لاکت میشود و استعمال چیزیکه مانع خروج خون در موقع زانیدن شود شرعاً جایز نیست، اما چیزیکه مانع درد باشد جایز است و اگر مدت نفاس هیچده روز است، بعضی از زهاد در مدت شیر دادن حیض نمیشوند، پس هر چه می بینند پس از حد اکثر نفاس، استحاضه است در صورتیکه زن خود طفل خود را سیر دهد، اما اگر دیگری او را شیر دهد یا از زبانی باشد که در موقع شیر دادن هم حیض میشده پس آنچه پس از آنکه مدت نفاس می بیند احکام زنانی که خونشان مستمر است بر وی جاری میشود و این احکام در همین جامی آید، بعضی از زنها هستند که پس از نفاس خوسان یکماه یا دو ماه با استمرار قطع شده سپس عود میکند در حالیکه بجه شیر می دهد و چنین ربنی احکام حیض یا استحاضه بتفصیلی که سابقاً در مسائل حیض و استحاضه گذشت جاری میگردد. و هرگاه خون نفاس از هیچده روز تجاوز کرده و استمرار پیدا کند و از زبانی باشد که در موقع شیر دادن حیض میشده یا اینکه زن بجه شیرده نیست پس اگر در حیض ذات العاده عددیه است همان عادت خود را گرفته و بقیه را استحاضه قرار میدهد و راوست که هر روز واری کند و ناخود اوست که بیشتر تحقیق نماید تا هیچده روز نگذرد چنانکه در احکام حیض گذشت اما اگر ذات العاده باشد مثل مسدود و منضطره، صبر میکند تا هیچده روز نگذرد و پس از آن اعمال مسدود و منضطره که در حیض سرح آن گذشت انجام میدهد و حکم زن فساء مانند حکم زن حائض است هر چه را و حرام بوده باین نیز حرام است و هر چه بر حائض حلال بوده بر زن فساء نیز حلال است با ایام نفاس نگذرد آنگاه را و غسل نفاس واجب میشود مانند غسل حائض و وضو و آن برای کار هائیکه طهارت برای آن واجب است از نماز و طواف و مسکنات و آن پس از غسل یا بعد از آن، و استسنا میشود در این مورد طلاق پس اولی آن است که زن فساء طلاق داده نشود و اگر طلاق داده شد صحیح است و رجعی میشود چنانکه احکام آن اشالله در باب طلاق خواهد آمد و همچنین در وظای آن کفاره نیست هر چند حرام است و حاصل میشود نفاس در سقط، هر چند یک روز یا دو روز پس از بسته شدن نقطه باشد در صورتیکه معلوم شود که آن مدتش آدمی است و موقوف بر ولادت طفل بعد از تمام خلقت شدن نیست. پس اگر زن حامله ای ساقط کند و خون از وی جاری شود نفاس حاصل شده و احکام آن بر وی مترتب است هر چند سقط نکور بار باشد مثل اینکه دواهای سقط جنین استعمال کند هر چند از عمل بحرمت شدیده حرام است بجه آنکه مادر طفل ضررهائی میرساند و بسا باشد مودی به لال آن آرد در بر، قلت سل، و همچنین نظر بر این عمل وعده عذاب داده شده و بر کسیکه طاعی را ساقط کند دیه واجب است و دیه آن نیست و سار است در صورتیکه نقطه در رحم باشد چنانکه بعضی از ستمهان در این انام مرتکب آن شده و بزنی خود پس از جماع دوائی معجورانه که نقطه را فاسد کند بآورد و روح رن چیزی می نهد که آنرا بیه نماید و چهل دنار است

آن ها حرام است و بزودی شرح آنچه حرام است و آنچه بخصوص مستحب است خواهد آمد.
چهارم واجب است استعمال آنچه برای اخلاص امراس بدن مضرب و حرام است استعمال آنچه به بدن ضرر میرساند و آنها در مطایر این کتاب جمع آوری شده مخصوصا مسائل طهارت و حفظ الصحه که در همین جزء است

پنجم مستحب است برای شخص بدرست ناچه رسیده مریس که ساریاد مرگ کرده و خود را آماده آن نماید رسول خدا ص فرموده است **اکیس الناس عن کان شد ذکر الموت** زیرا که بیش تر مردم کسی است که زیاد تر یاد مرگ باشد ششم همچنانکه ذکر مرگ مستحب است طول امل مکروه است هفتم زیارت فور مؤمنین مستحب است

هشتم مستحب است طلب حوائج در برد قبر پدر و مادر پس از آنکه برای ایشان دعا و طلب آمرزش کند و مسح است سلاه و رحم بر اهل قبور و مستحب است برای رائ که دست خرد را بر قبر گذارد و سوره قدر را هفت مرتبه بخواند و مستحب است دعا کردن در موقع زیارت قبر به این طریق که در اخبار وارد شده که میگوید اللهم صل و خذ و آس و خشته و اسکن الیه من رحمک ما یسمی بها عن رحمه من سواک نهم مستحب است وصیت برای تدرسان و موکد است برای بیمارار و گناه باشد که واجب شود.

دهم هر کسی که دارای اطفال بوده یا دیوانگان و سفیهانی در تحت کفالت او هستند و مالی دارد در صورتی که سرسد اطفالش صانع شوند یا از صانع شدن مال سرسد واجب است که ولی مؤمن امسی تعیین کند که بحفظ آنها و بحفظ اموال ایشان قیام نماید تا وقتیکه سرسر کمر شده و مجنون عاقل یا سفیه رشید شود، اما اگر در اینجا ولی شرعی از حد یا حاکمی که بمشور آنها قیام نماید بوده باشد تعیین دای واجب نیست بلکه با وجود خدای مؤمن حاضر نیست مگر اینکه حد بدان رسیده باشد و مستحب است مفاداری از مال خود را برای خویشاوندان یا محتاجان (اگر ضرر و ربه نمیخورد) وصیت نماید و اقل آس که ثل مال خود را برای انسان و سفیه شده و آنچه مینواید از انواع بریات و خیرات و کارهای خیر پیش از اینکه مرگ در رسد بشاخش برای برای آخرت هر رسد.

یازدهم هر گاه برگردن موضعی حق و اجبی باشد وصیت بدن واجب است خواه آن حق مالی معنی باشد مانند رگوه و خمس و هارت و مال و دین هر گاه دیوان آنرا پس از او ثابت کرد خواه مسوب اعمال او باشد یا نه حج یا عقیقه معنی شد، مثل روزه و نماز و اجبی که از وی فوت شده و بر پسر بر ترک بقضاء آن واجب است پس لازم و واجب است که پسر بر ترک خود را وسیله و دست رسان اعلام نماید

دوازدهم مستحب است که مریس بر مرمن خود داری و بردناری حوزده را که و شکایت کند و آنرا کتمان نماید بخصوص در سه زوره اول، مگر که اظهار آن قصد و اسان و عیادن باشد و مستحب است که پدر، مرس فرزند خود را احساب و ذخیره آخرت کند و واجب است که طبیب را برای معالجه و مداوا اعلام کند اگر معالجه و مداوای آن مرض واجب باشد.

روی آن می افتد و آب و طشتی که در آن لباس و فندان و فراش و گهواره ای که در آن می خوابد شسته میشود و پستان دایه او و هر چیز را که بدان محتاج است از آن جهت که ثابت شده که بدترین مرض های مهلکه برای زن تازه زایا سب زائیدن است حتی بعضی از اطباء ادعا کرده اند که آن علاج ندارد و آن بناچار بمرگ میکشد و همین تب از انواع تب های گندزاست و مثلاً آن چرکینی و کثیف بودن لباس زن ناره را و خوابگاه آن یا دست قابله و امثال آن میباشد و پرمعلوم است که طفل جدید الولاده بیهوش ضعیف و عضله اش رقیق است که عهونت در آن بیش از دیگران تأثیر دارد پس وقتی که در نظافتش مواظبت نشود کماقت سرعت در وی تأثیر کرده مریض می شود حال یا می میرد یا اینکه امراضی باو عارض میشود که در تمام طول حیاتش باقی مانده مدت عمرش را باز ندمی سحت و دشواری در میان امراض دائمی و مزمن سر میبرد.

زنهای معمولاً در این ایام این امر مهم را مهمل گرفته و کیف ترین لباس ها و چرکین ترین رخت و خوابهارا در موقع زائیدن استعمال می کنند و قابله را نباید و کثیف بودن دست و لباسش اهمیت میدهند اینست که آنها هلاک شده و اینها هلاک می کنند و لااقل اینست که مسبب انواع امراض میشوند. و حال اینکه این امری است که شرعاً مراعات آن واجب و احوال در آن حرام است برای اینکه دفع ضرر احوالی واجب است و خود را در مهلکه افکندن حرام است و وجوب حفظ نفس محترمه یکی از اصول احکام دین اسلام است

نوع پنجم: در غسل میت و آنچه از احکامی که مناسب آن است و در اینجا مطالبی است مطلب اول: احکام مریض و عیادت آن و آنچه مناسب این مقام است و آن در چند امر ذکر میشود

اول: هر فرد انسان، حفظ نفس خود و اولادش واجب است و همچنین حفظ کسی که برای حفظ اولاد او از هر ضرر و خطری قیام می کند واجب است و بیه و بدست آوردن آنچه موجب حفظ صحت خود و اولاد و عیال اوست و کارهایی که باعث حفظ صحت است مستحب است دوم: فرار از وبا و طاعون جائز است و آنچه عامه (سیان) روایت کرده اند از رسول خدا صلی الله علیه و آله که فرمود **الفرار من الطاعون كالفرار من الزحف** (فرار از طاعون مانند فرار از جنگ است) و فرمایش آنحضرت که **فرمود الطاعون منه كالطاعون من الزحف** «فرار کننده از وبا همچون فرار کننده از جنگ است» انما اهل بیت علیهم السلام این حدیث را تفسیر کرده اند بگر و هیکه که مرابط و مراقب در برابر دشمن باشند آنگاه و نادرمیانشان افتد و دیگران که طاعون در ایشان واقع شود پس آن کسانی که مراقب و مرابطند فرار کرده سنگرهای خود را خالی گزاریند. و امامان اهل بیت علیهم السلام حکم کرده اند بجائز بودن فرار از طاعون و وبا مگر برای مرابطین و مجاهدین که بر ایشان واجب است حفظ مراکز و سنگرهای خود هر چه وبا و طاعون در میانشان واقع شود یا چیزیکه مضر تر از اینها باشد مگر در وقتی که فرار موجب غلبه دشمن نگشته یا درنگ و فرار نکردن موجب هلاکت افراد شود بطوریکه مؤدی بعلیه و پیروزی دشمن گردد

سوم: آنچه مضربدن باشد از خوردنی ها و نوشیدنی ها و مسکن و ملبس استعمال

انه لا يحب المرفقین بخورید و بیاشامید و اسراف نکید که خدا اسراف کنندگان را دوست نیدارد، و در اخبار آمده که: اسراف چیز هست که مال را تلف کرده و ببدن ضرر زند و در چیزی که فائده و نفع داشته باشد اسراف نیست. و از همین جا معلوم میشود که اسراف در دو امر محقق می پذیرد. ضرر بدن رساندن یا تلف کردن مال در چیزی که نفع نداشته باشد و روی هم غذا خوردن یعنی بیش از اینکه غذای اولیه هضم شود دوباره غذا خوردن یا بدون اشتها چیزی خوردن کراهت شدید دارد، و مسجع است پیش از اینکه شکم بر شود از خوردن غذا خودداری کند در این باره در حدیث آمده که **مروءة اجلس علی المائدة وانت تشتهي وقم عنها وانت تشتهي وحذرقیه الطعام قبل هضم الطعام** بنشین بر سر سفره در حالیکه اشتها داری و برخیز از آن در حالیکه هنوز اشتهایت باقی است و حذر کن از غذا خوردن پیش از آنکه عدایت هضم شود. و کراهت دارد غذاهای گوناگون را بیکدیگر مخلوط کردن و زیاد غذاهای رنگارنگ را در یک سفره چیدن، احصائی و آمارها نشان داده که آنها بیکه عمرشان کوتاه بوده کسانی بوده اند که خوردنی ها و نوشیدنی ها را بیکدیگر مخلوط میکرده اند و آن بیکه عمر طولانی کرده اند کسانی بوده اند که در غذاهای خود یک رنگ یا دو رنگ اکثراً و اقتصار داشته اند. پس هرگاه کسی بخواهد طعامی را رنگارنگ بخورد بهتر آن است بر سر طعام دومی حاضر شود مگر پس از برداشتن طعام اول حاشا که حضرت امام موسی بن جعفر (ع) در مهماییهای خود چنین میکرد و ذکر آن در باب اطعمه خواهد آمد. ان شاء الله ولیکن سزاوار نیست که کسی که در حال صحت است از غذاها اجتناب کند بطوریکه مانند کسی باشد که در برهیز است، چنانکه سراوار است برای مریض برك برهیز باید در وقتیکه ترك، برهیز مضر باشد برهیز نکردن حرام است، و در حدیث آمده است (اثان علیان صحیح محتم و علیل مخلط) دو فر هواره غلیظ یکی شخص تدرستی که برهیز میکند و دیگری غلیظی که غذاها را بهم مخلوط می کند) و باز در حدیث است (ان المعدة یات الداء والحمية راس کل دواء واعط بدنًا ما عودته شکم خانه درد است و برهیز اصل و سرآمد هر دوائی است هر بدنی را آن در برده که باز دهد) و از آن معلوم میشود که ترك عادت خالی از ضرر نیست، و هیچ چیزی از خوردنی های پاکیزه حرام نیست مادامیکه ضرر نداشته باشد (قل من حرم زینة الله التي اخرج لعباده والطیبات من الرزق) و نزودی شرح طعام و شرابهای بافع و مضر و حرام و واجب و مکروه در باب اطعمه و آشربه و آنچه مربوط بلباس است در باب خود خواهد آمد، و در احکام خلوت آن کتاب حرام بودن حبس غایت و بول و آداب بخلی گذشت، و باز در مطاوی این کتاب آنچه متعلق بحواب و نکاح و غیر هماس است هر يك در باب خود خواهد آمد ان شاء الله تعالی

مطلب دوم: (آنچه متعلق بحال احتضار است) واجب ثلثی است بر ولی میت و اگر باشد بر کسیکه بر بالین معترض حاضر است که او را رو بقبله کند یا بضرر نبه به پشت خوابانیده و صورت و شکم هر دو پای او را طرف قبله بگرداند بطوریکه اگر میت بنشیند رو بقبله نشسته باشد، و اگر جان کندش طول کشد و سحت باشد

سیزدهم: مستحب است که در اول مرض اگر مامون از خطر است ترك معالجه کرده و با استعمال دواء بادر ت نوزد و با احتمال ضرر و احتمال سخت شدن مرس و بزرگی خطر، ترك معالجه واجب است هر چند مرض طولانی شود

چهاردهم: استعمال آمبول در پوست و خون مختصر جائز نیست اگر باعث اذیت مریض شود باینکه مدت احتضار و جان کدش در الم و شدت طولانی شود اما اگر بدون درد ورنجی موجب ناخیر مرگ گردد استعمال آن واجب است و هرگاه طبیب گمان کند که بدینوسیله مریض شفا یافته یا صحتش پیشرفت می کند یا مرگش بحدت طولانی تاخیر می افتد استعمال آمبول واجب است هر چند موجب اذیت بیمار شود. ^{۱۰} پانزدهم: برای مریض راه رفتن در حال مرض و پس از رفع مرض مکروه است اجتناب از اعمال شاقه و آسایش و راحتی برای او مستحب است شانزدهم: صدقه دادن برای مریض و غیر مریض مستحب است

هفدهم: مستحب است در منزل مریض صدرا بااذان بلند کردن چنانکه مستحب است برای محافظت کودکان در خانه اذان گفتن هجدهم: برای مریض مستحب است که مراداران مؤمن خود مریضی خود را اعلام نموده و اجازه دهد که بر او وارد شوند

نوزدهم: عیادت کردن از مریض مستحب مؤکد است، و عیادت کردن صبح و शाम ناکید شده و مستحب است التماس دعا از مریض برای عیادت کننده و عمر آن و اینکه هر کس دعای مریض را برای خود نگاهداری کند یا معنی که او را یا زرده دلسگ نکند و مکروه است اذیت کردن و دلنگ نمودن مریض هرگاه موجب خطری شود و حرام است هرگاه اذیت بشرق باشد یا اینکه آزار دادن موجب ضرر یا خطری شده یا مرض را طولانی کند هر چند آن آزار دادن بحق باشد مگر آنکه مریض آن حق را انکار کند یا خوف ضائع شدن آن باشد. و مستحب است شستن در زرد مریض و طول و مکث در زرد او مکروه است مگر آنکه دوست داشته باشد یا خواهش کند و مستحب است برای عیادت کننده که دستهای خود را روی یکدیگر گذارد بابر پرشانی خود نهد یا بروی ذراع مریض بگذارد، و مستحب است که عیادت کننده هدیه ای برای مریض از میوه یا چیزی از بوی خوش و عطریات یا بخور و مانند آن همراه خود ببرد، و مستحب است که برای برآوردن حاجت کور و بیمار سعی نمود تا آنکه برآورده شود خصوصاً هرگاه از خوشاودن باشد.

بیستم: حرام است استعمال آنچه برای بدن ضرر داشته باشد از خوردن و پوشیدن و لباس و خوابگاه و اسبابی که بدان بول و غائط دفع شود اگر ضرر داشته و حرکات عیفی داشته باشد خواه در ریاضت بدنی باشد یا غیر آن هرگاه از آن خوف ضرری باشد و جماع بی دربی کردن نیز حنین است، و بر کردن شکم و جیبی که ضرر داشته باشد و همچنین حرام است مصرف کردن مال در امور خوردن و پوشیدن و پوشیدن و مانند اینها البته در چیزهایی که مانده عقلانی نداشته باشد و این همان اسرامی است که حرام است در فرمایش باری تعالی در سوره اعراف و کلو و اشربوا و لاتسرفوا

از زیر لباس غسل میدهند. و جائز است که مرد، دختری را که پیش از سه سال ندارد برهنه غسل دهد و همچنین زن پسریچه را و برغیرولی غسل میت کفایتاً واجب میشود هرگاه میت ولی نداشته باشد یا از غسل میت امتناع کند و واجب است پیش از غسل اگر نجاستی در بدن میت است آنرا زایل کرد سپس شروع بغسل نمود. و کیفیت غسل آنستکه اولاً و راباب سدر غسل دهند سپس بآب کافور مگر اینکه محرم باشد که نباید کافور نزدیک او ببرند و غسل دوم و سوم او بآب خالص انجام می شود. پس از کافور بآب قراح پس غسلها سه غسل میشود

اول. بآبی که در آن کمی از کردسدر مخلوط میشود بطوریکه آبرای از سورت آبی خارج نکند و دوم بآبی که مقداری کافور بدان مخلوط شود بقدریکه آب در اطلاق آب بودن بیرون نرود و سومی بآب قراحی که چیزی بدان مخلوط شود و ابتدا میشود شستن سر سپس بشستن طرف راست سپس بشستن طرف چپ، در هر یک از سه غسل، و ناف و عورت را با یکی از دو طرف راست و چپ میسویند هر طرف که باشد و لابد برای تحصیل یقین مقداری از عضوی را که قبلاً شسته بعداً نیز میشوید و همچنین باشستن طرف چپ مقداری از طرف راست را میشوید و فرو بردن میت در آب زیاد کفایت از ترنوب می کند چنانکه در جنابت نیز چنین است و اگر سدر و کافور بدست نیاید سه مرتبه بآب قراح غسل میدهند و اگر یکی از آنها بود بدل آن بآب قراح غسل داده میشود. و مستحب است وضو دادن میت، و هرگاه آب بدست نیاید باز غسل دادن آن خوف ریختن گوشت او ورود مانند کسی که سوخته و کسیکه غسلش نداده اند تا بدانش فاسد شده بحای سه غسل او را سه تنم میدهد.

و کیفیت تنم آنستکه نیم دهند دست خود را بر زمین میزدند و با آن دو جبین میت و پیشانی او را از رسنگاه مو بطرف دماغ و بالائی و مسح می کنند سپس بدو دشنش مسح می کنند چنانکه زنده عاجزیکه نمیتواند تنیم کند تنیم میدهند و واجب است که در حین غسل صورت میت همچون معتضر طرف قبله باشد و مستحب است که میسر را بجای بلندی نگذارند و ایستاده در زیر سایبانی باشد و گریبان او را بگشایند و لباس او را از باطن پایش بیرون بیاورند و عورت او را اگر ناظر محترمی بیست مستحب است پوشانیدن و الا واجب است. و مستحب است پیش از غسل فرج را با انسان بشویند سپس آبرایا آب سدر میسویند سپس سر میت را با کف سدر بشویند آنگاه شروع بغسل اول شود پس و قسبیکه غسل اول تمام شد مرتبه دوم فرج او را با ایشان میسویند سپس آبرایا آب کافور میسویند آنگاه شروع بغسل دوم مینمایند سپس فرج را با آب قراح شسته شروع بغسل سوم می کنند و در شستن سر در غسلهای سه گاه مستحب است که ابتداء بطرف راست سرو بعد بطرف چپ آن نمایند چنانکه مستحب است که هر دو دست میت را پیش از هر غسلی از سه ذراع در حالیکه ابتداء از دست راست شود بشویند چنانکه مستحب است برای غسل دهنده که پیش از هر سه غسل دو دست خود را سه مرتبه در حالیکه از دست راست شروع کند بشوید. و مستحب است که در هر یک از غسلها، اعضاء غسل را هر یک را سه مرتبه بشوید

مستحب است که او را بجاییکه ناز میخوانده نقل دهند و اگر مکان معینی برای نماز نداشته او را می اندازند روی چیزی که نماز میخوانده همچون سجاده و مانند آن. و مستحب است که شهادتین و اقرار بنیوت پیغمبر ص و امامت ائمه علیهم السلام و کلمات فرج را تلقین وی نمایند و کلمات فرج این است (لا اله الا الله العلیم الکرم لا اله الا الله العلی العظیم سبحان الله رب السموات السبع و رب الارضین السبع و ما فیهن و ما بینهن و رب العرش العظیم و الحمد لله رب العالمین) و چشم های او را پوشانیده دهانش را بهم آورده و دستهایش را بطرف پهلوهایش کشیده و با پارچه روی او را پوشانیده و در نزد او قرآن خواند. و اگر شبمرده باشد چراغ در نزد او روشن می کنند، و مؤمنین را بوی او خبر میدهند و بتعمیل تجهیزش مینمایند مگر وقتیکه مردنش مشتبّه باشد که در اینصورت دفنش جائز نیست تا اینکه علم بموتش حاصل شود، و مرگ هیچ علامتی ندارد جز بظاهر شدن علامات فساد بدن. و آشکار شدن امارات گندیدن در او و آنچه اطباء گفته اند که علامت مرگ آن است که شقیقه های میت فرو رفته و پره های دماغش آویخته و پوست صورتش کشیده شود و صورت و دماغش شکسته و فك اسفلش از فك اعلی جدا شود و کف دستش از آرنج منخله شود و قدمهایش سست و نرم شود، بهیچیک از اینها اعتبار نیست. اطباء امروز بر مقاومت حس بصر موقیمیکه دست بچشم بکشند اعماد مییابند این هم علامتی نیست که بتوان بدان اعتقاد نمود؛ و الحذر الحذر! از اینکهمیتی دهن شود پیش از اینکهموتش یقین حاصل گردد خصوصاً کمانیکه نابوای سکه میبیرد و کسیکه غریق شده یا زیر دیوار مانده و کسیکه گرما زده یا سرما زده شده یا بروی یا بخار ذغال گرفته باشد. و بسیار مشاهده شده که کسانی را که دهن کرده اند پس از اینکهدوباره قرآن آنها را گشوده اند دیده اند که آنها در سردابهایی که برای قبر ساخته شده شسته یا ایستاده اند، من خود کسی را دیدم که بعد از غسل و تکفینش از جای برخاست و از آنچه مشاهده نمود ترسید و افتاد و مرد؛ و کسیکه بدنی میت مشتملی عجله کند بر کشتنش کمک کرده بدترین صوت. و کمترین مدتی که باید بر میت مشتبّه صبر کرد سه روز است در صورتیکه قبل از انقضاء آن بدنی فاسد نشود، و کسی را که بدار آویخته اند اگر حاکم در نامی ماندش بردار فائده ای تصور کنند باید پیش از سه روز بالای دار ماند. و کراهت دارد که بالای سرمحتضر جنب یا حائضی حاضر شود، و حرام است که روی شکم میت در حال احتضار آهن یا چیر دیگری گذاشت و پس از آنکه بموش یقین حاصل شد بار هم گذاشتن چیزی روی شکمش مکروه است و هرگاه این عمل بعنوان مشروعیت انجام شد حرام است

مطلب سوم (در غسل میت) بر ولی میت غسل میت واجب است هرگاه در نری و ماده گی مماثل و مانند آن باشد و اگر معائن باشد مماثل او را امر غسل دادن میکند مانند پسریکه زنی را امر میکند ب غسل مادر خود هرگاه مادرش شوهر نداشته باشد. و نباید جزمرد مرد را بشوید و جز زن را مگر شوهر وزن که هر یک میتواند دیگری را غسل دهد و هرگاه مماثل یافت نشود مرد زن را از زیر لباس غسل میدهد و همچنین زن مرد را، و معنای هم مانند اجانبند که اگر مماثل یافت نشود پاره ای پاره دیگر را

را آنها را از طرف چپ میان پیراهن و چادر و دیگری را با رقوه بطرف راست که پیوست میت بچسبید و باید از درخت خرما باشد و اگر نبود از غیر آن مثل درخت سرو درخت بید و سایر درختهای تر و برپارچه حبره و پیراهن و لعافه و جریدين بنویسند «فلان یشهد ان لا اله الا الله و یشهد ان محمداً رسول الله» و مستحب است که کافور را با دست ساید و اگر از هفت موضع سجود زیاد آمد روی سیه میت بریزد و مستحب است که وزن آن یک درهم باشد (و آن تقریباً چهار گرم بوزن امروز است) و افضل آن است که چهار درهم باشد و کاملتر آنکه سیزده درهم و ثلث درهم باشد «و آن تقریباً معادل پنجاه گرم است» و مکروه است با آب دهن بر کردن نخهائی که با آن کفن را می بندند و اینکه رای کفن ها آستین هائی در موقع کفن کردن درست کنند غیر از آن آستین هائیکه دارد و کفن کردن در پارچه سیاه و بجزور دادن کفن ها بمجره هائیکه در آن آتش می بینند و انداختن بوی خوش با عود بر روی آن تا دودش بلند شود. یا اینکه با غیر کافور و ذریه خوشبویش ساید یا اینکه در گوش و چشم میت یا چشمه های کافور بریزد و یا اینکه کفن را با آلت آهنی ببرد و هرگاه بعد از تکمیل کفن میت نجس شود اگر در قبر بگذارد آنرا اندک کفن را میشوید و اگر در قبر گذارده شده و ممکن است در همان قبر کفن را شست همچنان میشوید، و اگر ممکن نیست موضع نجاست را مقرر می کنند اگر مستلزم برهنه ماندن حزنی از میت نباشد، اما اگر جزئی از میت برهنه نماید کفن نجس را همان حال خود و می گذارند مطلب پنجم - در احکام نماز میت - هر مسلمانی که بمیرد پس از غسل و کفن کردن و غسل از دهن او، روی نماز واجب است و هر قی یس دن و مرد و بزرگ و کوچک یست هرگاه از عمر او شش سال و بالایار گذشته باشد. اما اگر شش سال کمتر باشد، نماز او واجب نیست بلکه مستحب است بر طفل اگر رنده مولد شد و هور شش سال را تمام نکرده باشد. و این نماز بر ولی میت واجب است پس اگر ولی نبود یا بدان قیام نمود بر هر مکلفی که در محل میت حضور دارد واجب کفائی است بعضی که اگر بعضی بدان قیام نمایند از گردن دیگران ساقط است، پس اگر هیچکس بدان قیام ننمود هر که در آنجا بوده و نماز نکرده معاقب خواهد شد. و اگر ولی میت حاضر باشد او از اجازه دادن مضائقه نکند و کسی بدون اذن او نماز بخواند کافی نیست، و با وجود شوهر البسه اولی تر است بنماز بر زن خود از خویشاوندان دیگرش. و اگر ولی میت احاطه شرائط امامت نماز جماعت باشد باید برای دیگران در این نماز امامت کند بلکه باید خود او منفرداً نماز بخواند با امام جامع شرائط را، نف بگیرد و اگر نائب گرفت پس مستحب است که هاشمی را بر دیگران مقدم دارد، و اگر زن امام جماعت شود مستحب است که در وسط آنها قرار بگیرد و بارز و آشکارا نباشد همچنانکه اگر عربانی در حال برهنگی امامت کند. و عدالت امام در این مورد شرط نیست.

و کیفیت این نماز آنست که نماز گذار نزدیک میت می ایستد در حالیکه رو قبله بوده و میت در جلوی او و در طرف قبله است و سر میت در طرف راست نماز گذار است پس پنج تکبیر میگوید و در میان تکبیران چهار دعا میخواند. تکبیر اول را میگوید و هر دعائی میخواند میخواند سپس تکبیر دوم را همچنین دعا میخواند آنگاه

و اینکه پیش از غسل اول و دوم دست شکم میت بکشد مگر زن حامله و مسح است که غسل دهنده در طرف راست میت بایستد و برای آب غسل چاله ای بکنند. و آب غسل را با پارچه ای خشک کنند و مکروه است که میت را بشانند و ناخنهای او را بگیرند و موی او را شانه کنند، و اگر در موقع چیدن ناخنهای او و شانه زدن موی وی چیزی جدا شده واجب است که آنرا در گفشن امکنده باوی دفن کنند. و مکروه است که میت را میان دو پای غسل دهنده قرارداد و آب غسل را در رخسوی خانه ریخت ولی در مالوعه «آبریز» عیبی ندارد

مطلب چهارم: در کفن بعد از غسل میت کفن کردن اوبسه پارچه واجب است: آنکه که مابین ناف و رانوی او را بپوشانند و پیراهنی که سینه و پشت او را تا نصف ساق بپوشاند و چادر سرتاسری که تمام بدن را مستور نماید، و واجب است که پارچه ها از چیزی باشند که نماز مردها در آن جائز است مانند پنبه و کتان و پشم، و جائز نیست کفن کردن بچرم و پوست و حریر حائس برای مردان و زنان، و اگر پارچه های سه گانه ممکن نشود آنچه ممکن شود کافی است هر چند يك پارچه ای باشد که تمام بدن یا بعضی آنرا بپوشاند یا اینکه قنهایی عورت را بپوشاند، و واجب است حنوط کردن میت در موقع کفن کردن و آن مس کردن هف موضع سجده است که عبارتست از پیشانی و دو کف دست و دو زانو و دو انگشت ابهام پاها تکافور، هر چند خیلی کم باشد مگر اینکه میت محرم باشد که در ای صورت حنوط کردن آن حرام است و همچنین نباید هیچ بوی خوشی نزدیک او برد حتی ذریره که نوعی از بوی خوش است) و مسح است که غسل دهنده پیش از کفن کردن میت، غسل مس میت نماید یا وضوئیکه برای نماز واجب میگردد با غسل مس میت پیش از کفن کردن میت انجام دهد، و برای کفن مرد حیره یسیه عبریه اضافه میشود (حیره بکسر حاء و فتح باء پارچه ایست که شامل تمام بدن میشود و منسوب بعبر بکسر عین و فتح باء است و آن قریه ایست در یمن) و در حائیکه حیره نبوده غیر آن از پارچه های قیمتی کافی است، و جائز نیست که بطلا مطرز باشد و مسح است که بر کفن خرده ای اضافه شود که بدان ران میت راه پیچد و اینکه طول آن سه درع و نیم و عرض آن یکمتر باشد که بدان رانهای میت را به پیچد یا منتهی شود

و مرد را عمامه بر سرش به پیچد در حالیکه تحت العنک داشته باشد و گوشه های عمامه از حنث او بیرون آمده و بر روی سینه اش بیفتد و مسح است که پنبه مابین الیتین او نگذارند

و اینکه برای زن لفافه ای برای پستان بدن و نمطی (و آن پارچه پهن درشتی است که شامل تمام بدن میشود) پس اگر نمط نبود غیر آن از پارچه های قیمتی درشت که زنان بدان مقدار اضافه میشود و بجای عمامه ای که برای مردان است برای زن مغفله اضافه شود. و افضل آن است که کفن از پنبه سفید برای مردان و زنان باشد. و مستحب است که میت را با ذوبیره خوشبو کنند «ذوبیره گیاهی خوشبویی است که در یمن و بلاد هند میرود و در دواهای طبی استعمال میشود و با او دوجریده تر (دو قطعه چوب) میگذارند یکی

را میخواند و باقی تکبیرات پس از نماز آنها خود و لاء بجای آورد هر چند جنازه را برداشته باشد، هر گاه نماز میت مزاحم نماز واجبی باشد خوانده میشود هر چند بار واجب باشد که هنوز وقت دارد. اما اگر وقت نماز واجب تنگ است و واجب است که نماز میت را تاخیر بیندازد، و جائز است که بر چندین جنازه يك نماز خواند و اگر در حالیکه مشغول نماز بجنازه است جنازه دیگر آمد جائز است که نماز را قطع کرده و از سر يك نماز بر هر دو آنها خواند و جائز است که نماز اولی را تمام آن گاه ابتدا نماز دومی نماید

مطلب ششم (در دفن) واجب است بر ولی میت پس از غسل دادن و کفن کردن و نماز خواندن، دفن نمودن او، و جائز نیست دفن کردن میت بدون اذن ولی او مگر اینکه ولی نداشته باشد یا اینکه از دفن او امتناع نماید که در این صورت بر هر کسی که در آنجا حاضر است دفن میت واجب کفائی است، و کیفیت دفن: محمی کردن میت در زمین است با بطریق که او را در حفرة ای روی پهلوی راست بطوریکه صورت و حلوهای بدش رو بقبله باشد میخوابانند، و واجب نیست چال کردن قبر مگر آن اندازه که جسد میت از درندگان محفوظ و بوی اواز زندگان مکتوم باشد و اگر چاله کندن در زمین ممکن باشد درینائی که در روی زمین بنیاد کرده اند مستور میدارند بطوریکه بوش از مردم و خواهش از درندگان محفوظ باشد. و اگر در دریا مرده باشد و ممکن باشد که بخشی رسد او را سگین کرده و بدریا می افکنند یا اینکه او را در طرعی افکنند و بدریا بندازند و مستحب است که قبر را قدر قامت نکنند و کمتر از آن کندن تا محاذی ترقوه است، و برای قرائتی بسازند و واحد عبارت از شکافی است که در دیوار قبر کنده میشود تا میت را در آن رو بقبله گذارند، و مستحب است کسی که در قبر داخل میشود بای برهه شود و سرش را بروده سدهای خود را بکشاید در حالیکه در حال رفس بفر دعاهاست که مأثور است بخواند، و آن قرائت آیه الکرسی و بعد از آن کس **سَمِیْهُمُ اللّٰهُ وَفِی سَبِیْلِ اللّٰهِ وَ عَلَیْهِ سَلَامٌ** و **اللّٰهُمَّ اِفْسَحْ لَهُ فِی قَبْرِهٖ وَ اِلْحَقْهُ بِنَبِیِّهِمُ** ان گاه محسناً فز دفی احسانه و ان گاه **مَسِیْتًا فَاعْفُ عَنْهُ وَ اَرْحَمْهُ وَ تَجَاوَزْ عَنْهُ** و پس از آن برای میت رید استغفار نماید، و مستحب است برای کسی که در قبر داخل میشود استعاذه کردن جدا از شیطان رجیم و قرائت فاتحه الکتاب و معوذتین و سوره وحید و مکره است که پدر در قبر فرزند خود داخل شود، گفته اند درباره هر خوساوندی حزن حکم حین است زیرا شوهر در بردن زن بفر از دیگران اولی است و اگر شوهر نباشد کسی که با او معزم است و میتواند او را کج کندار حویس او بداس قبر سرد والا رها، و جائز نیست احسنی در قبر زن فرود آید. و مستحب است پیش از دفن میت را در پائین پای قبر، بگذارند یعنی محاذی مکانی که پاهای میت مرد باشد یا زن در آن قرار میگیرد و میت را دومرتبه برداشته باز روی زمین می گذارند و اندکی صبر می کنند سپس برداشته و بغیر فرو میبرند. اگر مرد باشد سرش را پیس می اندازند و اگر زن باشد عرضاً بفر میبرند و سدهای کفنش را پس از گذاشتن در قبر می کشایند ولی او یا کسی که از طرف ولی ماذون است پیش از چیدن خشت، شهادتین و اقرار با ما را بروی تلفین می کند یا بنظر طریق که میگوید یا فلان ابن فلان اذکر المهد الذی

تکبیر سوم را و دعا میخواند آنگاه تکبیر چهارم را همچنان دعا میخواند سپس تکبیر پنجم را گفته و منصرف میشود، و دعای خاصی معین نشده بلکه مستحب است پس از تکبیر اول، شهادتین بگوید و در دوم صلوات بر محمد و آل محمد بفرستد و بعد از تکبیر سوم برای مؤمنین و مؤمنات دعا کند و در تکبیر چهارم برای میت دعا کند و پس از تکبیر پنجم از نماز منصرف شود در حالیکه از خدا طلب آمرزش می کند. و در احادیث ادعیه مأثوره بالفاظ خاصی است که کمال نماز بدان حاصل میشود و پاک بودن از حدث و خبث در این نماز شرط نیست پس از کسیکه دارای حدث اصغریا اکبر است یا در بدن او نجاستی است این نماز صحیح است، و پوشش و سرعورت در آن واجب نیست و اگر شخص برهنه هم صحیح است هر چند بنفسه بر او ستر عورت واجب است اگر کسیکه نگاه کردش بر او حرام است در آنجا باشد. و طهارت از حدث و خبث و ستر عورت از امور مستحبیه است، و شرط است که نماز گذار از خنازه آقادر دور باشد که مفصل از خنازه شمرده شود. و مستحب است که امام موقعیکه نماز میت را بجماعت میخواند محاذی وسط مرد و سینه زن بایستد. و هرگاه مرد و زن مرده باشد و بخواهند بر هر دو، يك نماز بخوانند مرد را مقابل نماز گذار و زن را برابر مرد میگذارد بطوریکه سینه زن محاذی کمر مرد قرار بگیرد. و اگر اتفاق افتد که زن و طفل را يك نماز بخواند طفل را پس از زن مقابل قله میگذارد و زن را مابین طفل و نماز گذار، و مستحب است که ماموم پشت سر امام بایستد هر چند یکسر باشد و ایسکه نماز گذار پای برهنه باشد و در تکبیرات پنجگانه دستهای خود را بلند کند و پس از تکبیر چهارم که بمؤمن دعا میکند اگر میت منافق است بر او فرین نماید و اگر مستضعفی است که بین حق و باطل سز سیدهد و بهیچیک معتقد نیست در باره او دعائی کند که در باره مستضعفین مینماید و آن اینست رَبَّنَا اغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَابْتَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنِ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. و اگر میت طفل باشد پس از تکبیر چهارم بگوید اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَا بُوَيْهَ وَنَاسِلًا وَفَرَطًا وَاجِرًا، و فرط بفتح تین استعاره است و مراد از آن مزد پیش گرفته شده است که انسان آنرا از جلو میفرستد برای ایسکه معای حقیقی این کلمه کسی است که جلوتر میفرستد برای تهیه طنابها و دلوها و حوصها که آنها را برابر آب گد و جم و مفرد در این کلمه مساری است پس گاهی گفته میشود قوم فرط و رجل فرط و از همین کلمه است حدیث پیغمبر صلیاله علیه و آله که فرمود انا فرطکم علی الخوص «من از همه شما جلوتر بر حوض وارد میشوم»

و مستحب است که نماز گذار بایستد ناخنازه را بردارد و پس از برداشتن آن از نماز منصرف شود، و مستحب است که بر میت در جاهائی نماز بخواند که برای نماز خواندن مهیا شده باشد، و مکروه است که دو مرتبه نماز جماعت بريك میت خوانده شود و میتی که بدون نماز دفن شود بر قبر او نماز خوانده میشود در صورتیکه جثه او در قبر بوده و متلاشی نشده باشد و اگر کسی که میخواهد نماز بر میت گذارد حاضر بود و دید جماعتی نماز میخوانند و چند تکبیر هم گفته اند او نیز بدیشان ملحق شده و نماز

و مکرره است که دومیت را در یک قبر دفن کند مگر در موقع ضربه دهن و همچنین مکرره است که میت را برای دفن نقل کند در غیر آن بلدی که در آن مرده در چند آن بادیکه نقل میشود وطن و مسقط الراس او باشد مگر مشاهده مشرفه و آن عبارت از محل قبر پیغمبر و ائمه معصومین است غیر کسان دیگر از اولیاء و صلحاء پس دفن در مشاهده مکرره نبوده بلکه مرجح است هر گاه مسلم از مفسده دیگری مانند هتك حرمت میت که مسلم از نقل کردن است باشد مانند از هم پاشیدن و بوی بد او و اذیت نزدیکان رسانیدن بجهت بوی او و آنچه معمول است که بعضی مردم میت را روی زمین گذارده و او را مسور می کنند تا رطوبت شسته و خشکد آنگاه او را پس از مدتی نقل می کنند و نام این عمل را امامی می گذارند از بدعت های معمره است و باین مطلب مسائلی ملحق میشود

مسئله اول: ولی میت است که مکلف بتجهیز او میباشد مانند غسل دادن و کفن کردن و نماز خواندن و دفن کردن او و برای احدی جائز نیست که بدون اذن ولی این کارها را انجام دهد مگر آنکه ولی عائب باشد یا معتبه از قیام بدین اعمال باشد در این صورت تکلیف نحو و نحو کفائی متوجه کسانی میشود که در سر میت حاضرند

مسئله دوم: اگر میت در خصوص امور چهارچوب خود وصیتی کند مانند غسل دادن او در مکان معین یا غسل دهنده معین یا شخص معینی که بر او نماز گذارد یا او را در مکان خاصی دفن کند بر ولی واجب نیست که تمسک وصیت میدا نماید زیرا این اعمال از حقوق ولی است نه از حقوق میت، هر چند اولی عمل کردن وصیت است

مسئله سوم: ولی میت کسی است که از خوشایودان او بوی نزدیکتر بوده و علاقه اش بیشتر باشد و این معنی تحقق می پذیرد کسی که با او اولی است اگر که هر باشد مانند پدر و پسر و برادر و عمو و غیر ایشان از اهل طبقات اول، در صورتیکه معتد باشد و اگر اهل طبقه اول بوده باشد از اهل طبقه ثانیه اولی و اهل طبقه دوم از طبقه سوم اولایند و اگر محض نسبی باشد مانند پسر پس همان ولی خواهد بود و اگر متعدد باشند مانند پدر و پسر پس پدر ولی خواهد بود، و اگر دو پسر باشد یا بیشتر پس آنکه صله تر و مهربانتر است ولی است و اگر در صله و علاقه مساوی باشند پسر بزرگتر ولی است، و جد پدری در طبقه دوم در ولایت مقدم است بر برادر و جد مادر و عمو در طبقه سوم مقدم است بر خالو، و شوهر و لایزن خود است، و غیر از شوهر کسان دیگر از خوشایودان او ولی او نیست پس اگر ورثه ای برای میت نباشد ولایت آن بامعنی (آزادکننده) است و سپس صامن حریره اگر وجود داشته باشد و عمو بر مانند پیغمبر در جمیع شئون مؤمنین از پس خودشان بدیشان اولی است و ای زن و لایقی نیست اگر در طبقات ورثه مردی نبود راضی باشد اگر باشد و بر اولی از دختر است و دختر از برادر و خواهر و جد و جد می باشد و هکذا

مسئله چهارم: کفن زن بر شوهر است هر چند زن ثروتمند باشد و مثل اینکه نقل نیز از شئون نفقه است

مسئله پنجم: قیمت کفن از اصل بر که برداشته میشود پیش از اخراج دین و وصیت و تقسیم میراث

خرجت عليه من دار الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله وان علياً امير المؤمنين والحسن والحسين وعلى بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلى بن موسى ومحمد بن علي وعلى بن محمد والحسن بن علي ومحمد بن الحسن ائمتك ائمة هدى ابرار؛ يا چیزهائی بگویند که مؤدی این معنی است و تلقین را سه مرتبه اعاده کند و مقداری تربت امام حسین علیه السلام با او می گذارند و خشت لحد را چیده از طرف پاهای میت از قبر بیرون می آید و آنها که حاضرند بپشت کف دستهای خود، روی او خاک میریزند در حالیکه استرجاع کرده و انالله وانا الیه راجعون میگویند. کسی که خویشاوند میت است نباید روی او خاک بریزد آنگاه قبر را بر کرده و تمام می کنند. واولی آنست که بر روی میت جزممان خاکی که از قبر بیرون آمده بریزند، ویش از چهار انگشت باز، قبر را بلندتر نکنند و روی قبر را صاف و مساوی کنند یعنی مسطح باشد و کرده ماهی نکنند و مستحب است که آب از سر قبر ریخته و بدور آن بگردانند پس اگر زیاد آمد باقی را بر وسط قبر بریزند و مستحب است که حاضرین دستهای خود را در حالیکه انگشتهاش باز باشد روی قبر گذارند و از خداوند رحمت برای میت مسئلت کنند و بگویند (اللهم جاف الارض عن جسیه واصعد اليك روحه و لقمه منك رضواناً واسكن قبره من رحمك ما تنقیه عن رحمة من سواك) و هنگامیکه مردم برگشتند مستحب است که ولی میت عقب مانده و میت را تلقین کند پس بگوید یا فلان بن فلان اس علی العهد الذی عهدناك به من شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وان علياً امير المؤمنين امامك والحسن امامك و هر کدام از ائمه را یکی بعد از دیگری اسم میرسد تا بامام دوازدهم منتهی شود و مکروه است که قبر را تخته پوش کنند مگر در موقع ضرورت و کج کاری کردن و تجدید کردن آن پس از مندرس شدن آن و در پیرامون آن مسجد ساختن و بنا نمودن روی آن کراهت دارد جز در قبر پیغمبر (ص) و قبور ائمه علیهم السلام، و حرام است قبری را قلع قرار دادن و سجده کردن بر آن و طواف کردن بدان و حاجت خواستن از آن نه اینکه در نزد آن کسی از خدا حاجت بخواهد خصوصاً در سرد قبر پدر و مادر و قبور پیغمبر و ائمه علیهم السلام پس طلب حاجت در این مشاهد طلب حاجت از خداست نه از قبر یا صاحب قبر. و مستحب است زیارت قبور مؤمنین و تاکید شده در اسحباب آن در روزهای دوشنبه و پنجشنبه و شنبه و مستحب است سلام دادن بر اهل سرور و بر حرم کردن بر ایشان و نهادن زائر دست خود را روی قبر در حالیکه رو بقبله است و خواندن سوره قدر هفت مرتبه و دعای مأثور در موقع زیارت قبور و آن گمن اوست السلام علی اهل الدیار من المؤمنین و المسلمین انتم لنا فرط و نحن انشاء الله بکم لاحقوف و فرمایش حضرت ابی جعفر «ع» که در وقتیکه بالای قبر یکی از مؤمنین می ایستاد می فرمود:

اللهم صل و حده و آنس و حشته واسكن علیه من رحمته ما يستغنی به عن رحمة من سواك و الحق به من كان يتولاه و فرمایش حضرت صادق علیه السلام که میفرمود:

اللهم جاف الارض عن جنوبهم و صاعد اليك ارواحهم و تقبهم و تقبهم من رحمته ما اتصل به و حدهم و تؤنس به و حشهم انك علی كل شئی قدير

مسئله دهم- اگر طفل جبین در شکم زن حامله بمبرد برون آوردن آن واجب است هر چند بقطعه قطعه شدن آن بوسیله عمل جراحی باشد و اگر زن حامله بمیرد طفل زنده باشد چنانکه برای بعضی زنان حامله چنین اتفاق می افتد واجب است که آن طفل را زنده برون بیاورد هر چند شکافتن شکم زن از طرف چپ و برون آوردن طفل باشد آنگاه واجب است که محل شکافته شده را بدوزند اگر غسل دادن یا پاک کردن کفن موقوف بسوختن آن باشد

مسئله یازدهم- اگر از میت قطعه ای جدا شود و در آن قطعه سه باشد جمیع احکام میت بر وی جاری میشود مثل اینکه میت تمامی است و چپیری از او قطع شده، و اگر سینه در آن نباشد و قطعه ای باشد که در آن استخوان است غسل و کفن کرده دهن می نمایند و نماز بر او خوانده نمیشود و مثل اینست آنچه در اعمال جراحی از بدن رنده قطع میشود مانند دستها و پاها که غسل کردن و کفن بودن و دهن آن واجب است و مراد از کفن کردن در اینجا آن است که آن عضو قطع شده را سه قطعه پارچه می بچند اگر از اعضائی است که شامل سه قطعه نمیشود مانند ران و حق و شکم و اگر از اعضائی است که شامل دو قطعه میشود مانند ساق یا دستها یا دو قطعه کفن می کنند و اگر از اعضائی است که يك قطعه است مثل سر و گردن و دو قدم آنرا يك قطعه پارچه کفن می نمایند و اگر فقط پارچه گوشت خالی از استخوان است در کپه ای پیچیده و دهنش می کنند و در مریضخانه ها موصوع اعمال جراحی بسیاری از اینگونه اتفاقات می افتد پس واجب است که آنچه از گوشت جدا شده بعد از آنکه بکپه پیچیده میشود دهن گردد

مسئله دوازدهم- اگر چه ای که ساقط شده کمتر از چهار ماهه است در کپه پیچیده و دهن می نمایند ولی هرگاه چهار ماه را تمام کرده باشد غسل دادن و کفن کردن و دهن آن واجب است بدون اینکه نماز بر او بخواند

مطلب هفتم- در شیع حنازه و آنچه متعلق بآن است) تشییع حنازه مستحب مؤکد است. همچنین حاضر دهن آن شدن و خاک ریختن در قبر و دعا کردن میت و در نماز خواندن به آن اجر عظیمی است و در حدیث از حضرت امام محمد باقر علیه السلام وارد شده که کسیکه دسال حنازه مسلمانی باشد روز قیامت باو چهار شعاعت عطا می کند و چیزی نمیکوید مگر اینکه ملک میگوید که برای توماند هینکه دعا کردی باشد و از حضرت صادق علیه السلام وارد است که گفته اند اول ما یتحف به المؤمن فی قبره ان یقتر لمن تبع جنازته) اول تحفه ای که در قبر مؤمن میدهد آنستکه هر که جنازه او را تشییع کرده می آمرزد) پس بدن جهت سزاوار است که در شیع حنازه و موسیقی که میداند در قبرشان بدیشان تحفه می دهند سعی کند تا معمری که شامل حال تشییع کنندگان است فائز شود. و در حدیثی که در عذاب الاعمال روایت شده از رسول خدا صلی الله علیه و آله وارد شده که فرمود من شیع حنازه فله بكل خطوة حتی یرجع مائة الف حسنة و بعضی عنه مائة الف حسنة و یرفع له مائة الف درجة ۰۰۰۰ الخ) کسیکه تشییع جنازه ای را بر سر او راهبر گامی که برمیدارد تا برگردد بمحل خود صد هزار حسنه داده میشود و صد هزار حسنه از او محو میگردد و صد هزار درجه برای بلند میشود پس اگر نماز بر

مسئله ششم نیش قبر جائز نیست مگر اینکه شرعاً بدان احتیاج افتد یا حق از ورطه یا غیر آن متوقف به نیش قبر باشد مثل اینکه در زمین غصبی دفن شده باشد یا کفر او بارچه غصبی باشد یا مال معتد به ای در قبر افتاده باشد یا شهادت دادن متوقف بر رؤیت میت باشد مانند اینکه احتمال حفر شدن یا کشته شدن داده شود یا اینکه بدون غسل یا بیکفن دفن شده باشد و پس از نیش دفن و کفن او ممکن باشد

مسئله هفتم - هنگامیکه میت خاک شود از بدن آن اثری نماند بار کردن قبر آن جائز است و باین عمل بیش نمی گویند هر چند در آن استخوانهای متفرقه پوسیده ای باقی مانده باشد و جائز نیست اینگونه استخوانها را بیرون آورده بدون دفن گذاشت

مسئله هشتم - هرگاه علم و اطلاع بجنایت، متوقف بر تشریح میت باشد و جنایت چنان باشد که بر آن قصاص مرتب است و ورثه هم مطالبه قصاص نمایند تشریح جائز است و در غیر اینصورت هیچ وجهی جائز نیست. پس آنچه اطاء در باره تشریح مردگان انجام میدهند در حق آنها محمل حیات شده و آنرا عمل قانونی پزشکی مینامند و مرده را مثله می کنند جائز نیست اما سربخ مردگان برای تعلیم علم بشریح چنانکه امروزه در مدارس آنها و داسکده های طب معمول است پس آن جائز نیست اگر در باره میت مسلمانی باشد که مذهبش حرام بودن مثله کردن مردگان است و اگر میبکاهر باشد در این عمل حرمی دیده نمیشود پس سربخ بدن او جائز است. و باید دانسته شود که آموختن علم تشریح موقوف بر تشریح بدنهای انسانی نیست و سربخ بدن حیوانات پستاندار که شیر دهنده هستند برای این منظور کافی است، زیرا بدن حیوانات پستاندار با بدن انسان خیلی اختلاف ندارد مگر در اندکی از احوالی که متعلق به مغز و نخاع و بعض عضلات است پس برای تعلیم علم سربخ احصای تشریح بدن انسان نیست مگر در موارد خیلی کمی که سربخ بدن انسان غیر مسلمان کافی است

مسئله نهم - شهید هرگاه در معرکه قتل یقین و حوب غسل و کفین او ساقط نشود و بیمار بدو بجا آید و با همان لباس خودش دفنش میکنند و او چیزی نمی گویند مگر حرمه و کفشهایش. و اگر در میدان جنگ بمرد بدون اسکه مجروح شده باشد مثل کسیکه از دست کوشش و مصیبت باز در حاکم مرده باشد و از اسب افتاده باشد یا بجای مانده باشد یا زیر دست و پای اسب مرده باشد یا غیر اینها او بزر شهید است. و کسیکه مجروح شده ولی در میدان جنگ، مرده بلکه در خارج از معرکه بمیرد یا در همان معرکه ولی پس از اعیان جنگ بمیرد شامل حکم شهید میشود و اگر شهید در میدان جنگ برده دهنده شود بکشتن آن واجب است. و هر کسی که در جهاد یا دفاع از دین اسلام کشته شود خواه امر امام باشد یا نباشد شهید است و ضابطه آن تمام کسانیست که از آن انسان جنگ سرعاً واجب است و در آن کشته شود و میدان جنگ با اختلاف آن از وادوان حرب و معدنات مختلف میشود پس کسیکه در هواپیما در حالیکه بدشمن یا فوجی او هجوم میکند بمیرد شهید است هر چند هزار فرسخ یا زیادتر از میدان جنگ دور باشد و همچنین کسیکه رای اسب کشف حال دشمن می رود و در چند از بلاد مسلمین دور و در بلاد کفار بمیرد

و مستحب است که برای اهل مصیبت سه روز طعام بپزند و مکروه است که در نزد آنها چیزی خورده شود. و مستحب است برای وصیت کننده که از مال خود چیزی را وصیت کند که در عزای او صرف طعام شود. حضرت باقر علیه السلام هشتصد درهم برای عزاداری خود وصیت فرمود پس بعد از وصیت میت دیگر چیزی خوردن در نزد اهل ماتم مکروه نیست. و جائز است برای زنان که از برای عزاداری بیرون آیند هر گاه مشتمل بر مفسده ای نباشد و گرنه حرام است و جائز است نوحه گری و گریه کردن بر میت و گفتار نوحه گر در این مورد. و مکروه است نوحه گری در شب و حرام است که نوحه کرهذیان و بیهوده گوئی کرده باطل نوحه کند. و واجب است رضا و تسلیم و مستحب است صبر در مصیبت و مرگ خویشاوندان را ذخیره قیامت شمردن خصوصاً مرگ فرزند را و تعبید کردن و استرجاع کردن گفتن انا لله وانا اليه راجعون والحمد لله رب العالمین اللهم آجرنی علی مصیبتی و اخلف عالی افضل منها و تبسم کردن مصیبت زده و اظهار میل به طعام و چیز خوردن بارهقا و تسلی یافتن و خود را بصبر و ادا کردن و خود را بفراموشی مصیبت زدن و اظهار نکردن حزن و صبر نمودن بر بلا و تأسی به پیغمبران و اوصیاء و صلحاء کردن و اینکه شخص مصیبت زده متذکر شود مصیبت پیغمبر (ص) را و مصیبت خود را سبب بآن مصیبت کوچک بشمارد. و حرام است زخم زبان زدن مصیبت مؤمن و جزع و بیتابی کردن در مصیبت ناراضی و تسلیم نبودن و زدن دست را بران برای اظهار جزع و سزاوار است که مصیبت زدگی و لباس سیاه پوشانیدن و علامات حزن را پیش از سه روز اظهار نکند مگر زن که از برای شوهر تا انقضاء مدت عده که چهار ماه و ده روز است باید لباس ماتم بپوشد و مکروه است فریاد زدن و شیون کردن و آواز بواویلا و ذلت و هلاکت و ماتم زدگی و حزن بلند کردن و سبلی بصورت زدن و کندن مو و نوحه برپا داشتن در صورتیکه حافی تسلیم و رضا نباشد پس اگر این اعمال اظهار و اعلان عدم تسلیم و رضا باشد حرام است، و همچنین پاره کردن لباس در غیر مصیبت پدر و برادر و خویشاوندان، و جائز است گریه کردن بر مرده و اگر مصیبت بزرگ باشد و مصیبت زده با خودداری از گریه، غصه در گلویش گلوله میشود و حزن بر او شدت میگیرد در این صورت گریه کردن مستحب است، و مستحب است بر مؤمن گریه کردن و یتیم را تسلیه دادن و از باب ترحم دست بر سر او کشیدن و ساکت کردن او و قتیکه گریه میکند و در حدیث است از امام ابی عبدالله صادق علیه السلام که فرمود: هر گاه مؤمنی مرد و بالای جنازه او چهل نفر مرد از مؤمنین حاضر شدند و گفتند خدایا ما از این شخص جز خوبی نمیدانیم و تو یا حوال او از مآداناتری خدای تبارک و تعالی میفرماید شهادت شمارا اجازه داده نافذ شمردم و آنچه از گناهان او که من میدانم و شما نمیدانید برای او آمرزیدم استی)

اما آنچه در زمان مأمول شده که این کلمه اللهم لا اله الا خیر او انت اعلم به منا را بر قطعه کرباس یا کاغذی بخط چهل نفر از مؤمنین مینویسند و در کفن میگذارند هیچ اثری در شرع ندارد و آنچه که در غراخانهها معمول شده که چیز

آن جباره گذارد تشییم می کنند چنانچه او را صد هزار ملك در حالیکه تمام آنها برای او استغفار می کنند تاوی اوقیر برانگیخته شود. و کسیکه بر میتی نماز گذارد براو نماز گذارند جبرئیل و هفاد هزار ملك و گناهان گذشته او آمرزیده شود و اگر بایستد تا موقعیکه آن جنازه دفن شود و خاک بروی آن بریزد بر میگردد از شیيع جنازه در حالیکه او را هر قدمی ارجائیکه برای تشیيع برداشته تا برگردد بمنزلش قیراطی اراجر باشد و قیراط ماسد کوه احد است که از اجردر میزان اعمال او امکنده میشود. اخبار دو این مورد بسیار است، و مستحب است که تشییم کننده برنگردد با اردن میت فارغ شود و اینکه پشت سر جنازه بادر یکی از پهلوهایش راه برود و مکروه است جلوی جنازه رفتن و سوار شدن بدون عذری مگر در برگشتن. و مستحب است که هر که جنازه ای را تشییم می کند در حمل جباره شرکت نماید و چهار گوشه آنرا بگیرد. و تریب آن این است که اول تابوت را از جانب راست میت حمل کند و آن طرف چپ نابوت است پس جلوی نابوت را بگذازد روی دوش راست خود سپس عقب چپ نابوت را بردوش راست خود بگیرد آنگاه بعد از راست تابوت را بردوش چپ خود گرفته در مرتبه چهارم جلوی آبرار دوش چپ خود حمل کند و کفایت می کند که ابتدا بجانب راست نابوت کند آنگاه عقب راست نابوت سپس عقب چپ نابوت آنگاه جلوی چپ نابوت را دور نماید بعکس ترتیب اولی و اینکه هر طور که بخواهد تریب عمل آورد و مستحب است که در وقت دیدن جنازه طلب آمرزش کند برای مؤمنین و مؤمنات، دعا در باره آنها نماید و از جمله بگوید: **الحمد لله الذی لم یجعلنی من السواد المخترم** (سواد مخترم عبارتست از مردگان و هلاک شده گان) و مکروه است که در دنبال جنازه آتش روشن کرده و مجمره برافروزد مگر اینکه شب باشد که در این صورت چراغ روشن کردن عیب ندارد. و مستحب است کسیکه جباره را شیيع می کند شش نامت را در احوال گذارد

مطلب هشتم در مرتب و آنچه بدان متعلق است، مستحب است تعزیت و سلیمت گرفتن مرد و زن از اهل میت و خصوصاً زن فرزندان مرده را پیش از دفن و بعد از آن و از صاحب میت نیز دوش می گذارند و کفایت است در آن که صاحب میت او را بوسه دهد و عبارات تعزیت و تسلیت که از ائمه علیهم السلام وارد است بسیار است از آن جمله فرموده است حضرت صادق علیه السلام است بر آنکه سر زن مرده و دفرمود حداد. از آن جهت است که عزت و کرامت خدا برای او بسیار است از پست و چون خمر شدن حرم و استغاثی آن مرد بحداد و رسیدن گشت بطرف او فرمود: رسول خدا «این مرد آنرا نمی خواهی بوسه دهی» ای آن مرد گفت بفرم چون بود امام فرمود در مقابل او معصیت است بپایب الا انه الا انه و رحمت خدا و شفاعت رسول خدا که هیچ کدام آنها را استانده اند و بوسه بخواهد شد.

و وقتی آن حضرت بدین گروه می رفت که مصیبتی بدیشان رسیده بود فرمود: خدا این مصیبت را جبران کرده و بر شما گوارا نماید و عزای شما را بیکو فرماید و رحمتان شما و رحمت کند آنگاه برگشت

غسل بکرو زنه یکروز چنانکه خواهد خواهد آمد و در اخبار از اینگونه غسلهای مسجعی انواع زیادی بالخصوص ذکر شده که از آنهاست غسل جمعه پس آن مستحب مؤکد است جتی بعضی قائل بوجوب آن گشته اند و آن غسلی است که در هر جمعه روز جمعه مینمایند و مناسب است که آنرا غسل هفدهگی نامند و وقت آن از اول طلوع فجر است تا زوال و هر چه بزوال نزدیکتر باشد افضل است مگر کسیکه صبح رود بکوه جمعه کرده و بعد از فجر بمسجد برود پس البته در اسصورت جلو انداختن آن افضل است پس اگر از وی غسل فوت شده قضای آن را عصر جمعه یا روز شنبه بجا آورد و کسیکه اربش آمد عذری یا نیافتن آب در روز جمعه بترسد مستحب است که آنرا روز پنجشنبه مقدم دارد؛ و از جمله اغسال مستحبه غسلهای ماه رمضان است و آن غسل کردن هر شب طاق است مثل شب اول و سوم و پنجم و هکذا؛ و تاکید شده در شب اول ماه رمضان و شب نیمه و شب هفدهم و نوزدهم و بیست و یکم و بیست و سوم و مستحب است در آن دو غسل یکی قبل از غروب و دوم وقت طلوع فجر. و از جمله آنها غسل عیدین است و آن غسل شب عید فطر و روز آن و روز عید اضحی است. و از آنهاست اغسال متفرقه در ظرف سال و آن غسل روز عرفه و شب نیمه رجب و روز مبعث است. و روز مبعث بیست و هفتم رجب است چنانکه در رکن اول گذشت و شب نیمه شعبان و روز عید غدیر و آنروز هیجدهم ماه ذی الحجه است و روز مباحله و آن روز بیست و چهارم ماه ذی الحجه است و از جمله اغسال مستحبه است برای بعض افعال و آنها غسل احرام است و غسل برای زیارت پیغمبر ص و برای قنوتنامه علیهم السلام و برای قضاء نماز کسوف و باشرطی که در کتاب نماز خواهد آمد ان شاء الله و برای توبه از گناهان که بش از توبه باند غسل کرد و برای نماز حاجت و برای نماز استجاره که ذکر آن خواهد آمد. و برای دخول حرم و مسجد الحرام و کعبه مشرفه و مدینه منوره و مسجد پیغمبر صلی الله علیه و آله و از اغسال مستحبه است شستن مولود جدید الولاده که برای ویش مستحب است یا کسیکه او را امر کند و اگر ولی نداشته باشد بر غیر او که بایناً در موقوف ولادت طفل مستحب است که او را غسل دهد اگر ترك شستن برای او ضرری نداشته باشد و اگر محتمل ضرر باشد بر ولی طفل یا کسیکه قائم مقام اوست یا سایر کسانی که در آنجا حاضرند واجب است که برای دفع ضرر از طفل و حفظ سلامتی و حیات او او را بشویند.

مبحث سوم در تیمم و آن طهارت ترابیه است

دانستی که در بعض موارد زمین از پاك كنده هاست از نجاست؛ بکیفیات مخصوص بخود و در اینجا خواهی داشت که زمین از حدث نیز در احوال معینه ای پاك كنده است و تطهیر با آنرا تیمم می گویند و باین اعتبار خاک نیز مانند آب مطهر است و تفصیل آن مستدعی اموری است:

اول- کیفیت تیمم آنست که تیمم کننده هر دو دست خود را بک مرتبه بر زمین میراند و با آنها صورت خود را در رستنگاه مونا طرفینی بالا مسح میکند آنگاه پشت

میخورند مکروه است اگر میت بدان وصیت نکرده باشد. و این عاداتی که اقامه داشته و اجرا مینمایند و امش را فاتحه خوانی میگذارند و قرآن را جزو و جزو کرده و بر واردین بهراخانه تقسیم می کنند در شرع چیزی بخصوصه در این باره وارد نشده و آنچه در نزد ربان متعارف و مرسوم است که مجالس نوحه خوانی و تعزیه داری تشکیل میدهند و بر سیه های خود لطمه رده و صورت خود را میخراشند و موهای خود را می کنند حرام است و هیچک از این اعمال بر هیچ میتی جایز نیست جز بر حسین علیه السلام و فقط اظهار جزع و شدت حزن بر آن جناب و در مصیبت آنحضرت جائز است که تمام مصیبت ها در مقابل آن کوچک و آسان شده و مانند چنین مصیبتی از زمان آدم تا کنون حادث و واقع نشده آن هم در راه خدا ! پس جائز است که در این مصیبت مردان و زنان سیه بریند بشرطی که مردان بسیه زنان نظر نکنند و مستلزم اذیت و ضرر نشود و موجب نفرت غیرمسلمانان از اسلام و انکار کردن آن و طعن زدن آنان بر اسلام نگردد و اقامه عزای آنحضرت حسین علیه السلام بشدیدترین وجهیکه ممکن است تا آنجا که مستلزم مقصد نگه و مشتمل بر حرامی نشود از افضل مستحبات است و آنچه در این زمان متعارف شده که بالای قبور مرده گان چراغ روشن کرده و قرآن روی آن میگذارند و در نزد آن قرآن میخواند و آنرا رینت میدهد اینها امور است که مشروع نیست و مصی بدان وارد شده. و کفاره بریدن زن موی خود را در مصیبت کفاره افطار ماه رمضان است و در کندن آن و خراشیدن صورت و پاره کردن مرد لباس خود را در غیر مرگ پدر و برادرش کفاره قسم است اضافه بر آنکه عمل حرامی انجام داده و مر نکب گناه شده. و بناء احکام میت در باره مسلمانان جاری میشود و بر کفار جاری نمیکردند زیرا کفار را به غسل باید داد و نه کفن کرد و نه نماز برایشان خواند و نه در قبرستان مسلمین آنها را دفن کرد و کسیکه خود را بکشد حکمش کافر است

نوع ششم - غسل مس میت

از اغسال واجبه غسل مس میت است پس از اینکه میت سرد شود و قبل از اینکه او را غسل دهند اگر مسلمان باشد و اگر از کسانی است که غسل دادن او واجب نیست باشد کفار، اگر آنها را غسل دادند غسل دادن آنها واجب غسل مس میت را ساقط نمی کند، و بقیه مس این غسل و اغسال واجبه بر زیدگان آنست که این اغسال از شرائط نماز و وضو اند پس اگر مکلف نماز بخواند در حالیکه غسل جنابت یا حیض یا غیر اینها را نکرده باشد نمازش صحیح نیست اما غسل مس میت خودش واجب است و بترك آن هم نماز صحیح است هر چند تارك آن گناهکار است و اگر مس کند از میت قطعه ای را که در آن استخوان باشد غسل مس میت بر او واجب است خواه آن قطعه از زنده جدا شده باشد خواه از مرده پس بر اطباء و جراحان واجب است که غسل مس میت کنند اگر قطعه ای را که از مریض جدا میشود و در آن استخوان است مثل دست و پا پس از آنکه سرد شده مس کنند

و قسم دوم از اغسال مستحبیه

اغسال مستحبیه بسیار است. و از اخبار استحمام بدست می آید که مستحب است

پس از دخول وقت باز هم در اول وقت مشروع نیست اگر امید زوال عذر در اثناء وقت داشته باشد اما در صورت قطع داشتن بزائل نشدن عذر پس در این صورت تیمم در اول وقت صحیح است و اگر عذر در اثناء وقت زائل شد تیمم میکند و با ضیق وقت تکلیف همان تیمم است، و واجب است تاخیر انداختن تیمم هر گاه امید زائل شدن عذر را دارد تا وقت تنگ شود.

پنجم- در آنچه میتوان بدان تیمم کرد و آن زمین است هر چند زمین بوره یا کچ یا غیر آن از معادنی باشد که اسم معدن بر آن صدق نمیکند مگر بعد از استخراج و سوزانیدن یا آب کردن، و مکروه است تیمم کردن بر زمین شوره زار و همچنین بر یک، اما بعد از آن که بوسیله سوزانیدن از اسم زمین خارج میشوند و اسم دیگر بدانها اطلاق میشود مانند سرمه و زرنیخ و کچ و نوره نمیتوان تیمم نمود و همچنین بعدی که خود بخود بر روی زمین آشکار شود مانند آهن و مس و دغال سنگ و نمک، و اما خاک سوخته ای که از سوختن، اسم معدن بروی اطلاق نمیشود و فائده ای ندارد او را جز ساسک و ار اسم خاکی خارج نشده همچون آجر و سفال پس تیمم بدان جائز است مانند خاک خالصی که در زمین جداست. و سنگ های رخام و بلاط و برام و اقسام سگهای مرمر (رخام و برام و بلاط نوعی از سنگ اند) پس آنها نیز مانند خاکند و اسم معدن بر آنها صدق نمیکند پس تیمم بآنها جائز است و تیمم بسائر گردها مانند آرد و اشتهان و نشاره و غیر آن میتوان تیمم نمود. و کسیکه خاک پیدا نکند واجب است که تیمم کند ببارلباس یا فرش یا مال حیوان چهار پا یا غیر آن و بین هر کدام مخیر است و اگر غبار هم پیدا نشد پس بگل تر و اگر ممکن باشد آنرا حشک کند و تیمم بآن واجب است و واجب نیست که گل را از دست خود پاک کند بلکه با همان صورت و دستهای خود را مسح می کند هر چند گلی شود.

ششم- کسیکه آب نیابد و احتمال دهد وجود آب را در اطراف خود واجب است که آن را از چهار جانب خود طلب کند در زمین هموار دو تیر پرتاب و در زمین ناهموار یک تیر پرتاب و اگر علم سودن آب داشته باشد جستجوی آن از وی ساقط میشود (و تیر پرتاب از صد قدم زیاد تر نیست) و اگر بعد از اینها با سبباً احلال کند طلب نکند و با تیمم نماز گذارد پس معلوم شود که آب در آنجا نبوده باید بظہیر کرده و بار بار اعاده کند چه در وقت باشد و چه در خارج وقت.

هفتم- کسیکه سم کند و پیش از شروع نماز آب پیدا کند بسمش نمیشکند و باید وضو گرفته نماز بخواند و کسیکه پس از فراغ از نماز آب پیدا کند پس اعاده بر او واجب هر چند در وقت باشد و کسیکه در اثناء نماز آب پیدا کند پس اگر پیش از رکوع است قطع کردن نماز و وضو گرفتن اولی است و اگر بعد از رکوع است نماز خود را تمام میکند و اعاده ندارد.

هشتم- اگر جنب تیمم کند آنگاه حدب اصغر از وی سرزد برای نماز دوم تیمم بدل از غسل بر او واجب است و وضو هر چند عذر او چندین روز ادامه داشته باشد تیمم- جمیع آنچه شکننده طهارت آبی است غسل و وضو تیمم را نیز نمیشکند و

کف راست خود را با شکم کف چپ خود مسح می کند سپس پشت کف چپ خود را با شکم راست مسح مینماید و اگر تمام صورت عوض پیشانی و بشام ذراعین بجای دو کف مسح بکشد اولی و اکمل است. و اگر دو ضربت بزند بجای یک ضربت افضل است

و فرقی نیست بین اینکه این تیمم بدل از وضو برای محدث از حدث اصغر باشد یا اینکه بدل از غسل برای محدث بعد از اکبر. و اگر مریض از تیمم کردن عاجز باشد کس دیگر او را تیمم میدهد باین طریق که دستهای خود را بر زمین میزند و با آنها روی مریض و دستهای او را مسح مینماید و اگر ممکن باشد عیبی ندارد که دستهای خود مریض را بر زمین زده و بصورت و دستهای او بکشد. و در تیمم مثل وضو نیت شرط است و همچنین استدامه نیت شرط است تا وقتی که از آن خارج شود و در تیمم ترتیب بجز شرط است چنانکه ذکر کردیم و آن این است که اول ابتدا کند بمسح صورت و دوم بمسح دست راست و سوم بمسح دست چپ و اگر خلاف کرد تیمم باطل است

دوم تیمم مشروع نیست مگر بجهت عذری از قبیل نبودن آب اصلاً یا آب هست ولی نمیتوان آنرا بدست آورد مثلاً اینکه در چاه است و اسباب و وسیله بیرون آوردن نیست یا اینکه در ملک غیر است و او مباح نکرده و بولی هم نیست که بخرد یا اینکه از استعمال آن شرعاً ممنوع است بجهت مرضی که از استعمال آب بر آن میترسد که بهلاکت بینجامد یا طول بکشد یا مرض را سخت تر کند یا بجهت سرما که با وجود آن استعمال مشقت دارد یا اینکه در صورت و دستهای او تغییر رنگی دهد و پوست پوست کنده یا غیر اینها. یا بجهت سگی وقت مثل کسیکه صبح از خواب بیدار شده و جنب است بحیثی که اگر غسل ببرد از آفتاب طلوع می کند و وقت نماز فوت میشود پس واجب است که تیمم کند. و اگر کسانی که دارای این عذرها هستند و تیمم بر آنها واجب است باز خود را بر حمت وضو گرفتن و غسل کردن بدارند آن وضو و غسل مؤثر در رفع حدیست و عباداتی که صحت آنها موقوف و مشروط بطهارت از حدث است از اسنان صحیح نیست. اما اگر مقدمه وضو و غسل مشکل باشد خود آن مثل کسیکه نفس خود را بنحاطره اندارد و آب از چاه بیرون آورد یا بول گزافی دهد و آب بحدی بطوریکه دادن آن بول و بدست آوردن آب ضرر بحالش باشد پس وضو و غسل آن صحیح است

سوم اگر آب یافت شود مگر با قیمت زیاد، واجب است که آنرا بحدی مگر اینکه قیمت آب بمصر بحال مشتری باشد حالا و مالا. و هر که با خود آبی داشته باشد که در استعمال آن در طهارت و مسابا باشد یا بیهوشی که ضرر بجان خود او یا نفس معسر مه ای برسد مانند عطشی که مگر بهلاکت یا مشقت زیاد شود در این صورت واجب است تیمم و نگاه داشتن آب برای دفع ضرر و اگر با او آبی باشد که کافی باشد مگر برای ازاله نجاست از بدنش و لباس که سار اوست یا برای طهارت، واجب است که با آن ازاله نجاست کند و تیمم نماید و اگر با او آبی باشد که برای تمام کردن وضو کافی باشد مثل کسی است که اصلاً آب ندارد

چهارم- قبل از دخول وقت نماز تیمم مشروع نیست و اگر کرد باطل است. اما

تذکر

روزی که ما شروع بترجمه و چاپ این کتاب مبارک نمودیم تصور میکردیم که علاقمندان بحقایق عالیہ اسلام که این کتاب حاوی برخی از آن است ما را در این راه کمک میکنند لذا با ایسکه از اول قصد داشتیم این کتاب را با حروف ۱۲ چاپ کنیم بخواہش بعض از دوستان مصمم شدیم کہ با حروف ۱۸ بطبع برسانیم در ضمن عمل معلوم شد کہ استقبال شایانی از اینگونه کتب نمیشود و در جامعہ ماروچ تشخیص خوب و بد تقریباً مرده بلکه بالعکس مطبوعات فاسد و مفسدہ مانند رمانهای مفسد اخلاق و مجلات اشاعہ و حشاش یش از این مطالب خریدار دارد و ما اگر میخواستیم این کتاب را با این حروف چاپ کنیم عدد صفحاتش از ۵۰۰ هم تجاوز می کرد و بودجه ما برای این منظور کافی نبود و کمکی کہ از متدینین مخصوصاً جناب مؤلف دامت برکاتہ انتظار داشتیم تا این تاریخ نرسید لذا مجبور شدیم کہ مقداری از آن (باب چهارم و باب ششم) را با حروف ۱۲ چاپ کنیم و چون بواسطہ مشکلات مطبعی ناچار بودیم دو قسمت کنیم و عدد صفحات را با فرض تخمین معلوم نمائیم بدامن این دو قسمت از عدد ۱۸۴ تا ۲۰۹ فاصله ده ناشی از تفاوت بین حروف ۱۲ و ۱۸ است اتفاق افتاد معہذا خوشوفتیم کہ حروف نو و سال ۱۲ حران ربزی آن را کرده و برای خوانندگان ما تفاوتی از این حیث نیست.

مترجم

اختصاص تیمم از سائر طهارت‌ها باین است که با وجود آب و تمکن از استعمال آن یعنی برطرف شدن عذر، اثر تیمم باطل می‌شود پس جائز نیست با آن به نماز داخل شد پس زوال عذر نسبت به تیمم یکی از نواقض است که فقط مخصوص تیمم است

دهم- جائز بلکه مستحب است برای نماز میت تیمم کردن هر چند نابودن عذر و وجود آب باشد و با جنس تیممی نماز نمیتوان خواند هر چند بعد از آن عذری پیش آید که موجب تیمم شود. و مثل این است کسی که از او حدی سرزده که هرگاه بخواند بخوابد مستحب است که تیمم کند و اگر آب پیدا کند و عذری هم نداشته باشد پس مخیر است که برای خوابیدن وضو بگیرد یا تیمم کند و البته وضو افضل است

یازدهم- اگر در حائضی محدث حدث اصغر، جنب، و میتی حاضر شوند و آبی باشد که برای یکی از آنها کافی است پس اگر آن آب ملك یکی از آنهاست مخصوص خود اوست و جائز نیست آرا بدیگری مباح کند. و اگر آب مباحی است جائز نیست که محدث حدث اصغر با آن آب پیشدستی کند یا اولیاء میت بلکه این آب مختص جنب است و همچنین است هرگاه شخص چهارمی آن آب را باین سه کس مباح کند و کسی را تبس نکند که باز مختص جنب است

دوازدهم- جائز نیست پس از دخول وقت نماز، عمداً جنب شود برای کسی که میداند که آب پیدا نخواهد کرد یا اینکه برای او عذری پیش آمده که نمیتواند آب را استعمال نماید تا اینکه فریضه نماز را ادا کند و اگر عمداً خود را جب کرد گناهکار است و باید تیمم کند و نماز بخواند و اعاده بر او نیست. اما پیش از دخول وقت نماز واحد عمداً جنب شدن برای کسی که میداند بعد از آن آب پیدا نمی‌کند یا نمیتواند آب استعمال نماید پس در این عمل او گناهی نیست و حکم آن بعد از دخول وقت فریضه، تیمم است و نماز خواندن با آن تیمم و اعاده ندارد و مثل آن است عمداً جنب شدن در ماه رمضان برای کسی که میداند آب نیست یا پس از جنابت معذور خواهد شد پس داخل روزه خو- میشود به تیمم و گناهی بر او نیست و روزه اش فضا ندارد

سیزدهم- کسی که اردحام روز جمعه مانع خارج شدن او از مسجد شود و ناگهان حدی از او سرزند و ممکن باشد در آنجا تطهیر نماید تیمم میکند و نماز جمعه را بجای آورد و اعاده ندارد و کسی که عمداً در چنین حالی حدی از او سرزند پس حکم او نیز چنین است هر چند در تعمّد حدث گناهکار است

چهاردهم- تیمم قائم مقام وضو و غسل است در چیزهایی که غسل و وضو برای آنها واجب یا مستحب است. و کسی که با تیمم خود با شرائط آن نماز گذارد از او مجری است و قضا و اعاده از وی ساقط است و کفایت میکند او را تیمم از طهارت‌های آبی (وضو و غسل) و لوده سال یا بیشتر باشد مادامیکه عذرش باقی است در هر چیزی که طهارت آبی شرط است اعم از عبادت و غیر آن

باب چهارم

در طهارت باطنی و باقی انواع طهارتها

همچنانکه کلمه طهارت بر نظافت و پاکیزه گی از کثافات و پلیدیهای ظاهری که در لباس و بدن و غیر آن است اطلاق میشود همچنین بر پاک شدن از گناهان و پلیدیهای باطنی و زائل نمودن هر گونه زشتی و تبدیل آن بعمل میگویند و اطلاق میگردد و فرآن کریم بدین معنی تصریح نموده در آنجا که میفرماید (انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیرا) خدای متعال میخواهد از شما اهل بیت پلیدیها را زائل کرده و شما را بتمام معنی پاک و پاکیزه کند (بعد از اینکه بزبان بیعمر میفرماید که در خانه خود نشسته و تبرج و خود آرائی نمایند و نماز را برپا داشته و زکوة را بدهند و اطاعت خدا و رسول نمایند، این طهارت شامل حال ایشان میشود پس معلوم شد که مراد از رجسیکه خدا رائل کردن و از زمین بردن آن را خواسته، همان پلیدی باطنی از معصوب و اخلاق دمیعه بسوء نیت و خبیثت نفس است و اینکه تطهیر همان تریبه را این معاصی است و دفع رزائل نمودن آن بوسیله طاعت ها و متخلی شدن باخلاق حمیده و حسن نیت است و مانند این آیه راجح تعالی در سوره بقره فرموده (ان الله یحب التوابین و یحب المتطهرین) خدا دوست دارد توبه کنندگان و دوست دارد پاکیزگان را، اگر معصوم از منظر بن کسان نباشد که گناهان را بوسیله توبه ریشه کن کرده و با انجام دادن اعمال حسنه بحال اعمال بدستمان خود را بدل بحسنات کرده باشند.

تعمادات کرده اند که در کتاب طهارت فقط بدینچه گذشت اقتصار و قراعت نمایند در صورتی که کتب فقه و ابواب آن همگی طهارت و تطهیر است، متاخر بن از اسرار ص ان الله علمیم در این باره آن اداره اهلان در ده اند که آنچه را هم ده معنی خاص و ارتباط ناگسستنی بکتاب طهارت داشته، مانند مسائل استحمام و زست کردن و مکان و منزل و غیر آن را قلم انداخته اند و نرسد بطهارت باطنی و نجاسات نفسانی که تطهیر از آنها واجب است، مادر اسجالات الله بن مطلب را یاد آوری مینمائیم سپس چون مسائل خوردنی ها و نوشیدنی ها اسرار و احکامش مشابهتی تام با اسرار و احکام مسائل طهارت از نجاسات دارد و مناسب است که آن را در اینجا

و شرح هر يك در باب مخصوص بخود خواهد آمد . ما در اینجا طهارت و پاکی از بعض کنافات و نجاساتی که در باب مستقلی از ابرافه ذکر نشده میآوریم .

فصل دوم

در ذکر جرائمی که تطهیر از آنها واجب است

واجب است قلب و جوارح را از تمام جرائم و گناهان چه صغیره باشد و چه کبیره تطهیر نمود ؛ صفائز و کبائر از معاصی ، و بوع مسفل نیستند بلکه هر معصیتی نسبت بمافوق خود صغیره و نسبت بمادون خود کبیره است و در حدیث وارد است که (لا کبیره مع الاستغفار و لا صغیره مع الاصرار) با استغفار هیچ گناهی کبیره نیست و با اصرار و رزیدن هیچ گناهی صغیره نیست ، اخبار در شبهه از گناهان کبیره مختلف است و این اختلاف با نظر اعتبار ارباب و سمت امور است در بعض اخبار کبائر هفت است نقل بعضی که کشیدن آن حرام است و عاق والدین . و خوردن ربا . و عبرت بعد از هجره (و آن سابقین شدن در بادیه ها و جاهائی که خالی از علم و ایمان است پس از آنکه در شهرستایی سابقین بوده که در آن ها تحصیل علم و ثبات بر ایمان امکان داشته) و تهمت زدن و سبب زدن بزن محصنه . و خوردن مال یتیم ، و فرار از حنك ، و در حدیثی در هفت سر معصیه های دیگر اضافه شده که آنها سر ك آوردن بخدا ، و مایوسی از رحمت الهی ، و ايمان بودن از مكر خدا ، و سحر کردن و زنا ، و قسم خوردن غم و س فاجره است (و ان كفن لاله و مای والد دروغی است و شهادت زور و دروغی دادن و كتمان شهادت ، و شرب خمر عمدی ، و بر زدن بر نهام یا جری از و احبات نمودن و شكستن بیمان . و قطع خویشاوندی ، و در حدیث حصر در (ح) آنچه برای ما مود ، و شست این بود . كشتن نفسی كه خدا بعالی آنرا حرام كرده ، و با وسوسه و وشیدن خمر ، و عاق والدین شدن ، و فرار از حنك ، و مال یتیم را ، سلام خوردن ، و خوردن مردار و خون . گوشت خوك و آنچه كه بدون بردن اسم خدا دبح شده بدون ضرورت ، و خوردن ربا پس از آنكه بر حرمت آن اطلاع حاصل كند ، و خوردن رشوه ، و قمار و تم روشی در كیل و میزان ، و تهمت زدن بزن محصنه ، و لواط و شهانت دروغ . و مایوس از رحمت الهی بودن ، و ايمان بودن از مكر خدا ، و ناامیدی از رحمت پرور گار ، و كمال كردن بسته حاران ، و ركون و تکیه كردن بدیشان و قسم بیهوده بخدا خوردن . و حبس حقوق مردم در حال

یاد آور شویم تادوباره مجبور نباشیم که آنرا در محل ذکر احکام اطعمه و اشربه و صید و ذبحه بر ترتیبی که فقهاء در کتابهای خود آورده اند ذکر نماییم بهمین نظر در همین باب این کتاب آن مطالب را یاد آور میشویم و آن را در فصولی چند بنظر مطالعه کنندگان خود میرسانیم .

فصل اول

در اینکه تمام ابواب فقه و کتب آن طهارت و پاکیزه گی است آنچه در کتب فقهی از احکام شرعیه است موضوع پاکیزگی ظاهری و باطنی مال و جان انسان و فرد و جماعت وی و جمیع شؤون زندگی او میباشد و آنچه بدین موضوع دخالت دارد .

پس نماز برای پاکیزگی قلب است از وسوسه های شیطانی و تنزیه نفس از آلودگی ها و شوائب دنیوا انگیزهای نافرمانی، و تهذیب عقل از دواعی غرور و طغیان، و ریاضت دادن بدن و روان در طاعات خدای رحمان. و زکوة پاک نمودن مال و نمودن آن است، و روزه تطهیر باطن از آنچه از فضولات مضره باقی مانده و تطهیر روح از آنچه بدان علاقه دارد از مادیاتی که اگر روزه آنرا از بین نبرد صفای روح تیره گشته و آنرا از مقام شامخ خود بحضیض مادیت ظلمانی پائین میآورد، و حج تطهیر و پاکیزه کردن انسان است از هر چیزیکه دردنیاست تا نسبت بخالق کریم خود و ارسته و مخلص شود، و جهاد: برای جمیع انسانی تطهیر از لوث شرك و کثافات الحاد است. امر بمعروف و نهی از منکر پاک نمودن انسان است در جمیع اطوار دنیوی و اخروی وی و تهذیب جامعه بشریت است از آنچه موجب بدبختی اوست و سوق جامعه انسانی است بهر گونه صلاح و فلاح. و احکام معاملات تطهیر و پاک کردن تجارتهای کاسی ها از هر چیزیکه موجب اخلال آن است، و احکام نکاح تطهیر فروج و انساب و نسل است از آنچه بحال وی مضر باشد، و احکام مواریث و قضاء و تطهیر از هر گونه خصومت و نزاع است. و حدود، تطهیر از دست اندازی مفسدین با اموال و اعراض است. و قصاص و دیات تطهیر از مفساد قتل و جنایات بوده و موجب حفظ حیات جامعه انسانی از دستبرد اشرار و تبه کاران میباشد. و همچنین هر حکمی چه جزئی باشد و چه کلی برای تطهیر جتهی از جهات انسان وارد شده یا برای دفع مفسده ای و یا برای جلب مصلحتی.

اینها آن گناهانی است که در کبائر گفته اند. و در اینجا گناهان و معصیت هایی است که کوچکتر از اینهاست هر چند در نفس خود بزرگ است و آنها بدین ترتیب ذکر میشود: ترك واجبات. واحداث بدعت. و نشستن در مسجد در حال جنابت یا حیض، و پوشیدن لباس حریر و طلا برای مردان (پوشیدن لباس حریر در جنگ و در موقع ضرورت مستثنی است) و خوردن و آشامیدن در ظرفهای طلا و نقره و استعمال آنها، ساختن آلات لهو و بدعت و بازی (مانند عود و طناب و رولان و زنجیر هائیکه در عراداریها زنجیر زبان استعمال میکنند و بوق و دف و تیر زینی که در ویشها استعمال مینمایند و در اندود و زر کوب کردن طرفها و بکار بردن آنها و صورت سازی صاحبان روح (عکس های فوگرافی استنساخ میشود) و ساختمان کردن برای اینکه بر مردم تناول کرده برایشان مباحات نماید، سبک شمردن مردم خصوصاً امرای که اینک از سبک شده رن عرش امر معروف و نهی از منکر باشد و تراشیدن ریش. و قمار و شرط بندی مکرر در مسابقه تیر اندازی (ببار آنچه در کتاب جهاد و فتنون حرب خواهد آمد ان شاء الله تعالی) و استغری که متضمن عذبه غیبی باشد یا فحش داده یا تشویق بحرانی باشد یا دیگر خط و خال و حسن جمال زن معنی باشد که از وی پرده دری نماید (گفتگوی حسن و جمال و خط و خال زن با معنی و عذر خواندن و نسبت نیک و بد دادن و آنچه متضمن مباحه است یا نوره های شعرا و در شعر عصبی ندارد زیرا دروغهای شعری صورت صدق و راستی ندارد پس گفتن آن هم عیبی ندارد و مشهور است که شیرین ترین شعرها دروغ بن آن است (الذی اعذبه) و طول بوجه کردن و گوش دادن بآن نوحه بیهوش کردن (و آن آواز خوابی اهل غسوق و لهو و اعیان است و مانند طریقی که در نزد ایشان متعارف است نه اینکه مطلقاً آواز خوب و بهتر از جمعی که تا وارد عهد گناه باشد. هر چند در نفس انسانی ایجاب کند تا حدی که بطور سرمد بگذرد و هر شاعر شرعی باشد آواز خوب خواندن مستحب است و در احادیث وارد شده که حضرت بنی ابن الحسین علیهما السلام قرآن را تلاوت میفرمود بسیار بود که کسیکه از ردیف آن حجاب عبور میکرد از صدای خوش آن حضرت بیهوش میشد. و هم از آن بزرگوار مردی از خریدن کبیر خوش آوازی سؤال کرد حضرت فرمود چه ضرر دارد اگر آنرا بخری که به شب را ساد بوی آورد. و در این اخبار وارد شده که در قرآن با و از خود نرجع بده که خدا آواز خوش را دوست دارد، و جاکشی کردن. و مساحقه (بهم مالیدن) و آن اکثفا کردن زنان است بزنان) و با

توانائی، و دروغ گفتن، و تکبر کردن و اسراف و ولخرجی، و خیانت کردن و کتمان شهادت و حقیر شمردن اولیاء و دوستان خدا. و استخفاف و سبک شمردن حج: و اشتغال بلبویات و اصرار بر گناهان صغیره داشتن.

در خبر صحیح آمده است که: کبائر آن گناهانند که خدا بر آنها وعده آتش داده پس بدینقرار معاصی آتیه الذکر در کبائر داخلند و آنها عبارتند از: حلال شمردن حرام و حرام کردن حلال، و مانع شدن از اینکه ذکر خدا در مساجد شود، و سعی کردن در خرابی مساجد، و کتمان حق، و رشوه گرفتن برای کتمان حق، و توقف کردن در بلاد کفر در حالیکه تمکن از خروج آن دارد، و مشاقه و اذیت کردن رسول صلی علیه و آله، و غیر راه مسلمانان رفتن، و گردنکشی از عبادت خدا، و راه مردم را بریدن بدزدی و غیر آن، و تحریف کلمات الهی از مواضع آن، و تکذیب آیات خدا، و شکستن پیمان و قطع رحم. و نسبت داشتن دختر به خدا دادن، و شرک بعضی از حدیث سبعا نه و تعالی، و مرتد شدن پس از ایمان آوردن و افترا بر خدا بستن و اذیت کردن رسول خدا و مؤمنین و باطل کردن آیات خدا و بر گرداندن از آن، و فرار از جنگ مگر برای کسی که بمنظور نبرد جایگاه بهتری میجوید یا کسیکه میخواهد بار دوی مسلمانان ملحق شود، و تخلف از جهاد، و دورویی، و گردنکشی بر کسیکه او را امر بتقوی کرده و غرور جاهلانه او را از پذیرفتن حق باز دارد، و منکر آیات خدای تعالی شدن در مقابل کسیکه آیات خدا را بر او میخواند تا حدیکه بخواهد بر خواننده آن آیات ببرد، گردنکشی کردن در زمین بغیر حق، و در باره خدا بدون علم و اطلاع گفتگو کردن و اجتراسیئات. و اقتراف فواحش. و نسبت عبت به خدا دادن در آفرینش و اینکه آسمان ها و زمین را بیاطل آفریده و تهمت دروغ زدن، و گناه باینطریق که آیات الهی که بر او خوانده میشود بشنود سپس مصراً گردنکشی کند مانند کسیکه آنرا نشنیده مثل اینکه گوشه اش سنگین بوده، و استهزاء و مسخره نمودن نماز و عبادات، و ترک نماز کردن و بمساکین و محتاجان طعام ندادن. و ارباب شهوات فرورفتن در شهوات، و اکتساب گناه نمودن و تهمت زدن بر بیگناه، و نسبت دادن عمل زشتی بکسیکه آنرا مرتکب نگشته، و غیر اینها از محرماتیکه در قرآن کریم ذکر شد. و خدا بدان ها وعده آتش داده و انشاء الله بزودی در آخر این کتاب ذکر محرمات قرآن کریم و واجبات آن خواهد آمد.

وسیمیا (چشم بندی) وهیمیا وریمیا ولیمیا و جهر و رمل و تسخیر جن و تسخیر ملائکه
تسخیر ارواح صالحه با شیر بره و از روی علم نجوم پیش بینی کردن حوادث و احضار
ارواح و شیاطین و ملبس شدن بدن کودک یا زنی برای کشف معیبات (چنانکه در زمانهای
گذشته قبل از اسلام معمول بوده و همین امروز هم بطریق دیگر معمول است و با سپریمیزم و هینوتیزم
و مانیتیزم معروف است) معمول داشتن تمام آنها حرام است نه یاد گرفتن آن زیرا آن واجب
گفائی است و بزودی در مرحله ناسه تفصیل این مسئله در موقع ذکر سر حرمت عمل کردن
بآن و وجوب یاد گرفتن آن خواهد آمد. و حشمتناك شدن برای غیر خدا و حمیت و عصیت و
جاهلیت و تکبر و وتجبر کردن بر غیر منکر و مجبر و خرافان راه رفتن و نیکدنگر
بخور و ختن و خودبین و خودخواه بودن و دوست داشتن مدح و ناسخار که نکرده است
و ادعا کردن چیز را که ندارد و گفتن آنچه نمیکند و بی حیائی و فحش دادن و تزکیه
عسل (خود را خوب شمردن) و اظهار حسد و نادانی و خود حیائی و عنیت و سخن چینی و
همان و گوس دادن بآن و شامع کردن زستی ها در میدان مؤمنین و دوست داشتن انشاء
بخش و جستجو نمودن از عیوب مسلمانان و سوءظن بآنها که بدادن و خطی بر آتش انداختن و
بخواهی کردن برای آتش در آتش دادن و اعمت کردن و سخن زدن بآنیکه مستحق آن
نیست و مکار و دغا و بیوفائی عسل (حیاه در معاملات) و تدانی و عیب بدیدن مردم و عارت
کردن و اجتن کردن مردم و ضایع نمودن حقوق مسلمانان و ستم خاری و فسق و فساد و زینه
زدی و غل (چیزی را از حرم خود بردن و سر به آتش در آن داخل نمود) و غیر اینها از
آنچه حرام بودند آن غیر کتاب و سنت آمده و اندک آنکه مفضلآ باز از حر و همت این کتاب
خواهی یافت بعضی از اسمعیل ما را زنده اینچیز ذکر نمودیم در کتاب غریب "قرآن"
بعضی در حرام بودن آنها موجود است ولی مخصوص بآن آمده آتش داده نموده و در
شرع منکر و همتی است که کسیکه آنرا ترک نموده مستحق ثواب میشود ولی عامل آن معاف
نمیگردد. مثل اینکه حیرتی از نوشته های قرآن کریم را با آتش دهن مجو نمودن یا چری
از آن را با آتش دهن نوشتن و چیزی از حیوان را در حال که زنده باشد بآتش سوزانیدن هر
چند مثل شپش بوده باشد و دشنام دادن بخروس خصوصاً در موقعی که میخواهد و برای
ماز بیدار میکند و دعوت فاسقان را برای طعام اجابت کردن و با کافر ذمی دست دادن
«مصافحه» و کشتن زنبور عسل و داغ گذاشتن بر حیوانات و زدن بصورت آنها و جمع کردن

نازو کرشمه و نرمی سخن گفتن زن است با غیر شوهر خود، و خوابیدن دوزن یاد مرد دزیر يك رختخواب بطوریکه در میانشان حاجبی نباشد هر چند پراهنی باشد و همچنین خوابیدن مردی با زنی غیر زن و شوهر و کسایکه بحکم زن و شوهرند و صحبت کردن زن در خارج بهمان کیفیتی که باشوهر خود خلوت میکند، و زینت کردن زن برای غیر شوهر خود، و بیرون رفتن زن از خانه بدون اذن شوهر خود (پس اگر بدون اجازه شوهر بیرون برود لعنتش میکنند تمام فرشتگانی که در آسمانند و هر چیزیکه بر او مرور میکند از جن و انس تا وقتی که بمنزاس مراجعت کند. حنا آنکه در حدیث شریف از پیغمبر صلی الله علیه و آله روایت شده و نظر کردن مرد ببدن زن اجنبی و نظر کردن زن ببدن مرد اجنبی (نظر کردن بصورت و دو کف دست و دو قدم از هر دو زن و مرد) مسنی است) و نظر کردن زن بعورت زن و همچنین مرد بعورت مردی مانند خود. (زن و شوهر و هر که در حکم آنها باشد استثنا میشود پس جائز است که هر کدام از آنها بعورت دیگری نگاه کند و ای نگاه کردن شوهر بعورت زن خود در موقع جماع کراهت دارد) و نگاه کردن مرد بخانه همسایه خود و نشستن بر سر سفره ای که در آن شرب خمر میکنند و شراب کشی و نشانیدن درخت انگور بمنظور شراب و آب دادن آن و فروختن و خریدن آن و خوردن قیمت آن و حمل و تسلیم آن، و داد و ستد رباه، خواه خورنده و خواه خبراننده و نوشتن آرزو و شهادت دادن بر آن، و در حرمت آن در کتاب غریب باکید شدیدی شده تا اینکه داد و ستد آنرا بکفر مقارن نموده و بآن وعده خلوت در آتش داده شده و اصرار بر آنرا محاربه خدا و رسول شمرده و همچنین در سنت تاجایی که وارد شده که (یک درهم از ما در نزد خدا بزرگتر است از هفتاد زنا ب محرم خود) چون مادر و خواهر (در خانه کعبه و بزودی سر این تا کید و تشدید در مرحله ثانیه خواهد آمد و ده يك گرفتن) و آن خراج و گمرک مال برای ظالمه است) و دخول در ادارات گمرک و پاسبانی ایشان یا سایر ادارات آنها (و از اینها است تمام میشود دخول در اداره ظلمه برای جاب مصلحت مظلومان یا دفع مفسده از ایشان هر چند تعاقیل ظالم یا دفع گرفتاری و غصه ای باشد یا مانع شدن از تسلط ظالم یا کافری بر امور مسلمانان غیر اینها از مصالح بشرطیکه در دخول آن مفسده بیش از مصلحتیکه انتظار دارد نبود باشد) و عمل سحر و جادو و قیافه شناسی و عرافه (خبر از غیب دادن) و عیافه (فال بینی)

نادرده مرتکب گناهی شود برای تطهیر از آن طریقی است .

اول و از همه مهمتر : امیدواری بعفو خدا و مأیوس نبودن از رحمت اوست هر چند گناه عظیم و بزرگ باشد . مگر اینکه العاد (بیدینی) یا شرک باشد، پناه میبریم بخدا از این دو گناه . زیرا رحمت خدا وسیع تر از گناه بنده اوست و رحمت وی همان است که تمام اشباه را فرا گرفته و البته عفو خدا بزرگتر از گناه مخلوق اوست ان الله لا یغفر ان یشرك به و یغفر ما دوت ذالک لمن یشاء خدا نمی آمرزد کسی را که بوی شرک آورده و غیر از این هر گناهی که بوده باشد از هر که بخواهد می آمرزد . و حضرت احدیت بمن و کرم خود برای بندگاش مطهرات از گناهان قرار داده برای اینکه رحمت او وسیع و عموماً بزرگ است که یکی از آنها امید عفو است .

دوم آنها : استغفار است یعنی طلب آمرزش از ایزد تعالی دبال هر گناه و خود اوندگان نیکو کار خود را بدین وصف توصیف فرموده در سوره آل عمران گفته والذین اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم ذکر والله فاستغفروا الذنوبهم ومن یغفر الذنوب الا الله و لم یصروا علی ما فعلوا وهم یعلمون و کسانی که هنگامیکه عمل زشتی کردند یا بر جان خودشان ستم نمودند خدا را یاد کردند و از برای گناهان خود استغفار نمودند آری چه کسی جز خدا گناهان را می آمرزد و بدایچه کردید اصرار نورزیدند در حالیکه میدانند) و از زبان نوح پیغمبر هر خیری را در استغفار شمرده آنجا که در سوره نوح میفرماید فقلت استغفروا ربکم انه کان غفاراً یرسل السماء علیکم مدراراً و یمدکم باموال و بنین و یجعل لکم جنات و یجعل لکم انهاراً پس گفتم بدیشان که از پروردگار خود طلب آمرزش کنید که او بسیار آمرزنده است، از آسمان برای شما باران بفرستد و شما را باموال و پسران مدد دهد و برای شما باغستانها و نهرهایی قرار دهد) و مانند این آیات بینات آیدهای بسیاری در کتاب خدا موجود است

سوم آنها : توبه است و آن بازگشت بسوی خدای تعالی و طلب قرب اوست بدست و دل آمدن از گناه و عزم نمودن بر عدم ارتکاب مثل آن گناه و آن از واجبات شرعیه است و وجوب آن فوری است و توبه کردن از جمیع گناهان و از گناه مخصوصی صحیح است و اثر آن این است که رفع عقوبت میکند از گناهی که گناهکار از آن توبه نموده و البته اگر توبه

کبوتر و پرنده برای بازی کردن و فال زدن، اما برای پاکیزگی و انس گرفتن بدان و نامهربانی و استفاده از تخم و گوشت آن برای خوراک جائز است (و گرو بندی بر پرندگان از محرمات است) و دوری کردن از مسلمان بدون داعی غضبی و موقعی که اعراض کند کراهت آن شدیدتر میشود اما اگر برای امر بمعروف و نهی از منکر باشد این اعراض واجب است اما دوری کردن از مسلمان که از روی کینه و غضب باشد حرام است. و آب دهان انداختن در چاهی که از آب آن مینوشند و مدح گفتن (خصوصاً هرگاه مسلمانی دروغ یا خدعه یا خود نمایی یا ترویج باطل یا بازی دادن باشد و منع کردن زکوة از همسایه در صورتیکه بخواهد و سؤال کند (و حرام میشود منع نمودن هرگاه همسایه مضطر باشد بدان) و در مطاوی این کتاب مکروهات بسیاری است که خبر میدهد که نظر بلند شریعت اسلام تا کجای امور نگران بوده و در دقت و علاقه بدان حد در دفع کمترین مفسده و جلب کوچکترین مصلحت همت گماشته بطوریکه هیچ مفسده‌ای نمانده جز آنکه او را دفع کرده هر چند خیلی ناچیز هم بوده، و هیچ مصلحتی را فروگذار ننموده جز اینکه آنرا جلب کرده هر چند خیلی کوچک بوده

فصل سوم

در مظهرات از گناهان

اولین پاک کننده گناه : آنست که آنرا اصلاً مرتکب نشده و در پیرامون آن نگردد و این امر بدین کیفیت دست میدهد که در عظمت پروردگار بکه از آن گناه نهی کرده بیندیشد و قهاریت و سلطنت او و سوزش و عذاب و سختی عقاب وی را در هر مکان منظور و علم حضور باری را در خصوص هر گناهی که بنده مرتکب شود هر چند در خلوتی باشد که احدی بدان اطلاع نیابد در نظر گیرد هر چند آن گناه از وسوسه قلبی باشد که در زبان هم ظاهر نشود زیرا خدا بدانچه از خفایای امور که در سینه‌ها پنهان است داناست. بدین وسیله تیزی و تندى خشم ساکن شده و آتش شهوت خاموش گشته و قوای بدنی سستی میگردد و از دستبرد بسیئات و فرورفتن در گناهان و محرمات عاجز میشود، خصوصاً هرگاه بنده دنیا و کوتاهی مدت آن بیندیشد و بداند که لذات آن نابود شده و دنباله بدیهای آن باقی میماند این خود از بزرگترین مظهرات از گناهان و سمیئات است. اما هرگاه سورت و تندى غضب بنده‌ای را فرا گیرد و هیجان شهوت بروی غلبه کند و عنان تفکر را از دست وی برباید و خدای

شد طلب آموزش کند برای او و دعای خیر برای دنیا و آخرت وی نماید

یازدهم : تدارك و تلافی معصیت موسیله طاعت و بدی را بخوبی، پس گوش دادن بآواز و لهویات را بگوش دادن بقرآن و فرائد آن و تسبیح خدا و ذکر او جل جلاله تدارك کند . و نشستن در مجالس لهو و عصیان را با عنکاف در مساجد، و قتل نفس را آزاد کردن بردگان، و غیبت را بمدح و تنای غیبت شده، طریقی که دروغ در آن نباشد، و عصب و دزدی را صدقه دادن، و ربا را بزرگوتهای مستحجی و صدقات، و احتکار را باطعام دادن و مهمان کردن مردم، و تکبر و خرامیدن را بتواضع مردم دردن و نرم راه رفتن، و اسراف در خوشگذرانی و بجمل را بزه، و همچنین هر معصیاتی را تدارك کردن بطاعتیکه مقابل و مساوی و برابر آن باشد چنانکه خدای تعالی در سوره هود فرمود ان الحسنات بذهین السيئات خوبی ها بدی ها را از من می برند، و در حدیث شریف آمده که اتبعوا السیة بالحسنة تمحوها در دنبال هر کار بدی کار خوبی کنید تا آنرا محو و نابود کند

دوازدهم : حدود و تعزیرات است که آن بلك ممكن است که موجب حدود و تعزیرات است پس زناکار را کشتن یا سنگسار کردن یا تازیانه زدن یا کوبیدن و دزد را بریدن دست یا با نظهر مینماید، و نسبت زنا دادن بزنا محصنه یا نسبت لواط دادن بمردان نازیانه آرا یا کوبیدن، و لواط کردن را بالنسبه با لواط شونده و کسی که با لواط شده کشتن یا ضربت شمشیر یا از مکان بلندی پرتاب کردن، یا زنده بآتش سوزانیدن تطهیر میکنند، و حاکشی را همتاد و پنج تازیانه خوردن و نفی از بلد کردن، و دو نفریکه بر یکدیگر حلال باشند هر گاه در زیر یک جامه اجتماع کنند تعزیر با کشتن میکنند هم چنین کسی که کسی را که رذی حلال نیست از روی شہوت ببوسد یا معاقله کند (دست بکندن کردن) و کسی که دست خود را استمناء نماید (جاق زند) و کسی که با حیوانات جماع کند امام اینهارا حاکم موسیاء تعزیر تطهیر مینماید بطریقی که صلاح بداند تا بر اختلاف احوال و ظروف و از کسی که با حیوانات و طی نماید قیمت آن حیوان را برای مالک آن می گیرند گوشت و شیر و سبزی آن حیوان حرام میشود و باید آنرا ذبح کرد و سوزانید اگر از حیواناتی است که برای خوردن مناسب است مثل میش و بز و اگر برای سواری و بار کشی است مانند الاغ و اسب از آن بلد بیرون برده و در بلد دیگر فروخته میشود . و اگر قیمت آن در بلدی که برای فروش برده کم باشد یا

او خالصاً لوجه الله بوده باشد خدا که وعده داده بقبول نمودن توبه، توبه وی را قبول مینماید. و البته خدا هرگز وعده خود را خلاف نمی کند و او ارحم الراحمین است و از کمال توبه غسل و لباس نظیف پوشیدن و مبالغه در خضوع و خشوع و زیاد خواندن نماز و نهادن جیره بر خاک است و خاک مالیدن صورت بطوریکه دماغ خود را بپاک بمالد و کثرت استغفار و اینکه گوشتی که در معصیت کسب کرده بوسیله طاعت آب کند و بنفس خود تلخی فرمانبرداری را بحشاید که حلاوت معنوی همان است همانکه حلاوت معصیت را بآن حشاید که در حقیقت تلخی واقعی بوده، و چیزهای دیگری است که توبه را مکمل میکند و شرائط دیگری که آنها را در کتاب عبادات درجائیکه، از توبه ذکر میشود یادآوری خواهد شد ان شاء الله تعالی

چهارم آن تدارک و احبات است پس هر چه را که از نماز و روزه از او فوت شده قضای نامند پنجم اخراج آنچه خداوند بر مال او واجب کرده از حقوق مانند زکوة و خمس و کفارات

ششم رد مطالب مال آن پس هر چه را که از مال کسی دزدیده، عصب کرده بمالت آن رد شد و اگر سائل آن را عینه نمیداند کسب از طرف او آن مال را بادن حاکم صدق دهد پس اگر بعد از آن صاحبش را شناخت اگر تصدق دلای که داده صاحبش راضی شد حرام بر او نیست و اگر راضی نشد مال او را بوی رد میکند و اگر مال تلف شده مال آن را رد می کند اگر مالی باشد (مانند لدم و جو و خرما) یا نیمت آن را رد میکند اگر فیه تن باشد (مانند ازیاء و افوت و الماء)

هفتم عرضه کردن نفس خود برای فصاص دادن در جنایات نفسی، همانطوریکه فصاص دهنده مستحق آنست مثل قتل یادیه یا جنایتیکه موجب فصاص شود چنانکه در کتاب قصاص و دیات شرح آرد خواهد آمد.

هشتم : طلب عفو از کسیکه جنایتی را نسبت باو مرتکب گشته

نهم : ارشاد کردن کسی را که گمراه کرده و تعلیم دادن کسی را که در جهل افکنده است.

دهم : طلب عفو از کسیکه غیبت او را کرده اگر غیبت باور سیده باشد و اگر نرسیده

جاویدان بماند و برای او عذابی خوار کننده است و در سوره جن ذات مقدس احدیت فرموده
 وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنْتَ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا كَسَانِيكِهِ عَصِيَانٌ وَ
 نَافِرْمَانِي خُذُوا رِسَالَتِي أَوْ كُنْتُمْ آتِشْ جَهَنَّمَ فِي حَالِكُمْ فِي أَنْ جَاوِيدَانْدَ بَرَايْشَانْ خَوَاهَد
 بُود . پس الحذر الحذر از هر گونه معصیت هر چند كوچك باشد و شتاب شتاب در توبه
 پس از ارتكاب هر معصیتی و تكمیل تطهیر از گناه تمام آنچه مذکور داشتیم . و از جمله
 معاصی ترك واجباتست و تطهیر از آن بتدارك آن است بفضا نمودن آن واجب، مانند نماز
 یا رد كردن آنچه از مال مردم برگردن اوست مانند زكوة یا انجام دادن عمل واجبی مانند
 حج . و هريك از اینها در باب مخصوصی بخود آن مذکور است و ما آنها را که در باب
 مستقلی از ابواب فقه ذکر نشده یاد آور میشویم :

پس اول آن : سلام است اگر مسلمان بشخص معینی سلام دهد رد آن عینا واجب
 است و اگر بجماعتی سلام کند رد جواب آن واجب کفائی است یعنی اگر یکی از آنها
 جواب وی را رد کند کافی است و افضل آنستکه همه باو جواب گویند، و مستحب است که
 سلام را بهتر از آنکه سلام میدهند جواب داد باین طریق که رحمت الله و برکاته و اهلا و
 سهلا و مرحبا و غیر ذالك بدان اضافه نمود از الفاظیکه در جواب دادن بهتر از ابتداء
 كردن بسلام باشد . و چون انسانی را بعیر لفظ سلام تحیت گویند جواب آن واجب
 نیست بلکه هر گاه غیر شعار مسلمانان باشد گاه باشد که جواب آن حرام باشد و بلکه
 انکار آن واجب میشود بر کسیکه مورد تجلیل غیر شعار مسلمانان قرار گرفته ، در ایران
 استعمال لفظ (هرسی) متداول است و این يك لفظ فرانسوی است پس انکار آن بکسیکه
 مورد این تحیت شود واجب بوده و رد جواب آن حرام است و بدتر از آن حرمت
 چیزی است که در ایران بین عده ای از مردم متعارف شده که بقیفری و برکشت بعهد
 مجوسیت دعوت مینماید و آن اینست که کسیکه میخواهد دیگری را تحیت گوید میگوید
 (شاد زی) او هم جواب میدهد (آزاد زی) اینها دو لفظ مجوسی است و تحیت كردن
 بدانها که از شعار مجوسیت است ابتداء آورد احرام است ، جواب سلام دادن واجب است
 هر چند در حال نماز باشد چنانکه در کتاب صلوة خواهد آمد انشاء الله و از تحیاتی که
 در شرع وارد است تسمیه عطسه کشنده است و آن اینست که بکسیکه عطسه کرد بگوئی

مقتضای بیع چنین باشد از واطی آن تاوان گرفته میشود ، و کسیکه مست باشد بزدن هشتاد تازیانه پس از اینکه هوشیار شد در حالیکه برهنه باشد تطہیر میشود . و کسیکه بازن خود در روز ماه رمضان متعمداً جماع کرده باشد ، ازدن بیست و پنج تازیانه ، و جمیع اصحاب حدود باک میشوند بکشته شدن اگر بهمان معصیت در صورتیکه سه مرتبہ حد خورده باشند در مرتبہ چهارم عود کرده باشند ، و اصحاب تعزیرات را حاکم میکشد اگر از آنها موجبان تعزیر مکرر شود هر گاه مصلحت متوقف بر آن باشد و حاکم لزوم قتل آنها را اصلاح بداند و البتہ بیش از دفعہ پنجم آنها را نمیکشند . و کسیکه اسلحہ خود را برهنه کند برای اینکه مردم را بترساند و راهها را بزند حاکم جنس کسانی را بکشتن یاد ازدن یا بریدن دست و پای از خلاف یا نفی یاد کردن بنابر حسب مقتضای مصلحت تطہیرشان مینماید و جادوگر اگر توبہ نکند و سحر را حلال بشمارد بکشته شدن پاک میشود ، و مرتد از دین اگر بدرومدرس یا یکی از آنها مسلمان باشد هر چند باسکار نمودن از ضروریات دین باشد بوسیله قتل تطہیر میشود پس از آنکہ مالش بین ورثہ اش تقسیم و زنش از او جدا شود و کسیکہ منکر وجوب نماز یا زکوٰۃ یا روزه یا حج یا جهاد یا امر بمعروف و نہی از منکر باشد یا باک ضروری از ضروریات دین را انکار نماید حکم او نیز حکم مرتد است یعنی باید کشته شود

و کسیکہ نماز را نزل کند یا یکی از ضروریات دیگر را در دفعہ اول و دوم و سوم تعزیر میشود و در دفعہ چهارم باید کشته شود اگر منکر وجوب آن نباشد و بزودی تفصیل تمام اینہادر کتاب حدود و عقوبات خواهد آمد ان شاء اللہ ، اینہا مظہراتی است کہ آنرا ذکر کردیم کہ انجام بعضی متوقف بر بعضی دیگر نیست و برای ہر یک از تطہیر از گناہان اثری است ہر چند کہ آن تطہیر جز بہتمام آنها حاصل نمیکرد و سزاوار نیست کہ ہیچ معصیتی خورد و کوچاک شمرده شود زیرا ہر معصیتی در نفس خود بزرگ است خصوصاً ہر گاہ بدانیم کہ آن معصیت کبیرہ است کہ خدا ہمراہ آن وعده آتش داده زیرا تمام معصیت ہا را خدا وعده آس بآن داده است در سورہ نساء میفرماید : **وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ** یدخلہ ناراً خالداً فیہا **وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ** کسیکہ خدا و رسول او را معصیت کردہ و از حدود وی تجاوز نماید خدا او را داخل آتش میکند در حالیکہ د. آن

از شمار اهل جاهلیت خارج گشته و حرمت آن از بین می رود بلکه میتوان گفت جواب دهنده امر مستحبی را که مشمول فرمایش خدای تعالی است (فحیوا یا حسن منها) بجا آورده و تنبیه مسلمان سلام دهد و در جواب او گفته شود که السلام علیکم صبحکم الله بالخیر و در هر حال ترك جواب سلام از معاصی بوده و پاک شدن از این معصیت آن است که از سلام دهنده عذر خواهد و او را تعظیم کرده پس از استغفار بدو اظهار محبت کند .

دوم : صلہ رحم است و آن از واجبات مؤکده است و قطع رحم از گناهان کبیره است و در اخبار وارد شده که قطع رحم موجب کوتاهی عمر در دنیا، اضافه بر عذاب آخرت است و صلہ رحم اجل را دور و موجب طول عمر و خیر در دنیا و ثواب حزیل در بهشت پر نعمت است و خویشانند آنها آن هائی یسند نکاحشان حرام است بلکه هر که بوسیله سب بانسان میوند داشته باشد هر چند خوبشاوندی او دور بوده و یکدش جائز باشد از ارحام است پس نیکوئی با خویشان و ندان بجان و مال و دفع اذیت و اندوه از ایشان و شرکت دادن آنها در خیرات و خوشی ها و مواسات نمودن بایشان در شدائد و سختی واجب است و اگر سواند بایشان کمک نماید پس باید صلہ رحم کند هر چند باینکه شربت آبی بایشان داده و سلام بایشان کند چنانکه در حدیث آمده یا اظهار محبت و میل بایشان نماید و افضل چیزیکه بدان باید صلہ رحم کرد باز داشتن اذیت از آنهاست چنانکه این معنی در حدیث صحیح وارد شده .

سوم : برو نیکوئی بوالدین و آن از بزرگترین طاعات است و عاق پدر و مادر شدن از بزرگترین محرمات است و خدای متعال شکر آنها را بشکر خود مقارن فرموده آنجا که در سوره لقمان میفرماید: ان اشکر لی و لو الدیک و این مرتبه ای است که خدا بغیر والدین هیچ مخلوقی نداده است و در سوره اسرا میفرماید: فلا تقل لهما اف و لا تنهرهما و قل لهما قولا کریماً و احض لهما جناح الذل من الرحمة و قل رب ارحمهما كما ربتانی صغیر آپدر و مادر اف مگو و بایشان بانگ مزین و بزرگوارانه ایشان را خطاب کن و از مهربانی بالذلت بر ایشان بخوابان و بگو پروردگار ابدیشان رحم کن چنانکه مرا در کودکی تربیت کردند)

در مورد این آیه کریمه در حدیث آمده است که اگر اوقات تو را تلخ کردند بدیشان

(رحمك الله) پس جواب دادن بر آن واجب است که بتوبه گوید مثل همانکه باو گفتی یا بگوید (انابك الله و غفر الله لك) و غیر ذالك هر چند در نماز باشد، اما آنچه بین هم تعارف میکنند، مثل تحیت شخص واردیکه میگوید «صبحك الله بالخیر» پس آن شبیه شعار جاهلیت است که میگفتند (انعم صباحاً) و تحیت بدان وارد آن از محرمات است مانند تحیت های معموله در این ایام که میگویند مثل (صبح الخیر و صباح النور) و از این قبیل. اگر واردی میخواهد نجیبتی زیاده بر سلام بجا آورد واجب است که القاط مباحی را استعمال کند که نه از شعار مجوس باشد و نه از شعار جاهلیت و اولی آنسکه پیش از همه سلام را ذکر کند که آن تحیت خداست تا اهل این نجیت شامل تو بیخ خدای تعالی نگردد که کسانی را که بدون تحیت اسلام که سلام است تحیت کنند سرزنش نموده چنانچه در سوره مجادلۀ فرموده

وإذا جاءوك بما لم يحيك به الله فيقولون في أنفسهم لوأا بهذا الله بما تقول، حسبهم جهنم يصلونها وبس المصير) هنگامیکه بجواب تو آمدند بحیث می گفتند ترا بدایچه خدا تحیت نکرده و در دل خود میگویند چرا خدا مبارک بدایچه میگویند عذاب نمی کند، چه می که بدان واصل میشوند برای ایشان کافی و بد جایگاه است) و حرمت آن شدید بلکه بعد کفر میرسد و بر مرتکب آن فعل واجب میشود هرگاه غرض از اجراء این تحیت و تعارفها و امثال آن مجادبه کردن با اسلام و احیاء مجوسیت باشد چنانکه از بعضی بابیان و بهائیان و زردشتیان و متجددین مرجع در ایران بطور مبرس و همچنان از اندکی از متعصبین قومست در عرب مشاهده میشود که سلام را ترك گفته و بکدنگی را با فقط انعم صباحاً و صباح الخير از الفاظ جاهلیات تحیت میگویند و اندیشه ناپاکشان این است که مردم را از نور اسلام و علم، بظلمت کفر و جهل دعوت نمایند، بنام میریم بخدا از این کشمکش های شیطانی و از بار بتعالی مسائل میگیریم که مسلمانان و کشورهایشان را از شر این شیاطین و اتباع آنها که کوشش بر سعی میکنند که اهل عالم را از سعادت اسلام محروم کرده آنها را در شرک و الحاد و سخی ها و بدبختی های آن مبتلا کنند نجات بخشد.

هر گاه سلام ارافظ صبحکم الله بالخير جلو افتاد مثل اینکه سلام دهنده میگوید
السلام علیکم و صبحکم الله بالخير و جواب دهنده نیز همینطور جواب میدهد در اینصورت

بر برادر مؤمن خود سی حق دارد که اواز آن حقوق بری نمیشود مگر اینکه آنرا ادا کند یا عفو شود. باید انگزش برادر مؤمن خود را ندیده بگیرد و بغربت او رحم کرده و عورت او را ستر نماید و عثرت او را قائله کرده و بوزش او را بپذیرد و غیبت او را رد کند و بغیر خواهی او ادامه دهد و دوستی او را حفظ کند، ذمه او را مراعات کرده در بیماری از او عیادت کند و در تشیع جنازه اش حاضر شود و دعوت او را اجابت نماید و هدیه او را بپذیرد و صلوة او را اتلافی نماید و نعمت او را شکر گوید و نصرت او را احسان کند و خانواده او را حفظ نماید و حاجت او را بر آورد و نخواهش او را اشفیع شود و در عطسه او تسمیه کند. و گمشده او را راهنمایی نماید و سلام او را اجواب گوید و سخن او را پاکیزه جلوه دهد و انعام او را به نیکویی جبران کند و سوغندهای وی را تصدیق نماید و او را دوست داشته باوی دشمنی نکند چنین برادر مؤمنی را نصرت کند خواه ظالم باشد خواه مظلوم، اما یاری کردنش و قتیکه ظالم باشد باین است که نگذارد او را او ظلم سر بزند، و اما نصرت او در مظلومی آنست که وی را کمک کند تا حق خود را بستاند و او را بخود و اگذار نکند و خوار نشمارد و برای او از خوبی، آرا بپسندد که برای نفس خود دوست دارد و برای او از بدیها بپسندد آنچه بر نفس خود نمی پسندد، از این حدیث شریف معلوم میشود که کسی که در ادا حق برادران خود کوتاهی کند یا چیزی از آن فرو گذار نماید برائت و تطمیرش منحصراًست در عفو، و چون عفو متوقف است بر طلب کردن آن پس در حقوقی که واجب است طلب کردن عفو هم واجب است، و در حقوقی که مستحب است طلب کردن عفو هم مستحب است، و هر گاه مستلزم چیزی از مالا طلف کردن یا هدیه دادن شود مطلب هم چنین است و باید بداند که احسان و نیکویی و عدالت از حیرتهایست که خدا بدان امر فرموده هر چند در باره غیر مؤمن و مسلمان باشد از کفار، و خدا آرا را بدلسمه پهریات از مردم دوست دارد، حضرت ابو عزاسمه در سوره ممتحنه میفرماید: **لَا يَنْهَى كَمَ اللَّهُ عَنْ الدِّينِ لِمَ يَقَاتِلُوا كَمَ فِي الدِّينِ وَلِمَ يَجِرْ جَو كَمَ مِنْ دِيَارِ كَمَ أَنْ تَبْرُوهُمْ وَتَسْتَأْذِنُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُسْتَطِينَ** خدا شمارا نهی نمیکند از اینکه به کسی که شما در موضوع دین بچنگیده و شما را از شهر و دیار خود بیرون نکرده اند بدیشان نیکویی کرده و با عدالت با ایشان سلوک نمایند خدا عدالت پیشه کار را دوست دارد بلکه خدای سبحان احسان با حیوانات را دستور فرموده و نرسانیدن اذیت و نیکویی کردن بآنها را خواسته چنانکه در این کتاب در موقع

اف مگو و اگر ترا زدند نانك برایشان مزن و بگو خدا شما را بیامرزد پس این از طرف تو همان قول کریم است که خدا خواسته اینکه فرموده از روی مهربانی بال برایشان بگستران میگوید چشمان خود را از نگاه تند کردن باشان پر مکن مگر اینکه از روی رحمت و رقت بدیشان نظر کنی و بسالای صدایشان صدابلند مکن و نه بالای دستشان دست و نه جلوی ایشان در راه رفتن بیشی گبرو واجب است نیکوئی با پدر و مادر در زنده بودن آنها و پس از مرگشان باین طریق که فرزندان خیرات و صدقات و نمازها بجا آورده و ثواب آنها هدیه ایشان نماید که البته بآنها خواهد رسید، و در نصوص روایات وارد است که بسا باشد که انسان در زمان حیات پدر و مادر خود عاق بوده و پس از وفاتشان باز و نیکو کار باشد باین وجه که انواع اعمال صالحه و حسنات بجا آورد و ثواب آنها برای پدر و مادرش باشد پس بدینوسیله از عاقی خارج میشود، این در صورتیست که پدر و مادرش مؤمن باشند پس مخالفت و اذیت کردن ایشان جائز نیست بلکه اطاعت ایشان واجب است مگر اینکه او را بشرك یا معصیت امر نمایند و بر پدر و مادر است که ندرها و قسمها و عهدهای فرزندان خود را برهم زنند هر گاه بدون اذن آنها انجام داده باشد، و بر فرزندان اطاعت پدر و مادر در این موارد واجب است و در احادیث آخر الزمان و شرور آنها وارد شده که مردم قطع رحم و عاق شدن پدر و مادر اهمیتی نمی دهند و پیغمبر صلی الله علیه و آله موقعیکه از آنچه در آخر الزمان از بدیها و فحشاء حادث میشود خبر میداد چیزی فرمود که معنی آن ایست که اگر زنی در آن زمان تولد مسکینی را تربیت کند بهر از آن است که فرزندی را تربیت نماید، ما خود این وضع را مشاهده کردیم پناه میبریم بخدا از این وضع و آن خود از اسباب نرول بالا رفتن بر کاب و شامل شدن عذاب الهی است، خداوند مؤمنین را از آن نجات بخشد.

چهارم آن : احسان برادران و نیکوئی کردن با ایشان و باخوشی و خوبی با ایشان سلوک کردن و حفظ حقوق آنان نمودن که اینها واجب است. و اقل آن آنست که مینوا آرا احسان و معروف نماید و آنچه زیاد بر آن باشد مستحب است و آن با قصد قربت از عبادت است و در حدیث است که : (ما عبد الله بشيء افضل من اداء حق المؤمنین) خدا عبادت نشده به چیزی که فاضلتر از اداء حق مؤمنین باشد و پیغمبر فرموده است : که مؤمن

دوازدهم : وفاء بعد و قسم و نذر و وعده که آن واجب است و نقض و خلاف آن حرام است و تطهیر از این گناهان وفاء بآنهاست با استغفار کردن و کفاره دادن در آنچه بروی کفاره واجب شده . ولیکن وعده های عادی که بر آن اثر و ضرری مترتب نمیشود و فاء بآن واجب نبوده و خلاف آن مکروه است و بر اهل مروت خلف آن وعده ها نیز سزاوار نیست سیزدهم سجودیکه در موقع خواندن آیات سور عزائم چهارگانه واجب است و سوره های چهارگانه عبارتند از آلم سجده و حم سجده و النجم و العلق و همچنین بر کسیکه گوش میدهد یا میشنود سجده کردن مستحب است هر چند جنب یا حائض باشد و ولو بشنود یا گوش بدهد بآلات ناقله صوت مثل گرامافون و رادیو و آلات ضبط صدا و غیر آن . و ترك سجود معصیت است و تطهیر از آن بجا آوردن سجده است هر چند از مدتی که واجب شده روزها و سالها گذشته باشد با استغفار از اینکه فوریت را ترك کرده و تفصیل آن در کتاب صلوة خواهد آمد .

پانزدهم : احیاء سنت ها و میرانیدن بدعت ها که آن واجب و ترکش حرام است و در خبر است که اذا ظهرت البدع فعلى العالم ان يظهر علمه و من لم يفعل فعليه لعنة الله هنگامیکه بدعت ها ظاهر شد بر عالم واجب است که علم خود را ظاهر کند و کسیکه ظاهر نکرد لعنت خدا بر اوست ، و از ترك کردن ابواجب است که تمان آنچه از احکام و علم که از طرف خدا بر پیغمبرش نازل شد ، خدای تعالی در سوره بقره مبفرماید ان الذین یکتُمون ما انزلنا من الیینات و الہدی من بعد ما ینیاء للناس فی الکتاب اولئک یلعنہم اللہ و یلعنہم اللاعنون الا الذین تابوا و اصلحو و ینبوا اولئک انوب علیہم و انال ثواب الرحیم (کسانی که آنچه ما ورستاده ایم از ینبات و هدایت آنرا کتمان مینمایند پس از آنکه آنرا برای مردم در کتاب بیان کرده ایم ، چنین کسان را خدا و لعنت دند ان مفرین و لعنت می کند مگر کسانی که توبه کرده و اصلاح نموده و بیان کنند پس این گروه توبه شان را می پذیریم و من توبه پذیر مهربانم)

و پس از چند آیه بعد از این مبفرماید ان الذین یکتُمون ما انزل اللہ من الکتاب و یشترون به ثمنا قلیلا اولئک ما یأکلون فی بطونہم الا النار و لایکلمہم اللہ یوم النیمة و لایزکیہم و لہم عذاب الیم اولئک الذین اشترا الضلالة بالہدی و العذاب

ذكر. نفقات از کتاب نکاح خواهد آمد شد) و با این که اسلام امر بنیکوئی کردن واحسان باتمام مردم مینماید دفاع ستمکاران و نگاهداری حق خود را در قبال غاصبین و متجاوزین واجب نمود است چنانکه هر يك در محل خود خواهد آمد

پنجم آن : نفقه دادن بر زوجه و فرزندان و پدر و مادر و مملوك و حیوانی که در ملك اوست و اداء سایر حقوق ایشان که ذکر آن خواهد آمد واجب است و همچنین اتفاق بر هر نفسی که محتاج بانفاق است بطوریکه اگر انفاق باو نشود متضرر شود، و کسیکه در چیزی از اینها قصور و زرد تطهیرش پخش معروف و بذل طعام و لباس بفقرا و محتاجان دادن است مگر در زوجه که نفقه آن دینی است که بر گردن شوهر است تا آنرا ادا کند هر چند بعد از مدتی باشد.

ششم آن : پیشه وری و تجارت و حرفه ها و صناعت است و بالجمله هر چیزیست که بوسیله آن روزی خود را از راه حلال تحصیل نماید پس طلب روزی واجب و ترك آن حرام است و تطهیر از این تقصیر آنست که استغفار کرده و از تنبلی خارج شده قدم بسوی سعی و عمل بردارد

و هشتم آن ختنه از برای مرده است پس آن بر هر فرد مکلفی واجب است و هیچ تطهیری از ترك آن وجود ندارد جز اینکه باید آنرا بجا آورد و از مدتی که سستی کرده استغفار نمود، و برای ولی طفل مستحب است که روز هفتم ولادت او، ویرا ختنه نماید.

نهم آن . زناشویی است و آن در موقعی که خوف وقوع در حرام یا ضرر برای نفس داشته باشد واجب است و در غیر این دو صورت مستحب است و ترك آن حرام یا مکروه است و پاك شدن این گناه آنست که آنرا واقع سازد و از آنچه گذشته استغفار کرد.

دهم : راستی در گفتار و کردار، پس آن واجب بوده و ضد آن که دروغ در گفتار و کردار باشد حرام است و پاك شدن از این گناه آنست که سبکه دروغ گفته اعلام نماید که دروغ گفته اگر در آن ضرر یا فربیی باشد و استغفار نماید.

یازدهم : اداء امانت و آن واجب است خواه آن امانت از مردنیکو کردار مسلمان یا فاجری یا کافری باشد، و آن کافر اهل کتاب باشد یا مشرك یا ملحد، پس خیانت در هر حال حرام است، هر چند ملحد و مشرك مالك چیزی نمیشوند.

منکر مهمترین چیز بستکه شرع آنرا آورده پس این دو امر بزرگ منشأ هر سعادت و خیر و سبب و باعث هر گونه صلاح و هدایت برای عامه بشر است. مردم در این شقاوت و بدبختی و عذاب دنیا و آخرت نرفتادند مگر بجهت اینکه مسلمانان این دو امر بزرگ را ترك گفتند.

و فرق بین این دو امر (امر بمعروف و نهی از منکر - و احیاء سنت و میرانیدن بدعت) بسی واضح است و بهمین جهت بوده که اگر فقهاء معترض آن نگشایند و لکن مردم از آن غفلت کرده و در شبهات افتاده و هلاک و گمراه گشته خود را در معرض غضب الهی و سخط پروردگار قرار دادند، اینك بر ماست که این موضوع را باختصار بیان نمایم تا غفلت و بی خبری مردم در این باره بیش از این دوام نیابد و باشد که خدای متعال هر که را که خواسته بدین وسیله هدایت فرماید :

و توضیح این معنی آن است که امر بمعروف و نهی از منکر در حائی صورت میگیرد که شخص مکلف خود مرتکب گناهی : از ترك واجب یا عمل حرامی گردد، و زنده کردن سنت و میراندن بدعت در مقامی انجام میشود که بدعتی در دین هویدا گردد بعنوان اینکه از سنت است، یا بدون این عنوان، یا ترك سنتی رواج گیرد بعنوان اینکه آن از بدعت است یا غیر این عنوان، و مانند اسگونه امور بسیار است

از جمله سنت هائیکه مرده است و زنده کردن آن واجب میباشد ترك گفتن (حی علی خیر العمل) از فصول اذان است و از بدعتهاست که حان گرفته و میرانیدن آن واجب است گفتن (الصلوة خیر من النوم) در اذان صبح است بصورت اذان و همچنین هر زیاده و تقیصه ای که در اذان است آنچنانکه خدایتعالی فصول آنرا تحدید فرموده و بدستگاه مسلمانان تمامشان از حدود الهی در این باره تجاوز کرده اند و فرقی نیست در اینکه آن فصلی که بر اذان افزوده شده حق باشد یا باطل مثل (الصلوة خیر من النوم) پس این کلام هر چند حق است زیرا شکی نیست که نماز بهر از خیر است و لکن بهر چیزیکه حق بود فصلی از فصول اذان خواهد شد . شیخ صدوق ر. و ان الله علیه در کتاب من لا یحضره الفقیه که یکی از اصول کتب شیعه و امهات آن است در نهجی چیزی میفرماید که بعضی از کتب و مسائل الشیعه که آن کتاب نیز مرجع احادیث امامیه است نقل میشود (مفوضه لعنهم الله اخماری) وضع کرده و در اذان دو مرتبه (محمد و آل محمد خیر البریه) را افزوده و دو مرتبه روایات

بالمقررة فما اصبرهم على النار ذاك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا في الكتاب فلي شقاق بعيد (کسانیکه کتمان میکنند آنچه را خدا از کتاب نازل فرموده و آنرا بیبای اندکی میفروشند چنین کسان در شکمهای خود جز آتش نمیخورند و خدا در روز قیامت با ایشان سخن نگفته و پاکشان نمی کند و برای ایشان عذابی است دردناک این گروه کسانند که گمراهی را بهدایت فروخته و عذاب را بآمرزش سودا کرده اند پس چه چیز آنها را بر آتش صبور و بردبار کرده این بجهت آنستکه که خدا کتاب را بحق نازل کرده است و کسانیکه در کتاب اختلاف پیدا میکنند در مشقت و زحمت دور و درازی میباشند)

و از همین قسم است حکم بغیر ما انزل الله (قوانین موضوعه) بلکه آن خود بدعتی است و خدا آن را در سه آیه در سوره مائده بیان فرموده و بدان شدیدترین تهدید را نموده میفرماید :

وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) (وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) تا آنجا که میفرماید اِحکَمِ الْجَاهِلِيَّةَ يَبْغُونَ وَمِنْ أَحْسَنِ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ایا دادگری زمان جاهلیت را میجویند و چه کسی از خدا بهتر حکم میکند برای کسانیکه یقین دارند) از این گناه تطهیر نمیتوان شد مگر بتوبه و استغفار و روشن کردن و بیان نمودن آنچه از حق کتمان شده و اظهار کردن بدعت های آنچه بدعت شده و تبدیل کردن آن بسنتی که با آن مقابل است و اگر در حکم ضرری مترتب شده واجب است تدارک کردن آن خواه جانی باشد خواه مالی .

شانزدهم : امر بمعروف و نهی از منکر و آن واجب است بر هر مکلفی تا جائیکه خود بمعروف عمل و از منکر خودداری کند و اگر معروفی بماند که بدان عمل نشود و منکری که از آن خودداری نموده باشد پس تمام کسانیکه قدرت دارند که مکلفی را امر بمعروف و نهی از منکر نمایند معاقب خواهند شد و این معنی وجوب کفائی این دو فریضه است برای اینکه عقاب مرتفع نمیشود مگر وقتی که کسی بدان واجب قیام کند و کفایت حاصل نمیشود مگر آن زمان که بهر معروفی عمل شود و هر منکری ترک شود و همین دو امر بزرگند که موجب احیاء سنت و میرانیدن بدعتند . امر بمعروف و نهی از

مسلمانان آنرا ترك کرده اند و از جمله بدعت‌هایی که شبهه‌ای رواج یافته ترك نماز جمعه است که بحلیت ترك آن فتوی داده و دیگران این بدعت را ترویج کرده اند. برای نسبت بدعت منالهاو نمونه‌های زیاد است که در مجالس بسیاری از مسلمانان دیده میشود که آنرا جزو عبادت می‌شمارند و این بدعت‌ها را در میان طلبه‌ها و مزمارها و کف‌زدنها و رقص‌ها و ترجیع‌ات ترس آور و بوق‌ها و زنجیرها و شمشیرها و خنجرها و سرنیره‌ها و بر روی قبرها و در اطراف فیور و در بسیاری از اعمال جمیع مسلمانانی که نصوص شریعت را مخالفت کرده و بدعت‌ها را بجای سنت‌ها برپا داشته اند نمیتوان دید پس بدین جهت از مصالح اسلام محروم گشته و دلیل گردیدند و در دنیا و آخرت بیدترین وجه رسوا و خوار شدند و قسمتی که فرق بین احیاء سنت و میرانیدن بدعت و بین امر بمعروف و نهی از منکر روشن گشت آنوقت معلوم میشود که مابین اینها حق در تفاوت موجود است در احکام برای امر بمعروف و نهی از منکر شروطی است که وقتی فاقد آن شروط شدند و حوب آنها ساقط میشود و از جمله آنها احتمال تأثیر است بر کسی که مورد امر و نهی قرار میدهند و از جمله آنها نبودن خوف ضرر بر آمو و ناهی است در امتناع شروطی دیگر است که در کتاب امر بمعروف و نهی از منکر از همین کتاب مذکور خواهد شد.

اما وجوب احیاء سنت و میرانیدن بدعت مشروط باین شروط است زیرا این دو چیز را بجنبه هر چند احتمال تأثیر هم نرود و برای نسبی که معصوم است را زنده کرد و بدعت را بمیراند اگر احتمال ضرر مال و جان هم نرود و حتی اگر احتمال قتل و سلب جمیع اموالش هم نرود نباید از این واجب خودداری کند، به همین جهت ما از زمان سن شباه و دوران جوانی تا این هنگام بدین واجب قیام و اقدام نموده ایم و خدا را برای توفیق بیستگزاران در بنادنی آن را مسئلت مینمائیم که از بهت اموال و غارت آن جدا بمانیم و حسرت زهر رعب و ترس را امتدادن در تمام دوره زندگانی خود بترسیم و از خداوند درخواست کنیم که ما را شهادت روزی فرماید بدینچه موافق شده ایم و بدینچه در کتاب و سنت و عقل و فطرت ما موجود است که ظن داشتن تأثیر داشته و احتمال ضرر بدینچه در کتاب و سنت و عقل و فطرت ما موجود است نیست و هر که تشبیه و آگاهانه تشبیه و از در بروردن بار مسئولیت ما را توفیق بنشد بنوشتن کتاب مستملی در سنت‌ها و بدعت‌ها ده شاهد جمیع آنچه شرح ماحق و

ایشان بعد از اشهد ان محمداً رسول الله، اشهد ان علیاً ولی الله افزوده اند و بعضی ها بجای آن دو مرتبه اشهد ان علیاً امیر المؤمنین حقاً گفته اند، البته شکی نیست که علی ولی خدا است و اینکه آن جناب حقاً امیر المؤمنین است و اینکه محمد و آل محمد (ص) بهترین جهانیانند و لکن اینها در اصل اذان نیست اینها ریاضیه و آوری کردن تا کسانی که به تفویض متهم بوده و خود را در ردیف امامیه جازده اند شناخته شوند) فرمایش جناب صدوق رئیس المحدثین رضی الله عنه در اینجا پایان میرسد، این عبارت و سائل الشیعیه است که در آن کتاب فرمایش آن جناب را پسندیده است و مانند این در کتاب (لمعه دمشقیه) شهید ثانی رحمت الله علیه است و علماء شیعیه از قدیم و جدید بر این معنی اتفاق کلی داشته اند که کسی که کلمه (اشهد ان علیاً ولی الله) را جزء اذان قرار دهد بدعت کرده و مرتکب حرام شده و معذالک می بینم که بعضی از مرده یک جزو مفوضه نیستند همین کلمه را جزو اذان قرار داده و میگویند ما این را میگوئیم ولی بعنوان جزئیت قصد نداریم امی پدارند که تغییر عنوان دادن، آنرا از بدعت بودن خارج میکند و بعضی از ایشان حدیثی روایت میکنند که حاصل آن اینست که استعجاب اکمال اقرار بتوحید و رسالت، اقرار کردن در باره امیر المؤمنین علی علیه السلام است، این حدیث هم قطعاً موضوع ساختگی است زیرا اقرار بولات مستحب نیست بلکه واجب است چنانکه در بحث امامت از کن اول گذشت و کسی که اقرار بدان نداشته باشد اصلی از اصول مذهب شیعیه را رارک کرده و از زمره شیعیه خارج میشود پس چگونه آن مستحب است؟! اما با وجود واجب بودنش ایان آن در اذان صورت اذان بدعت و حرام است چنانکه معاند هم اصلی از اصول دین است و منکر آن خارج از مسلمانان است و معذالک این اصل را در اذان آوردن بدعت و حرام است، برای اینکه در اذان حدی است که تجاوز از آن حد بدعت است هر چند آن تجاوز بکلماتی باشد که در نفس خود حق باشد و اگر مقصود از این حدیث مذکور حفظ گفتن و تلفظ کردن با امیر المؤمنین علی است نه اقرار قلبی پس باز هم شامل صورت اذان نمیشود برای اینکه اذان شرعاً محدود است چنانکه دانسته شد علاوه بر اینکه این حدیث هم از احادیث ارشاد دینمی است که در فقه بدان اعتنا و تکیه نمی کنند .

و از جمله سنت هایی که بواسطه شبهه ای مرده است نماز جمعه است که بعض از

این و آن کشیدن) باشد که در این صورت این دو معصیت موجب استحقاق عذاب و عقاب
 میشود و بسا باشد که ریا بمرتبه شرک رسد خدا ما و مؤمنین را از چنین گناه پناه بخشد
 و در این مورد و واجباتی هست که کفائی هستند که هنگامیکه کسیکه بدو کفایت حاصل
 شود بدان قیام نماید از دیگران ساقط میشود و گرنه تمام مکلفین مستحق عقاب میگرددند
 و آنها بسیارند که در مطاوی این کتاب خواهد آمد و ما بعضی از آنها را که مهم
 است و قبلاً ذکر کرده ایم، در اینجا یاد آور میشویم، مهم ترین آنها: تحصیل
 علم جمیع علوم دینی است از عقایدیکه بروجه توسع و قدرت، بر دفع جمیع شبهات توانائی
 حاصل شود و علم با احکام شرعیه، بروجه توسع و اجتهاد و تحصیل بلکه استنباط از کتاب و
 سنت، و داناشدن بجمیع علوم رایجہ ایکه حفظ کیان مسلمین بدان متوقف است مانند
 فلسفه و تاریخ عمومی و فیزیک و شیمی و طب و فروع آن از تشریح (کالبد شکافی) و فیز
 یولوژی (وظائف الاعضاء) و صیدله و تحصیل چوز علوم طبیعی و آسمان شناسی و میکانیکی
 و گیاه شناسی و زمین شناسی (ژئولوژی) و علم الحیوان و علم الحیات (بیولوژی) و روان
 شناسی و آنچه بدان علم گویند و برای شریعت آن امکان داشته باشد، حتی سحر و کهنات
 و فروع این دو علم، از چیزهاییکه دفع شبهه شبهه کنندگان و شعبده بازان و جادوگران
 بدان متوقف باشد، و تدبیر در هر پدیده طبیعی و کوشش در واقف شدن بر اسرار آن و آنچه
 در وراء علوم و اسباب پنهان است. پس زمانیکه تمام مسلمانان بعلمی که دیگران به
 آن اطلاع دارند جاهل باشند جمیع مکلفین مستحق عقاب خواهند شد و ناچار است که
 در هر فن و علمی در میان مسلمانان دانشمندانی وجود داشته باشند که کفایت بدیشان قائم
 شود و مسلمانان بدیگران در آن فن و علم احتیاج نداشته باشند تا عاقبت از جمیع آنها
 مرنفع گردد. و هرگاه مسلمانان مرتکب گناه جهل معلوم شوند، یعنی در میانشان دانشمندان
 لابی در هر رشته از علوم بقدر کفایت موجود نباشد هیچ چیزی آنرا از این گناه پاک نمی
 دند تا کسانی را آماده کنند که بدین کفایت قیام نمایند و آنچه بدان علم و فن میگویند با آن حد که
 معارف بشری بدان دست یافته بقدر کفایت تحصیل نمایند و در علومیکه تحصیل آن بقدر
 کفایت واجب است فرقی نیست بین آنکه آن علوم حق باشند یا باطل و مفید باشند یا غیر
 مفید، پس اگر حق باشد تحصیل آن بجهت عمل کردن بآن واجب است و اگر باطل یا

افزوده شده و از آن نیست، بوده باشد و بر مامنت نهد بحفظ و عافیت که آن از همه چیز بیش مام محبوبتر است و عافیت الهی برای مال از هر چیز وسیعتر، ولیکن آن عافیتی که آلوده بغضب الهی باشد ما چنین عافیتی را خواستار نیستیم، و باکی نداریم که در این راه بفقر و گرفتاری و استیصال و خواری دنیا مبتلا شویم اگر رضای خدا در آن باشد؛ زیرا خوشنودی حضرت او از هر چیز در نزد مام محبوبتر است و با کمال ابتهال و تضرع از درگاه ذوالجلال میخواستیم که این سعادت را روزی ما فرماید زیرا او بهترین روزی دهندگان و ارحم الراحمین است، پس از سرزنش ملامت کنندگان چه باك و اندوهی داشته باشیم.

هفدهم: یاد گرفتن علم عقائد و آن معارف پنجگانه ایست که شرح آن گذشت پس یاد گرفتن آنها بنفعی است که در درکن اول گذشت واجب و ترك آن حرام است هر چند بدین حقائق بدون اجتهاد، عقیده مند باشد مع هذا تحصیل آن واجب است و تطهیر از آن، تحصیل علم بدانها است بالاستغفار کردن.

هیجدهم یاد گرفتن احکام شرعیه از حلال و حرام و تمییز بین واجب و حرام دادن هر چند بنحو تقلید باشد که آن هم واجب و تركش حرام است و طریق تطهیر، یاد گرفتن آن بالاستغفار کردن است.

نوزدهم: شکر نعمت های باری تعالی را گفتن و صبر بر بلاهای او نمودن که این هر دو واجب بوده و خلافشان حرام است، تطهیر از آن، بجای آوردن آنها و استغفار از آنچه در این باره تقصیر شده.

بیستم: در جمیع امور توکل بر خدا نمودن و تفویض و واگذار نمودن تمام کارهای مخصوصاً روزی را که خود ضمانت فرموده هر چند کوشش کردن در طلب روزی واجب است بیست و یکم: خوشنود بودن بتمام آنچه قضاء الهی بدان جاری شده و تسلیم امر خدا در هر چیز بودن و عدم اعتراض بدان، که این بر هر مکلفی واجب بوده و هیچ راهی برای تطهیر آن نیست جز بجا آوردن آن بالاستغفار نمودن هر گاه خدای نا کرده مبادرت با امری کند که از آن عدم رضایت و تسلیم و آشکار شود.

بیست و دوم: خالص نمودن عبادات را برای خدا که این از اوجب واجبات است و بدون آن هر عبادتی باطل است و علی الخصوص موقعی که مقرون بر یا وحب سمعه و (بگوش

واجبه میباشد، و از جمله واجبات سعی در تحصیل جمیع علوم و فنون و صنایع و حفظ کشورهای اسلامی است تا وقتی که بر جمیع امم نفوذ و برتری یابند و بتوانند آنانرا سعادت اسلام ارشاد نمایند و دین در تمام روی زمین منحصر بدین خدا باشد و واجب است در این باره کوشش قدمی و قلمی و قولی و فعلی، پس هر گاه مسلمانها در چیزی از این واجب قصور کنند عقاب الهی متوجه جمیع آنها گشته و راه نجاتی از این عقاب برایشان نبوده و هیچ مطهری از این گناه و نقص نیست جز اینکه تمامشان سعی کنند تا کلمه خدا بلند گشته و بر غیر خودشان نفوذ یابند و این همان جهاد با نفس است.

و از جمله واجبات کفایه و عظم و ارشاد و تعلیم علوم و قضاوت کردن و فتوا دادن است و همچنین نجات دادن کسی که مشرف به لاکت است و دستگیری در مانده، و سیر کردن گرسنه است در وقتی که بیت المال و صدقات برای این منظور کافی نباشد.

و از جمله آنها: تحمل گواهی است هر گاه منحصر نباشد پس و فتنه که اداء شهادت شخصی منحصر شود اداء آن واجب عینی است نه واجب کفائی

و از جمله آنها جهیز و غسل و تکفین اه رات و نماز خواندن برایشان و دفن آنهاست چنانکه سبق ذکر یافت، پس تمام اینها واجبات کفایه هستند که جمیع کسانی که قدرت باجماع آن دارند اگر آنها را ترک کنند معاقب بوده و عقاب الهی از ایشان ساقط نخواهد شده و هیچ کدام از این گناهان با ترک این اعمال پالت نمیشوند مگر بعد از آنکه کسانی که کافی باجماع آنها باشند بدان قیام نمایند.

بد نیست که در اینجا بعضی از بواطن و مستحباتی را که در باب مسأله ذکر شده اند آرزو شویم از جمله مستحبات ریدد ذکر خدای تعالی و بسیار الاوبه بر آن نمودن و سجده کردن در موقع تلاوت آیات سجده های مندوبه است بر آنها در آخر سوره اعراف و اواسط سوره های رعد و محل و او آخر سوره اسراء و اواسط سوره مریم و اوائل سوره حج و آخر آن و ثلث اخیر سوره فرقان و اواسط سوره های نمل و اسراف و شافق است و مجموع آنها بازده تاست بلکه مستحب است سجده هر جائیکه در قرآن دلالت بر سجده کند و از جمله آنها دعا و الحاح در آن برای طلب حوائج از خدای تعالی باشد دفع شده اند و ترغیبها و بیماریها و طلب عافیت و وسعت رزق و امنیت از هر مکر و روی است و از جمله مستحبات

غیر مفید باشد تحصیل آن برای ابطال خود آن و بیان بی فایده بودن آن واجب است و از جمله واجبات کفائی تحصیل جمیع صنائع است بدون استثناء، مانند بافندگی و خیاطی و تجارت و ترانندگی و دلاکی و حجامت و بنائی و هندسه و منجمی و هواپیمائی و ساختن هواپیما و انومبیل ها و توپخانه ها و سائر آلات حرب . حتی آلات آتشین بشرطی که برای دفاع مثل آن استعمال شود نه اینکه ابتداءً بدان جنگ پردازند برای اینکه جنگ با آتش ابتداءً حرام است . و ترکیب مواد شیمیائی و تحصیل و استخدام آن و اسب سواری و هر صنعتی که مردم آنرا شناخته اند و از چیزهاییست زندگانی مردم بدان متوقف است یا اینکه آن صنعت در جنگها یا در اداره مملکت یا تجارت و اقتصاد و تنظیم امور مالی و فنون حرب مفید است و هر چیزی که موجب تقویت و نیروی مسلمانان شود حتی ورزش های بدنی و شنا کردن پس هرگاه مسلمانان به چیزهایی که دیگران از علوم و فنون بدان دست یافته اند جاهل باشند و باموریکه موجب نیرومندی مسلمانان میشود اطلاع نیابند و عمل نکنند تمام ایشان معاقب و معذب خواهند بود و هیچ راه نجات از این عقاب و هیچ پناهی از این گناه برای ایشان نیست جز اینکه کسانی را ایجاد و اداره کنند که بقدر کفایت در میان مسلمانان بجمیع این صنائع و فنون قیام نمایند بهیچینی که چنان نیرومند شوند که کسی در هیچ علم یا فن یا صنعتی بدیشان غالب نشود .

و از جمله واجبات کفائی : بذل مال است برای تحصیل جمیع علوم و فنون و صنائع و بنای مدارس علمی و صنعتی و مساجد بدان طریق که در شرع تأسیس یافته و بیمارستانها و آنچه را که مسلمانان برای معاش و زندگی و برای دفاع از بلاد اسلام بدان محتاجند و برای مسلمانان در تمام این امور کفایت حاصل شود و قوای آنها بر دیگران تفوق یابد پس هرگاه چیزی از علوم و فنون و صنائع و ایجاد قیام برای مسلمانان معلوم باشد و کسانی که نیرومند و توانگرند آن مال را بذل نمایند تمام ایشان معاقب و مذموم و رسوائی دیار را با عذاب آخرت و صمیمه در داند و هیچ چیزی از این کمالات را که در دنیا و آخرت جز بذل مال تا حدیکه اگر لازم باشد باید برای هیچ مسلمانی مالی باقی نماند تا آنکه نیروی مسلمانان در جمیع علوم و فنون و صنائع و نیروی دیگران بر ایشان برتری نداشته باشد . این همان جهاد با مال است که در این زمان واجب است و آن غیر از نوبه و جهاد

فعل حرام و طریق تطهیر و پاکی از آنها را باز نمودیم و برای انسانی ذمامی دیگر است که متعلق بقلب میباشد و برای آنها نیز مطهراتی است و آنها طهارت باطنیه محضه است از چرکینی ها و آلودگی های قلبی که آنها را در همین فصل آتی مذکور میداریم

فصل سوم

در ذمائم قلب و چرکینی ها و آلودگی های آن و طریق تطهیر آن

اعمال اختیاری که از انسان سرمیزند انگیزه آن نفس و خواهش دل است پس اگر نفس زکیه و قلبی پاکیزه و بی عیبی بود، از انسان اعمال خیر و صلاح صادر شده و از شر و مکروه و فساد اجتناب میورزد، و اگر نفس خبیث، و قلبی آلوده بود از آدمی اعمال شر و فساد بظهور میرسد و معذالک هیچ خیر و شری از انسان صادر نمیشود که فاعلش غیر خودش باشد و هر چیزیکه از شخص مکلف صادر گردد فقط با اختیار خود اوست پس فاعل شر میتواند کار خیر بجا آورد هر چند نفس او آمر بیدی باشد و فاعل خیر قادر است بفعل شر، هر چند نفس او مطمئنه راضیه و مرضیه و شادمان باشد و بهمین جهت است که فاعل شر مستحق عقاب گشته و عامل خیر درخور ثواب است. بعضی از علماء نفس گفته اند که باشد که انسان بالذات مجرم بوده و فاعل شر باشد بجهت خبیث نفس خود هر چند آن فعل شر را قصد نکرده باشد، و گاه باشد بالطبع نیکو کار بوده فاعل خیر گردد بجهت پاکی نفسش هر چند نیت خیر نکرده باشد. (بعض از علماء حقوق و روساء دادگاهها این رأی را بیروی کرده و بر این قاعده آئین نامه ها و قوانین تدوین نموده و در احکام جزائیه بدان جریان حکم کرده اند. اگر مرادشان این است که انسان گاهی مجبور بر شر بوده بطوریکه نمیتواند فعل خیر بجا آورد و گاهی مقهور بر عمل خیر است بحیثی که نمیتواند عمل بدی را انجام دهد! این يك قضیه ایست که عقل و وجدان از آن اباداشته و تجارب و اختصاران معموله در اصول تربیت آنرا نفی کرده است و طب و فیزیولوژی و اصول روانشناسی و آنچه علم و فن که بحث از دماغ و عصب مینماید این موضوع را رده میکند، و اگر مقصودشان این است که انسان گاهی بخیر بیشتر از شر متمایل میشود یا بشر بیشتر از خیر، پس این مطلب حق است و لکن موجب تفاوت در عقوبات و احکام نمیکرد و آنچه اطباء گفته اند که در جسم غده هائی وجود دارد که مواد هر مونی از آن افزا میشود که در توجه انسان

آمد و شد بمسجدها و کثرت تردد در آن و از آنها افشاء سلام و ابتدا کردن بدان است از آن جهت که فضل آن بزرگ است و لفظ آن (السلام علیکم یا سلام علیکم است) و ساقط میشود در حمام و در موقع نخلی و بر کسیکه شارب الخمر است و بر کسیکه بر سفره‌ای نشسته باشد که در آن شرب خمر میکنند و بر کسیکه دارای شطرنج و نرد است بلکه هر قمار بازی و بر مخنث و شاعریکه زنان محصنه را متهم میکنند و بر نماز گذار که باعث شود از نماز بجواب و سلام او بپردازد، و بر خورنده ربا و بر تارك الصلوة و بر فاسفی که علناً فسق می‌کند و بر کسیکه متدین بدین اسلام نمیباشد. و هر گاه بر کسی سلام کند قصد کند بالو و دولکی را که موکل بوی هستند. و اگر در جماعتی بوده باشند کافی است که یکی از آنها از جانب دیگران سلام کند و بهمین شعار، سنت حاصل میشود و در ردیف فضیلت سلام است تسمیه عطسه کننده و گفتن او (الحمد لله) بعد از عطسه است و صلوات فرستادن بر پیغمبر در موقعیکه عطسه را شنید و تحیت گفتن بکسیکه از خواب بر میخیزد و کسیکه از حمام خارج میشود، در تسمیه عطسه کننده یک نفر از جانب جماعتی کافی است و از جمله مستحبات رفیق و دوست زیاد گرفتن است از کسانی که اهل معصیت نبوده باشند و مواسات کردن با ایشان است و مکافات و حیران کردن کرده‌های آنان و بخشش و سخاوت و عمل کردن بدانچه مقتضای مروت است و بذل مال غیر واجب، و وسعت دادن بر عیال و عطا و مهربانی کردن بر فقراء و مساکین و با ایشان در معیشت و زندگی شریک شدن و بزرگوار داشتن ریش سفیدان مسلمانان و تواضع بمؤمنین نمودن، و خوبی و کرامت صحبت و حسن جوار و نگاهداری زبان جز از خیر و خوبی، و اعتراف بتقصیر کردن در تمام احوال و بجا آوردن آداب و سنن نبویه (ص) در سائر حرکات و سکنات و تأسی پیغمبر کردن در تمام آنها. و از جمله آزاد کردن بنده است که آن از افضل مستحبات است و اجر آن عظیم است و از جمله آنها قربانی کردن است که اجر آن نیز عظیم است حتی بعض علماء قائل بوجوب آن گشته‌اند و مراد از قربانی نحر کردن یا ذبح نمودن است آنچه را که در عید اضحی در سینه بمنی یا خارج آن ذبح یا نحر میکنند و ذکر شرائط آن خواهد آمد ان شاء الله تعالی اینها بود نمونه‌ای از واجبات و مستحبات و مکروهاتی که متعلق بجوارح است و از آنها چیزهایی را مذکور داشتیم که چرکین و آلوده میکند جوارح را یا بترك واجب

نمودن آن بصراط مستقیم از افعال خیر در مورد خود و افعال شر در محل خود طرقی ذکر کرده‌اند لیکن چیز مفیدی نیافته‌اند و بهترین طرق برای توجیه انسان و جهت صحیح در نفس خود و قلب و ریاضت دادن روح و هواهای او بحیثی که تابع عقل انسان بوده و بر شهوات و غضبش پیروز شود بدون اینکه مغلوب هوا و و همش گردد همان است که شرع شریف آنرا مذکور و قرآن مجید بدان ناطق و سنت صریحه صحیحه آنرا بیان کرده است و آن این است که انسان دائماً نیندیشد در عقاب الهی بر بدیها و ثواب دادنش بر خیر و اطلاع حضرت وی بر جمیع آنچه از انسان در آشکارا و نهان سر میزند و اینکه جناب احدیت هیچ چیز از اعمال آدمی را فروگذار نمیکنند چه صغیره باشد و چه کبیره جز اینکه آنرا باحصاء و شمار و عدد و آمار می آورد و هیچ جنبنده‌ای نیست جز اینکه خدا موی پیشانی او را برای مکافات خواهد گرفت و علم همه اینها در نزد خدا در کتابی است، البته پروردگار من نه گمراه میشود و نه فراموش مینماید از ربی لایصل ولایبسی

این همان اندیشه و تفکری است که حلوی قوه غضبیه را در حد خود میگیرد و آن را در حد شجاعت محدود میدارد و نمیگذارد که بافراط تهور یا تفریط حین و ترس، مائل گردد و این همان نیرو است که قوه شهویه را بطرف صلاح میکشاند و نمیگذارد بافراط شره و حرص و آز یا بتفریط سستی و تنبلی گراید و این همان است که قوه عاقله را تهذیب کرده و آنرا باز میدارد از اینکه خود را در پرترگاه جریزه یا در حسیض بلاهی و نادانی افکند و معذالک در شرع، احکام و آداب و اعمالی وارد شده که انسان را بر حفظ این قوا و سلامتی مزاج و سیر کردن بوسیله آن بصراط مستقیم انسانیت و منهج قویم آدمیت یاری میکند تا مکلف بکمک آن از درد ناکی عقاب و شدت عذاب ایمن گشته و بجزیر اجر و بزرگی ثواب بهره وروم محفوظ شود و امور جامعه بشریت و افراد آن جامعه بدان انتظام گیرد تا سعادت و کامیابی را در دنیا و آخرت درک و احراز نماید و از احم آ‌ها احکام طهارت و خوردنی‌ها و نوشیدنی‌ها است که در همین جزء مذکور است و احکام نماز و روز و روز کوة است که ذکر آن در این کتاب خواهد آمد، و در اینجا احکامی است که بر حفظ قوی و اسفامات مزاج و تطهیر قلب از کثافات و نجاسات مخصوصه آن، کمک و یاری مینماید لیکن در کتاب مستقلی از کتب فقه ذکر نشده و فقط مقداری از آنها را علامه محقق ملامحسن

وسلوکوی تأثیر مینماید، و میگویند ما میتوانیم مردم را بر حسب مزاجشان مرتب نماییم پس مزاج اورینالی مال شخصی است که تند مزاج بوده و دارای حالت انفجاری است که از دیگران بزود از جاد ر رفتن و گلاویز شدن ممتاز میشود و مزاج درقی مال شخصی است که صبور و زربك و مواظب است و مزاج نخامی مال شخصی است که هوشیار و سنگین و باوقار است و این ترتیبها از وجود این غده ها نتیجه میشود که از جمله آنها غده های منوی است که صفات مردانگی عضوی و مزاجی بدان منرب است و همچنین تخمدانها بالنسبه بز ن و نفس افزا ز عدد در قیه ای که بدو طرف قصبه کردن است مؤدی و منجر میشود ب تعطیل نمو و کندی و خمول ذهن و همین نمود است که جسم را بر نیروی انگیزش و مشارب بر کوشش كمك مینماید و توشه میدهد، و اما دغده اورینالینی که در بالای کلیتین واقعند جسم را در وقت خشم یا ترس با انگیزش ناگهانی مدد میدهند و غده نخامی که در پائین مخ است در بقیه غده ها تأثیر کرده و انسان را در توجیه او در سلوک خود و جهت معین می افکند . پس از این امور ما می فهمیم که در زندگی خود نمیتوانیم فقط بوسیله عقل تصرف کنیم بلکه تمام جسم مادر حرکات و سکمت ماد خیلد و فی الحقیقه عقل ما همان حکم ضابط و پاسبان را نسبت باعمال و امور مورد توجه ما دارد پس اعمال جسمیه بر کمی و زبادی این غده ها تأثیر می کند چنانکه نوجیه عقلی بر آنها تأثیر مینماید پس برای تربیت و محیط اثری است مانند اثر ریاضت و خوردنی ها و نوشیدنی ها و تندرستی و بیماری و راحت و تعب است در اعمال انسان آنچه اطباء در این باره گفته اند معنای آن این نیست که انسان مجبور بر عمل خیر باشری است که از غضب و شهوت و وهم تواند میشود بطوریکه نتواند آنرا مخالفت نماید و بر خلاف مقتضای خود جریان یابد بلکه معنای آن این است که برای ترکیب جسمی در میل دادن انسان بطرف شرائری است بیش از خیر یا بطرف خیر بیش از شر، آن میلی که با آن اختیار را از دست نمیدهد و قدرت مخالفت را فاقد نمیشود و همین میل است که تربیت و اندیشه کردن، و محیط و نفس را بر ضد آن مهیا کردن، و ریاضت دادن بنفس، و خوردن و آشامیدن و اعمال بدینه دیگر در آن تأثیر کرده و او را از اعوجاج افراط و تفریط خارج کرده باستقامت اعتدال میآورد .

علماء اخلاق در زمان قدیم و علماء روانشناسی جدید ابرای شکستن این میل و متوجه

آن را شره گویند و اگر صبر در غنا و بی نیازی باشد آن را ضبط نفس نامیده ضد آن را بطر و خود آرائی گویند و اگر صبر در جنگ باشد شجاعت و ضد آن را جبن دانند و اگر در فرو بردن خشم باشد حلم نامیده ضد آن را غضب گویند و اگر در مصائب باشد آن را سعه صدر مینامند و ضد آن را تنگی سینه و ضجرت و ملولی گویند . و اگر در پنهان داشتن امری باشد آن را کتمان و راز پوشی و ضد آن را دهن هرزی گویند . و اگر خود داری از فضول عیش باشد زهد نامیده و ضد آن را حرص گویند ، و وارد شده که صبر سر ایمان است و فائده آن آسان بودن عبادت و گرفتن اجر بی حساب است ، و برای صابر بر مصیبت سیصد درجه نوشته میشود و بر صابر در طاعت ششصد درجه و بر کسیکه از مصیبت صبر و خود داری کند نهصد درجه نوشته میشود و حق و شرط آن اینست که این صبرها برای خدا باشد نه از روی حمیت و عصیت و بهو آن ، و اینکه بیت خود را در طاعت از آفت ریا و انجام دادن آن عمل را از آفت کسالت و نواب آن را از آفت فاش کردن و باین و آن گفتن مصون دارد ، و جزع و شکایت بغیر خدا را ترك کند اما شکایت کردن بخدا و از او عافیت و نجات طلبیدن خوب است ، و متالم شدن و جاری شدن اشک داخل در تحت اختیار نیستند و منافی با صبر نمی باشند ، و کمال صبر در آن است که ترك کند آنچه را که او را از خدای تعالی مشغول میدارد و طریق راه پیدا کردن بصبر آنست که انگیزه دینی را تقویت و باعث و انگیزه هوا را بجاهد و در ریاضت تصعیف و ناتوان کند ، و یاد بیاورد که مدب سختی و قدر آن خیلی کم و ضررهای جزع و بیتابی بسیار است پس اگر با این حال باز هم در نعلب کثیر است نصیر کند (یعنی بزحمت خود را بصبر وادارد) و ادر آسان است آشکیم و ورزد ، اگر دارای جهد و زحمت است خوشنود شود و اگر بتلند است شکر گوید .

باب حلم و آن صبر بر فرو بردن خشم است و ضد آن غلب است و آن جوشش

خون قلب است برای گرفتن انتقام (قول اطباء جدید در غده ها و تاثیر آنها بر خون که شبهه گفتار اطباء قدیم است گذشت) و صفتمحموده در این موضوع اعتدال است و آن خود داری شخص است در تحت فرمان عمل و شرع . پس تفریط مدموم است مانند افراط چنانکه در قرآن کریم وارد است اشداء علی الکفار (سوره فتح) و لا تأخذکم بهما رافقه فی دین الله (در دین خدا بحال زانی و زانیه در موقع خد خوردن دلان نسوزد

کاشانی ملقب بفیض در کتاب خود (نخبة العلوم) جمع آوری کرده : آنچه در اینجا نقلش باختصار سزوار است با اندک تغئیر (زیرا ما با علامه مذکور در رأی موافق نیستیم) مذکور میداریم هر چند بعض از آن سبق ذکر یافت .

علامه فیض رحمه الله تعالی در ضمن ذکر طهارت باطنیه فرموده است :

باب دومائیم قلب - و آن اخلاق سینه است که از حد وسط عدل که صراط مستقیم دین و دنیا است مائل شود یا بطرف افراط مانند شره در قوه شهویه و تهور در قوه غصیه و جربزه در قوه عقلیه، یا بطرف تغریط مانند سستی و بیحالی و ترسو بودن و ابله بودن در آن ها و این ها تقسیم میشوند بامهات مهلکات مانند حب دنیا و حرص و آرزو فرما نروا و هوای متبع و اعجاب بنفس (خودخواهی و خودپسندی) و متشعبات آنها مانند غضب و کینه و حسد و کبر و غرور و ریا و نفاق و بخل و اسراف و حرص و اصرار بر باطل و کفران و یأس و جمود و قنوت و جهل و حماقت و خرق و عجله و جزع و مکر و حمیت و خلع و غیر اینها، و تطهیر از هر یک از این صفات بضد آن از صفات محموده حاصل میگردد ماسد عفت و شجاعت و حکمتی که حد وسط قوای اولیه (قوه شهویه و غصیه و عقلیه) است و بعدالت نامیده میشود و زهد و کرم و بصیرتی که امهات مهلکات را رفع مینماید و رضا و عفو و تسلیم و تواضع و انتباه و اخلاص و سخاوت و توکل و توبه و شکر و خوف و رجاء و تصدیق و رافت و علم و فهم و رفق و با یکدیگر دوستی کردن و سلامت صدر (بالکدل بودن) و انصاف و حیاء و یککه در مقابل و ازاء این فروع است و آن بدین طریق بدست می آید که متذکر آیات اینگونه ردائل و آنچه در مذمت آنها وارد شده بوده باشد و مدح اضداد آنها را از صفات محموده در نظر گیرد و نفس خود را مکلف دارد بر طرف مقابل با فعالیت که آن صفات نیکی را برای وی جلب نماید بطریق عادت گرفتن تا اینکه بر حد وسط اعتدال متوقف شود، و ردائلی که بعض از آنها بعض دیگر را جلب میکنند و همچنین فضائل را در جمله از اصول مطهرات می آوریم .

باب صبر آن نباتی است که انگیزه دینی است در مقابل انگیزه هوا پس اگر شکیبایی و نبات بر مشقت باشد مثل عبادت و بر مکر و مانند مصیبت مطلقا بدان صبر گویند و ضد آن جزع و دست پاچه گی است و اگر خودداری از شهوت باشد بدان عفت میگویند و ضد

تاكل النار الحطب حسد حسنا ترا میخورد چنانکه آتش هیزم را، و دعوت مینماید بمعصیت‌هایی مانند غیبت و شتمات و تعب در دنیا و عقاب در آخرت بدون آنکه برای وی نفی داشته باشد بلکه درد نیامحسود خود نفع میرساند که دشمن او را که خودش باشد مضر میکند. و در آخرت برای طلب مکافات و بکوری دل و خواری و خفت خود در امری کشانده بخلاف غیرت که وارد شده از پیغمبر صلی الله علیه و آله که فرمود (آیا از غیرت سعد تعجب می‌کنید و حال اینکه من از او غیور تر و خدا از همه ما غیور تر است و از غیرت خداست که فواحش را حرام کرده) و بر خلاف غبطه، زیرا وارد است وفي ذالك فليتنا فسي الم تنافسون در خصوص نعمت‌های بهشت باید رشك برند رشك بریدگان) و سبب حسد یا خباثت نفس است و (آن دردی است مزمن زیرا جبلی است و بهترین دواي آن ریاضت دادن نفس است بر حب خیر مردم و احسان کردن بدیشان، یا میل و رغبت در نعمت غیر است مانند ریاضت، یا خوف فوت مقصود است چنانکه در ضرر می‌شدن و دشمنی و خود را عزیز گرفتن دست میدهد، و علاج هر يك واداشتن نفس است بعد آن‌ها، و تفکر کردن در زیانهای آن و آنچه در عقاب آن وارد شده و وجوب دوست داشتن مؤمن و رعایت حقوق آن و بزرگی فدروی و تعاون و برکت جماعت

باب حب گمنامی و عدم ترفع و استعلاء بر مردم، و از آن جمله خود را فراموش کردن است (نکران ذات) و آن فضیلت عظیمه است که در حدیث وارد شده (رب اشعث اغر ذی ظمرین لایؤبه له لو اقسام علی الله لایراه بسا ژو لبیده موی غبار آلوده که دارای دو حاکمه کهنه است که بدو اعنائی نمی‌سودا اگر قسم بخدا بخورد هر آینه او را انجام میدهد، اجابت می‌کند یا قسم خود وفا میکند) و ضد آن حب جاه است اگر ریاسی را بدون اینکه طالب باشد خود بخود پیس آید عیبی ندارد، و مذموم فقط دوست داشتن آن و کوشش نمودن برای آن است بدون اینکه استحقاق آن را داشته باشد و همین طلب ریاست حرام میشود اگر بار تکلیف گساهی مانند فروغ گفتن و خدعه کردن باشد یا اینکه اظهار نماید که او دانشمند است یا پرهیزگار است یا شریف است و تظاهر بعبادت کند خدای تعالی می‌فرماید تلك الدار الاخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا این خانه آخرت است که آنرا برای کسانی قرار دادیم که در روی زمین طالب برتری و فساد نیستند و اگر برای مصلحت

(سوره نور) وليجدوا فيكم غلظه (كفار بايد در شما شدت و غلظت احساس كنند) و اغلظ عليهم (اي پيغمبر بر كفارت سخت بگير) سوره تهريم و توبه) و سبب و علت غضب عبارتست از كبر و عجب و مزاج و استهزاء و اذيت كردن و حرص در چيزهاي فضول و زيادتي هاپس علاج هر يك در محل خود واجب است، و از چيزهاي كه غضب را معالجه مي كند وضوء و غسل است و نشستن براي كسي كه در حال ايستادن غضبناك شده و تكيه كردن يا ايستادن براي كسي كه در حال نشستن خشمگين شده و خوابيدن براي كسي كه در حال تكيه يا نشستن بغضب در آمده و آب دهن بزمين افكندن و پناه بردن بخدا از شيطان و كمك خواستن از خدا و انديشيدن در ثواب حلم و بردباري كه وارد شده كه مراد از والكاظمين الغيظ كسانيند كه خود را بزرگوارند و در حديث است من كف غضبه كفا لله عنه عذابه و شدة غضبه تعالى و قهره و فضيحة الاخره (كسي كه غضب خود را نگاهدارد خدا عذاب و شدت غضب ز قهر خود را از او باز خواهد داشت و در آخرت او را رسوا نخواهد كرد) و فكر كردن در اين كه شخص حليم شبيهه انبياء و اوليا است و آدم خشنماك مانند حيوان درنده، و در زشتي ريخت و هيبت خشمگين و انتقام كسي كه مورد غضب است و حدود گناهان مانند گرفتاري زبان در فحش و دشنام دادن و ابتلاء جوارح بزدن و مجروح كردن و كشتن و گرفتاري دل در كينه، كه خود ذميمه فاحشه ايست و وارد شده كه مؤمن حقوق (كنيه ورز) نيست و علاج كينه، ريشه كن كردن غضب است و ياد آوري آنچه در فضائل عفو وارد شده (مثل والعافين عن الناس) و تذكر آنچه كنيه ورز، از مكر و هات مرتكب ميشود مثل خودداري از همراهي كردن در موقع حاجت و خودداري از دعوت و پند و ملازمت، يا حرامهاي ديگر: مثل زخم زبان زدن و كنايه گفتن و اهانت كردن و غيبت نمودن و ترك صلح و رحم و قضاء حق و نصيحت .

باب نصيحت و آن خواستن بقاء نعمت است بر مسلمانان از چيزهايي كه در آن براي او صلاح است و اگر صلاح از آن منتفي شد آنرا غيرت گويند. و اگر مل آن نعمت را براي خير بخواهد بدون اينكه زوال آنرا از برادر مسلمان بخواهد آنرا غبطه و منافسه گويند و حسد حرام است زيرا آن ناپسند داشتن نعمت خدای تعالی و قضای اوست بر مسلمان و كراهت داشتن راحت بودن مسلمان است و وارد شده كه **الحسد ياكل الحسنات** كما

بر ذماتم مانند معیوب شمردن و سرزنش خلق و انکار حق و محجوب و محروم بودن از فضائل مثل تواضع و حلم و نصیحت و امر بمعروف، اما نتخاس (خود را ناچیز شمردن) و حقارت مانند عقب انداختن عالم، خود را از پینه دوز که آن هم مذموم است و تواضع با آن نیست که وی را حقیر بشمارد و با او اظهار خوشروئی و ملایمت کند و دعوت او را اجابت کرده و در حاجتش کوشش نماید. و از جمله خست و خود را حقیر شمردن، تواضع فقیر بغنی و محکوم است بجا که صاحب حاجت است بکسی که با او محتاج است و تواضع کردن بمتکبر بلکه تکبر کردن بمرتكب خود عبادت است، و از جمله خست و حقارت آنست که ارباب مروت و بزرگان کارهای پست و حقیر را اختیار و شریفان بامور خسیسه اشتغال ورزند و بزودی که آن در کتب مکاسب از همین کتاب خواهد آمد و تکبر زشت تر از تخاس و حقیر کردن خود است و سبب آن عجب و خود پسندی است و علاج آن ریشه کن کردن عجب است (عجب بزرگ شمردن نفس و خصال آن است) و تکیه بدان ننمودن و فراموش کردن نفس بخدای تعالی و ایمن بودن از زوال، پس اگر کسی نعمتی را از جانب خدا بداند و شادمان شود از این جهت که این نعمت از جانب اوست و از زوال آن خائف باشد معجب نخواهد بود و آن غیر کبر است و از آفات آن هلاکت است از آن جهت که این صفت از مهلکات است، و فراموش کردن گناهان، و حقیر شمردن آنها؛ و ترك تدارك آنها، و پروریدن و نوازش کردن آفات عمل بگمان اینکه وی آمرزیده شده و ایمن بودن از مکر باریتعالی، و عار داشتن از آموختن علم، و استنکاف از بند گرفتن و نفس خود را تزکیه کردن. و از اسباب کبر، خیانت طبع و جهل بحقائق و معتقد بودن بکامل بودن نفس است. و از چیزهایی که بر رفع تکبر کمک مینماید نظر کردن بحقارت نفس باینکه اول آن نطفه گندیده و آخر آن جیفه گندیده و او در میان این دو احوال حمال نجاسات است. و اندیشیدن در احوال و پیش آمدهای ناگهانی چون محنتها و سختیها و در حقارت اعمال خود که اجرت یک نفر کارگری که در تمام طول روز مشغول کار کردن است یا از سر شب تا آخر آن کشیک میکشد مثلا دودرهم است و بدادن مال ناچیز و بیسی میتوان کارگری را مدتی دراز استخدام کرد و بکارهای خطرناکی واداشت آنگاه نظر کرد بکرم باری تعالی از توفیقی که داده و وعدهای ثواب جاویدان بر یک ساعت عمل معیوب بنده مترتب فرموده، و در شناختن اینکه کمال اگر کمال دنیائی است موهوم است و اگر کمال

مشروعهای باشد مباح یا مستحب است و گاهی واجب میشود. خدای تعالی از قول یوسف صدیق علیه السلام حکایت می کند که گفت (اجعلنی علی خزائن الارض انی حفیظ علیم مرا بر خزائن زمین بکمار که من نگاهبان دانشمندم) و گاهی میشود که مستحب یا واجب میشود برای منظور و غایت دیگری، مانند استمالت قلب خدمتگذاری برای قیام بامر مستحب یا واجبی یا رفیقی که کمک کند یا سلطانی که دفع شر نماید، و در حجب جاه آفتی است مانند نفاق و اضطراب قلب بجهت اینکه برای بدست آوردن دلها دلتش همواره مشغول است و بجهت حفظ مقام و رفع حاسدان. و سبب آن طول امل و خوف وضع ناتوانی و خواهش طبع درندگی و حیوانی و شیطانی است و علاج آن یاد آوری آفات دنیا و خست آن و اینکه این مقامهای کمال موهومی است که بمرکز ازل میشود و در ریاست شباهتی است بدرندگان و دیوان و بهائم. و علاج قوی و نیرومند آن، قناعت کردن و دوری نمودن است. اما کناره گیری و اعتزال از مردم عمل پسندیده نیست. و حب مدح نیز مانند حجب جاه است از حیث حرمت و اباحت و نفع و ضرر و علاج آن همان علاج حجب جاه است و دانستن اینکه اگر صفتی را که وی را بدان میستایند فاقد است پس مسخره اش میکنند و اگر واجد است پس اگر کمال دنیوی است جز کمال موهوم نیست.

باب تو اضع و آن حد وسطین تکبر و بزرگ شمردن خود و تخاس و حقارت است و وارد شده ما تو اضع احد الارفعه الله و انه الشرف هیچکس تو اضع نمی کند مگر اینکه خدا او را رفعت میدهد و همان شرف است) و تکبر همان دنبال کبر افتادن است و آن اینست که انسان خودش را در صفت کمال بالاتر از دیگران شمارد و بدان باد کند و آثار آن بالای مجلس نشستن است و در راه رفتن بر غیر خود پیشی گرفتن و بانا و تکبر راه رفتن و با گوشه های چشم و نظر حقارت ب مردم نگاه کردن و گردن را کج گرفتن و سر را پائین انداختن و تکیه کردن و دوست داشتن اینکه مردم در جلوی او بایستند و بپایادگان سواره راه پیودن بدون علت و بانو کران بیرون آمدن، و از کارهای خانه و برداشتن اثاثیه و متحمل ادب شدن و لباس کم ارزش پوشیدن عار داشتن، و خشمگین شدن بر کسیکه ابتداء بسلام ننموده و اهتمام باینکه در هنگام مناظره خصم او بمقصود نرسد و انکار نمودن بروی و آفات تکبر منازعه کردن با خدا و دشمن داشتن (او نعوذ بالله) و کوری دل و خواری و انگیزش

مسلمانان است از علم و صنعت و نیرو و ثروت، آنگاه بی نیازی حقیقی، غنای نفس است و استغناء و اظهار بی نیازی کردن بهتر از خود غناست زیرا افئانت گنجی است که پایان ندارد و حق فقیر آنست که فقر را مکروه نشمارد بلکه قلاده منت خدای را برگردن گیرد مانند قلاده کسیکه او را از چیز خطرناکی باز داشته یا قلاده اطاعت طیب مهر دانی که مریض را از خوردن چیزهای مضر ممنوع نموده است، و فقر خود را در زیر پرده تجمل و تعفف مستور دارد و بتواند از جهت توانگری او تواضع نکند بلکه خود را از او رفیعتر شمارد، و در عبادت سستی نکند و زیادتی را تصدق دهد و بقدریکه محتاج است از روی حسن ظن بخدا و بر عهده خدا استقرار نماید و حال خود را بر قرض دهنده مکشوف دارد و او را بوعده نا فریب و سوآلی که متضمن شکایت از باری تعالی و ذلیل کردن نفس مؤمنه است در مقابل غیر و موجب اذیت کردن مسئول است ننماید، پس بسا باشد که باو چیزی بدهد از ترس حیا، مگر وقتیکه ضرورت هلاک کننده یا بیمار کننده ای پیش آید برای کسیکه از کسب کردن عاجز است. و باید سعی در تحصیل روزی نماید آنچه را برای وی سعی و کوشش امکان دارد و در طلب راه احوال پیش گیرد و الحاح ننماید.

باب زهد و آن برگردانیدن قلب است از دنیا بسوی آخرت از روی طوع و رحمت و فارغ بودن برای عباد و تعظیم قدر آن، و این صفت حاصل نمی شود جز بدوام دگر و فکری که با مشغول بودن بدنیا و اشتغال بعام مخالفت و دنیا حالات قبل از موت است، و آخرت حال بعد از موت. لکن عبادت کردن و آنچه که بناچار باید با آن باشد از تحصیل رزق مانند کسب واجب و تحصیل ثروت و سرورای اعلام کلمه مسلمان و احقاق حق و ابطال باطل تمام اینها و امثال اینها از اعمال آخرت شمرده میشود، برای اینکه اسامی امور برای آخرت است و خداوند در قرآن دنیا را وصف فرموده و صفات آنرا چنین بیان کرده انما الحیوة الدنیا لعب و لهو و زینة و تفاخر بینکم و تکافؤ فی الاموال و الاولاد چرا این نیست که دنیا عبارت از بازیچه و لهو و زینت کردن و سبکدگر افتخار کردن شما باد و انمود کردن اموال و اولاد خود را سبکدگر است. پس این امور را در این آیه جمع کرده اند کور است تمام آن دنیا ست و متاع دنیا آنهاست که خدای تعالی در این آیه جمع کرده زین للناس حب الشهوات من النساء والبنین والقناطر المشطره من الذهب

دینی است کمال دینی با کفر منافات دارد . و علم نافع چیزی است که ترس از خدا را زیاد کند و بغیر چنین علمی اعتباری نیست و هر عملی که بدون خوف خدایتعالی انجام گیرد مقبول نیست چه خوف از خدا شرط هر عملی است . آنگاه نظر کند که اطلاع یافتن بر گناهان باطنی خیلی مشکل است و خاتمه هر کس مستور است و معصیتی که درد نبال آن ندهات و بشیمانی باشد بهتر از طاعتی است که درد نبال آن عجب و خود پسندی آید؛ زیرا عجب آن را مضمحل میکند و شایسته نیست که برای تعلیل جرأت بر معاصی، نسب و نژاد را اهمیت دهد که خدا میفرماید (فلا انساب بینهم ولا یقتسائلون) نسبت و نژادی در میان آنها باقی نمی ماند و از آن از یکدیگر نمیپرسند) و نسبت، نازیدن بغیر است . و متکبر بجمال نباید مغرور شود زیرا معتبر، باطن و دل است و حال اینکه اینها معمولاً از بلیدیه و ردائیلند و بمال و قول و پیروان نیز نباید مغرور بود که خدا میفرماید حتی اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبسوثون تا هنگامیکه بدانچه داشتند شادمان شدند ناگهان ایشان را گرفتیم در چنین هنگامی مایوس و متحیر ماندند) تمام این امور برفع تکبر باری میکنند و مهم تر بن آنها نظر کردن در مبدأ انسان است و آنچه بدان بازگشت میکند و آنچه بر او از ضعف و نانوائی موجود است .

(باب فقر) - فقر عبارتست از نداشتن آنچه انسان بدان نیازمند است، پس اگر آن چیز ضروری باشد فاقد او را مضطر گویند و اگر بدان شادمان و زائد آن را کراحت دارد او زاهد است و اگر نه از زیادتى آن کراحت و نه بدانچه دارد راغب باشد وی راضی است، را اگر زیادتی طلب کند ولی بجهت عجز، سعی در باره آن را ترک کند مکاسل است و اگر بود و نبودش در بر دوی مساوی باشد این حالت را استغناء گویند و همین است آنچه در فضل فقر اوارد شده . و اما کسیکه از آن تن زند محمول بر اضطرار یا تکاسل است از طلب نمودن مایحتاج باینکه بدان نیازمند است و کسیکه از خدا بغیر مشغول گشته و مانع از احتمال امر الهی در رعایت مصالح عامه و حوائج ایشان گردد چنین حالی خواه فقر باشد خواه غنا مذموم است، غیر از حالیکه مشغول نکند که فقر باشد یا غنا مذموم نیست، و فقر، از خطر انس بدنیا و قدرت بر اجراء شهوت و طولانی بودن حساب و غرور در تر است، البته غنا موجب قدرت بر عبادات مالی و بر آوردن حوائج مردم و سعی در مصالح عامه و تامین مایحتاج

مال بطمع کاران و برای استخدام بمنظور تدبیر معاش و فارغ بودن از برای عبادت بیند کردن آن باهل ذمه . و باقی بودن یادبود و تحصیل برکت دعا، در صرف نمودن آن بتمهیر مسجد و پل و کاروانسرا و حوض ساختن و چاه آب کنندن و مدرسه و مریضخانه و کتابخانه ساختن و بآنچه عامه مردم بدان محتاجند و بشمار نمی آید، مصرف کردن . و سخاوت حاصل میشود بریشه کن کردن حرص مانند دوست داشتن عین مال که آن خود مرض مزمنی است و دوستی شهوات و طول اهل و خوف فقر و کم و نوق بودن برسیدن روزی و در فکر نان و آب فرزند بودن که ولرد شده) (الولد مبخله) فرزند بخل میآورد و از جمله اسباب سخاوت میانه روی کردن در خرج نمودن بشناختن عزت قناعت و تفکر کردن در مذمت بخیل و مدح سخی و آنچه درباره این دو، وارد شده و اندیشیدن در احوال انبیاء و اولیاء و اخبار و خواستن شبیه شدن بایشان، به بمنفعین کفار و احقمان و زیاد یاد مرگ کردن و از حال گذشتگان و زیارت قبرستان عبرت گرفتن، و اصل در سخاوت . صبر و کوتاهی آرزو، و علم داشتن بآفات مال است و همین حب مال است که انسان را بپرتگاههای هلاکت ماسد کبر و دروغ و دشمنی و حب دنیا و داخل شدن در شبهه و محتاج مردم شدن و از طاعت بکسب پرداختن و حفظ و دفع حساب با احتمال مشقت میکشاند . سخاوت با اینار جداست برای اینکه اینار، بذل مال است در حالیکه بدان احتیاج دارد و البته آن افضل از سخاوت است و اینار یکی از سه خصلتی است که بدامها ایمان کامل میشود و در قرآن وارد شده و ثروث علی انفسهم و لو کان بهم خصاصة و بذیر عمارتست از بذل مال در جائیکه امساك واجب است، و آن حرام است و در قرآن وارد شده که ان المذنب کانوا اخوان الشیاطین لکن بخل از آن زشت تر است

(باب رضا و خوشنودی) و آن عبارتست از ترك اعراض و فرو بردن خشم از مصائب یا الم یا شدتی که انسان آن را ملاقات مینماید . تحصیل اسباب روع آن مصیب و الم، منافی با رضا نیست همچنین دعا کردن برای رفع مصیبت، و فائده راضی بودن فی الحال فارغ بودن دل است از برای عادت و راحت بودن از هموم، و فی المال خوشنودی خدا و بجات یافتن از غضب وی، زیرا حضرت او سبحانه فرموده من لم یرض بقضائی ولم یصبر علی بلائی فلیطلب و یسأوی کسیکه بقضای من راضی نبوده و بر بلائی من شکیبائی ننماید باید پروردگاری

والفضة والخیل المسمومة والانعام والحرث ذلك متاع الحیوة الدنیا والله عنده حسن المآب برای مردم حب شهوتها از زنان و پسران و قطارهای طلا و نقره و اسبان داغ نهاده و چهار بلیان و زراعت زینت داده شده، اینها متاع زندگی دنیایند و در نزد خدا بازگشت نیکو است (و مشغول شدن بدینا و حظوظ آنرا باطناً دوست داشتن و بظاهر بتحصیل آن پرداختن است) و علاج حب دنیا شناختن پروردگار و معرفت بحال نفس و شناختن شرف آخرت و پستی و خساست دنیا و منافاتی است که مابین دنیا و آخرت است. و بهترین زهد هامل نکردن بدنیاست و منتفر نبودن از آن است. و خارج شد از حب دنیا؛ آنست که قصد کند از کسب کردن مهیا شدن برای عبادت، و قصد تقویت حال مسلمانان نیز از عبادات است چنانکه گذشت و در حدیث وارد شده که عبادت هفتاد جزء است که افضل آن طلب روزی حلال است، و نیز وارد شده که لیس مناهن ترك الدنيا الاخرة ولیس منا من ترك الاخرة للدنيا از مانیست کسی که دنیای خود را برای آخرت و آخرت خود را برای دنیا ترك کند) و ذخیره کردن که بیش از قوت یکسال باشد برای کسی که کسی نمی کند و از بازار نمی خرد منافی زهد است و اولی مبالغه کردن در دفع حرص است از باب پرهیز نمودن از انس بدینا و طول مکث برای حساب و محبوس و محروم بودن از بهشت و ملامت و سرزنش و حرمان از درجات عالیه که در حدیث وارد شده **الدنيا ملعونة، ملعون ما فيها الا ما كان لله** دنیا نفرین شده است و ملعون است آنچه در دنیاست مگر آنچهی هائیکه برای خداست) پس اعداد اقواتا بهر جابر سدد تهیه ثروت تاهر جابکشد و افزون شود برای اصلاح حال مسلمانان از کار هائیکه برای خداست از فاضلترین عبادات است بلکه بعد از معارف بنجگانه (اصول دین) که ذکر آن در رکن اول گذشت از تمام اعمال و افضل و بالاتر است

باب سخاء - و آن عبارت از اینست که انسان ببخشد آنچه را دوست دارد پیش از آنکه شرعاً از روی مروت بروی واجب است.

همین سخاوت حب خدای تعالی و ترك دنیا نمودن و ظهور مراتب عالیه در آن و كناره گیری از بخل، و متجلی شدن بشكر و نزدیکی بخدا و بهشت و دوری از آتش جهنم و استحقاق دوستی و محبت اهل آسمانها و زمین یافتن، و تحصیل اخوت و قنوت بضيافت کردن و هدیه دادن و اعانت نمودن. و رفع غیبت و عداوت و هجا نمودن بوسیله بدلا،

جميع معاصی و بدترین آنها حتی شرك و بزرگتر از آن که الحادیدینی و انکار خداست گردیده باشد، و سزاوار نیست که از رحمت پروردگار مأیوس شود بلکه بر اوست که از آن توبه کرده و امیدوار آفرزش خدای رحمن و رحیم باشد هر چند آن گناه را هم مرتکب گشته باشد و همچنین خوف از خدا واجب است و سزاوار نیست که از مکر خدا و عذاب وی ایمن باشد هر چند در طاعت و فرمانبرداری بدرجه اشرف انبیاء و ملائکه هم رسیده باشد زیرا آنان از پروردگار یکجهت مافوق ایشان است ترسان و باو امر الهی مطیع و فاعلند، از آن سبب که هیبت خدای تعالی و جبروت او و کثرت نعمت وی بر بنده اش چندان است که سپاس نده، نمیتواند آنرا با حصار آورد آنگونه نعمتهاست که خوف در دل بندگان ایجاد مینماید، و سزاوارترین کسی از مکلفین که باید رجا مند و امیدوار بر رحمت خدا باشد کسی است که کارهای شایسته و صالح بجا آورده و از گناهان اجتناب کرده پس چنین کسی باید متوقع رحمت خدا و آفرزش وی باشد مانند انتظار و توقیعی که دروگرا از کسی که دانه پاکرزه ای در زمین شایسته ای که بدان آب میرسد افکنده باشد پس اگر آب یا زمین شایسته ای نماند البته در اینحال امید ضعیف راست چنانکه دانه ای را در زمین شوره ای بیفکنند که بدان آب برسد، و معذالک سزاوار نیست که بنده از رحمت پروردگار خود مأیوس باشد بهر اندازه ای که گناهانش برسد، و رجا چیزی است که بناچار باید در بنده باشد از آن جهت که آن انسان را رهی انگیزد و بهر مانبرداری و توبه و ریشه کن کردن گناهان، و احتمال مشقت را آسان می نماید. و ناامیدی گمراهی است (و من یقنط من رحمه ربه الا الضالون) و مأیوسی خود کفر است و لا یأس من روح الله الا القوم الکافرون و راه یافتن بر رجا بازآوری سوابغ فضل الهی بدون شفیع و واسطه ای و آنچه خدا وعده داده از جزیل ثواب خود بدون هیچگونه نه استحقاقی از بنده و آنچه انعام فرموده از عتق پای دو جهانی بدون هیچگونه سبب الهی، و سعه رحمت الهی که بر غصبش سبقت یافته (ولا یصلوا من رحمته الله) و در حدیث قدسی وارد شده که (انا عند ظن عبدي بي) من در نزد گمان بنده خود سبقت بمن میباشم و خوف همان غمی است که در انتظار مکر و هوی ارسوء خاتمه و سابقه و معاصی است و سپس با سؤال است یا از عذاب یا فوت بهشت یا ترس از خدا بجهت هیبت عظمت و جبروت و کبر یا او یا نحو اینها. و کسی که از خدا بترسد همه چیز از او میترسد (هر که ترسد از

غیر از من جستجو کند) و طریق آن این است که بدانند آنچه را خدای تعالی برای او تقدیر فرموده بحال او اصلاح است هر چند خود او با سرار آن مطلع نیست. و بدانند که ناخوشنودی او و خشمگین شدن و اندوهناک بودنش هم و غم او را بر طرف نکرده و سر نوشتش را عوض نمیکند پس آنچه مقدر شده خواهد شد و آنچه مقدر نشده نخواهد شد و حسرت گذشته خوردن و تدبیر آینده کردن، برکت وقت را بدون فائده میبرند و آثار و نباله سخط را پس از آنکه اجر آن سر نوشت را بردند باقی میگذارند، بلکه سزاوار است که حب خدا و قضای او، او را از احساس الم مدهوش کرده و علم بجزالت ثواب در شدت، زحمت و رنج مصیبت را بروی آسان نماید چنانکه بیمار متحمل الم حجامت و اعمال جراحی بمنظور عافیت میشود، و تاجر رنج سفر را با امید نفع حضر بر خود هموار مینماید پس امر خدا را بخدا واگذار کند که تنها خدا با مومرندگان بینا است.

(باب شکر) و آن شناختن نعمت از حائب منعم و شادمان بودن بدان و استعمال کردن آن است در طاعت حضرت وی، وفائده آن اسداهه نعمت و زباد کردن آن نعمت است و آن نعمت یاد نیوی است؛ مانند خلعت زیبا و لذتهای گوارا و خواستنی و برگردانیدن مفاسد و مضرات، و یا دینی است مانند نعمت اسلام و معرفت ائمه معصومین علیهم السلام و توفیق یافتن بر طاعت و خودداری از معصیت، و این خود بزرگترین نعمت است زیرا باعث وصول بسعادت ابدیه و نجات یافتن از شقاوت سرمدیه است، و کسیکه بخواند نعمت های خداوندی را بشمارد توقع محالی کرده (و ان تعد و انعمت الله لا تحصوها) و راه یافتن بشکر الهی، معرفت و تفکر در صنائع نازی تعالی است و نظر کردن بادنیه قسمت او در دین و اعلیٰ نعمت وی در دین، و کسیکه مصیبت رسیده باشد از این جهت شکر میگذارد که بمصیبت بزرگتر گرفتار شده و اینکه آن مصیبت در دین وی نبوده و عفو، گناهان وی بوده که در دنیا بدان تعجیل گشته و برای آخرت بتاخیر نبفتاده و این مصیبت بالاخره آمدنی بود که او را بفرع می آورد، و اینکه ثواب آن بهتر است برای او، و این مصیبت دنیا را از دل وی کم می کند پس در واقع و حقیقت نعمتی است زیرا بالاخره خالی از این نیست که کفاره گناهان بوده یا فسرها رباضت داده یا موجب رفعت درجه است.

(باب رجاء و خوف) و این هر دو بر هر مکلفی واجب عینی میباشد هر چند مرکب

فریب و غرور است و سزاوارهم نیست که بالکلیه قطع آرزو از دنیا کرده و از هر عملی خود داری کند و بانتظار مرگ بنشیند، بلکه مطلوب در شرع آن است که نه موت را اختیار کند و نه حیات را بلکه امر هر دو را بخدا واگذار نماید و دل را از غیر باریتعالی فارغ کند و بیندیشد در اینکه انسان مالک سود و زیان و مرگ و زندگی خود نیست، و اصل در این موضوع همان اقتباه و مهیا بودن است و آن خلاف غرور است زیرا غرور سکون و آرامش نفس است بدانچه موافق هوا و شبهه است و بدانچه فناء آن یقینی و زوال آن حتمی است .

(باب نیت) و آن عبارتست از اراده ای که باعث بر عملی است که انگیزه آن معرفت و شوق و رغبت است مانند اراده خوردن طعام که از معرفت بحال طعام و تحقق آن و شوق و علاقه بدان حاصل میشود .

و عبادت متوقف بر نیت است زیرا عمل موقوف بدان است که (انما الاعمال بالنیات و لكل امری مانوی - و خود نیت بهتر از عمل بی نیت است زیرا افع عمل متوقف به نیت است وای در عکس آن، این فایده متصور نیست، برای اینکه اصل در عمل تأثر قلب بمیل بطرف باریتعالی است از غیر) لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُوهَها و لادماءها و لکن يناله التقوى منكم گوشت و خون قربانی بخدا نمیرسد و لکن تقوی شما در این عمل مورد نظر خداست) آیا نمی بینید که کسی که باز ن خود بخیال زن دیگری میجامعت نماید، چه قدر گناه کار است تا وقتی که باز ن دیگری بخیال اینکه زن خودش هست جماع نماید، و در حدیث وارد شده که (نیت مؤمن بهتر از عمل اوست) و هر چه قدر نیت زیاد باشد بهمان شماره احرش زیادتر است هر چند در يك عمل خوب باشد مانند داخل شدن در مسجد بچند نیت خیر: برای زیارت و انتظار نماز و اعتكاف و انزوا و تجرد، و ذكر، و ترك گناهان، یا به نیت های شر مثل اینکه در مسجد بنشیند برای حدیث باطل و نگاه کردن بزنان و مناظره کردن بمباهات و خود نمایی و از خوبی های نیت آنست که عمل مباح را عبادت میکند مانند خوشبو نمودن خود در روز جمعه برای اقامه سنت و تعظیم مسجد و تعظیم روز جمعه و دفع اذیت بوی کند و ادخال سرور ببویاندن بوی خوش، و بستن باب غیبت، و بدی نیت آنست که همان عمل مباح را معصیت میکند مانند خوشبو شدن برای تفاخر بوسیله اظهار ثروت و زینت گرفتن برای زنا، و نیت خوب در حرام تأثیری ندارد بدین معنی که نیت خوب مثلاً شرب خمر را

حق و تقوی گزید - ترسد از اوجن و انس و هر که دید) و ترس از خدا بیک چیز لا بد منه است حتی برای پیغمبران و امامان (ع) زیرا خوف نفس را از مصیبت منجز کرده و عجب رانفی میکند از طاعت، و کسیکه از مکر خدا ایمن باشد زیانکار است (ولا یأمن مکر الله الا القوم الخاسرون و راه یافتن بدین صفت نظر کردن در صفات باری تعالی و افعال اوست) انما یخشی الله من عباده العلماء فقط بندگان دانشمند خدا از خدا میترسند) و یاد آوری گناهان و محصومت ها و شدت عذاب و ضعف نفس از تحمل آن و آنچه درباره آن رسیده و افضل آنستکه خوف خدا را بار جاء باو معتدل دارد و یکی را بر دیگری ترجیح ندهد اما انفعالك از این دو خصلت جائز نیست زیرا اگر یکی از آنها از این برود، ایمن و خاطر جمع شده یا مأیوس میگردد و این هر دو بد است، و رجاء افضل از خوف است و بهر اندازه که بنده پیرورد گار خود نزدیک شده و معرفتش زیادتربود بهمان اندازه بر خوف و خشیت او افزوده و هیبت و جلال پروردگار در نظرش عظیم تر میشود.

(باب قصر امل) و آن عبارتست از اینکه مکلف چیزی را نخواهد جز با استثناء کردن و ذکر مشیت، و آن گفتن (انشاء الله) است یا اینکه قلباً بدان علم داشته باشد اگر لفظاً انشاء الله نمیگوید، پس جازم نشود بحاصل شدن چیزی برای شکی که در وقوع آن است مگر اینکه خدا بخواهد.

و هر گاه انسان نداند که آنچه را که خدا نخواسته هرگز صورت حصول نمی پذیرد چنین کسی هرگز بمراد خود نخواهد رسید و در حدیث وارد شده که (اذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء و اذا المسیت فلا تحدث نفسك بالصباح) هر گاه صبح کردی بنفس خود وعده شام شدن مده و هر گاه شام کردی بخود وعده بامداد مده) و امل عبارتست از خواستن چیزی در زمان آینده و در آن با آرزوی بقاء همیشگی یا پیبری رسیدن و بسال و فصل و ماه و روز و ساعت تفاوت است و ظهور این صفت زشت در ذخیره کردن و مهیا کردن آنچه در آتیه بدان محتاج خواهد شد می باشد، و آفات ترك قصر امل «کوتاهی آرزو» ترك فرمانبرداری خدا و کسالت و کار امر و زبرد را افکندن، و حرص و فراموش کردن آخر و قساق قلب است و سبب آن یکی حب دنیا و دیگری جهل بحقائق است، و علاج آن علاج کردن این هر دو است. و یاد آوری مرك ناگهانی که یاد کردن آن موجب مهیا شدن برای آن است و نیم خیز نشستن در سرائی

دشمنی با خدا احتراز کند. و عمل خود را رد و ضائع نماید زیرا باری تعالی جز عمل خالص را نمی پذیرد و خود را در قیامت مستحق ملامت ملائکه کند. و محروم ماندن از اجر و اظهار بی نیازی از ثواب باینوجه که اصلا مائل بثواب نباشد و آنرا بخواهد که در اینصورت مستحق شدیدترین عقاب گشته و این خود غایت مفت و دشمنی با خداست. اما آنچه در آن دو اراده باشد (ثواب و ریاء) ولی ریاء غالب باشد و بدان، نزدیکتر شود آنگاه هر دوی اینها مساوی شوند پس از آن، قصد ثواب در آن عمل رجحان یابد و ریاء و آنچه ریاء بدان صورت میگیرد مختلف است پس بدترین ریاءها باظهار اصل ایمان است که در آن آفت خلود در آتش است، و سپس ریاء در فرائض که موجب دشمنی با خدا و عقاب است آنگاه در ستم و نوافل که در آن نصف مقت و عقاب الهی است برای اینکه رضای دیگری را بر رضای خدا ایثار و اختیار نموده و دشمنی با خدا را سبک تر و کوچکتر از دشمنی غیر خدا دانسته آنگاه باریابا و صاف عبادت پرداختن مانند تعدیل ارکان نماز سپس تکمیل آن مانند طولانی کردن نماز و نیکو نمودن هیئت، آنگاه بزیدانی های شرع ریاء کردن مثل اینکه صبح زود بمسجد برود و قصد صفا اول کند تمام اینها مبطل عباد و مستوجب عقاب است. و ریاء در اعمال مباح نیز صورت میگیرد مانند زناشوئی با زن شریفه (سیده) برای اینکه متمیز از عامه باشد و گاهی مخفی است مانند شادمان شدن باینکه دیگری بعبادت او اطلاع یابد بدون اینکه عبادت را باین قصد بجا آورده باشد این ریاء آمرزیده میشود هر چند دلالت بر خست و ضعف نفس مینماید. و علاج آن کندن ریشه حب جاه و مدح است و رفع طمع، بشرحیکه گذشت، و مخفی کردن عمل، و یادآوری فوائد اخلاص و تذکر آفات ریاء پس چه قدر قبیح است کسیکه اکتفا بنظر کردن و بدین خدای تعالی نمیکند در یک ساعت که عمل معیوبی را بجامی آورد و آن را بیاه و ناجیر و فانی میفرشد، از فروختن آن بثواب و وجهایی اعراض می نماید من کان یرید ثواب الدنیا فهدن الله ثواب الدنیا و الاخره و گاهی بر مکلف عوارض غیر اخلاص، عارض میشود و بدو ضرری نمیرساند بلکه علوم مقام و مرتبه او را زیادتر میکند و بآبودن اخلاص آن عوارض پسندیده است مانند شادمانی و خوشحالی که در عبادت بظهور میرسد از جهت اینکه توفیق او بر عبادت دلالت میکند بر نیکی لطف باری تعالی که گناهان را پوشانیده و طاعت هارا آشکارا فرموده

برای موافقت با یاران و برادران مباح نمی کند .

(باب اخلاص) - و آن عبارتست از خالی کردن نیت از شوائب، بلکه قوام دادن نیت بخلوص که بدون آن خلوص شایسته نمی شود و بالا بردن نیت که عملی راقطه برای رضای خدای تعالی انجام دهد نه از باب طمع در نواب و یا خوف از عقاب، و وجود اخلاص بتفکر و اندیشه در صفات و افعال باری تعالی و مناجات با وی شناخته میشود، و در حقیقت آن وارد شده که (بگوئی پروردگار من خداست سپس بدان استقامت و ریزی چنانکه مامور شده ای، برای خدا عمل کن . دوست نداشته باش که بدان عمل ستایشت کنند) و این مقام بلندی است که بدین آسانی دست نمیدهد، و ضد آن ریا است و آن عبارتست از طلب منزلت در نزد غیر خدای تعالی بوسیله عبادت، و اختصاص بعمل ظاهری دارد و عبادت را طمع نواب و خوف عقاب باطن نمیکند همچنین میل و علاقه داشتن بجهت حصول برکت عبادت، و آثار محموده آن، و دفع بلاهای دنیائی بسبب عبادت موجب بطلان آن نمیکردد. و اما قصد پرهیز کردن از غذا در روز و قصد خنک شدن در وضو، و قصد تفرج و دوری از اهل و عیال و تجارت در حج و خلاص بودن از مخارج و سوء خلقی در آزاد کردن بنده، اینها ریا نیست لکن موجب تقلیل درجه اخلاص است مگر اینکه هر يك از این امور باعث مستغفل برای عمل باشد که در این صورت عبادت را باطل نمیکند. و ریا، بیدن و هئیت و لباس و گفتار و کردار و غیر آن نیز صورت میگیرد مثل اظهار شکستگی و باقی گذاشتن جای سجده در پیشانی و پوشیدن پشم و موعظه کردن و نماز را طول دادن و کثرت شاگردان که تمام اینها برای اظهار درین مردم باشد. و طلب چیزهایی که برای عبادت نیست مثل کثرت مال و حفظ اشعار و غیر آن از مباحات پس اینها از ریا خارج بوده و حرام نیست بشرطی که مؤدی بگناه کبیره مثل تکبر نشود چنانکه شرح آن در فصل جاه گذشت و همچنین زینت کردن برای بدست آوردن دل برادران و جلوه گیری از ملالت ایشان، و از ضرر ریا است تلبیس و نشان دادن خود بغیر آنچه باطن و حقیقت اوست، چنین عملی در امور دنیوی حرام است البته حرمت آن در دین اولی است، و استهزاء کردن خدا (العیاذ بالله) باین طریق که رضای غیر خدا را بر رضای خدا ایثار کرده آنرا اختیار نماید و بخواهد خود را در دل مردم بزرگتر از خدا بنمایاند و تعظیم خود را بر تعظیم خدا در دلهای مردم اختیار کند. و از دشمنی غیر خدا بیش از

منافی اخلاص نیست .

باب صدق و راستی - و کمترین مرتبه آن اینست که در همه حال در گفتار و استگو باشد و کمال این مرتبه آنست که ترك كند آن چه از سخنانیکه دور و دور و پهلوی است بدون ضرورت از ترس اینکه مبادا سخن خلاف معنای آن تفهیم شود و رعایت راستگویی با خدای تعالی از همه لازمتر است .

پس کسیکه میگوید «وجهت وجهی لله» روی خود را بسوی خدا گرد ایندم، و در دلش غیر خداست یا اینکه میگوید اياك نعبد (ترا میپرستیم) و حال اینکه دنیا را میپرستد چنین کسی دروغگوست، سپس در نیت خود راستگو باشد باین وجه که آنرا خالص کند برای خدای تعالی، پس آلوده بودن نیت، مخالف راستگویی است، سپس در عزم راست باشد و آن عبارت از جزم نمودن قواست بر کارهای خیر مانند عزم کردن بتصدق دادن و عدالت نمودن اگر بمال یا ولایتی برسد، سپس راستی در وفاء که نفس در عزم، خوش تصمیم ولی در وفاست پیمان است (رجال صدقوا ما عاهدوا لله علیه سوره احزاب) مردانی که آنچه را با خدا عهد کردند بدان راست و صادق بودند (و منهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا وتولوا وهم معرضون فاعقبهم نفاقا فلو بهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه و بما كانوا يكذبون سوره توبه) و از ایشان کسانیند که با خدا عهد می کنند که اگر خدا از فضل خود بماداد هر آینه آنرا تصدق داده و البته از جمله صالحان خواهیم شد پس هنگامیکه خدا از فضل خود بدیشان داد بخل ورزیدند و برگردیدند در حالیکه اعراض نموده بودند پس نفاق در دل ایشان آنرا در انبیا کرد تا روزیکه آنرا ملاقات کنند بدانچه خدا برادر آنچه وعده دادند خلاف کردند و بدانچه دروغ میگفتند پس کسیکه باهد و او طمأنینه میرود اگر دل او از وقار خالی باشد او راستگو نیست بلکه سزاوار است که پنهان او بهتر از آشکار باشد، پس در صفت خوف علامت زردی صورت است و آشفتگی باطن و ترك معاصی و لذات و برپاداشتن او امر و طاعات و براین نهج است صفات حسنه دیگر، و کسیکه حقیقتاً راستگو است بجمع این صفات متصف است تمام شد ملخص آنچه محقق کاشانی ذکر کرده باتغییر بسیاری و در این بیان مطالبی

(قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا) بگوای محمد (ص) بفضل خدا و رحمت او باید شادمان شوید (یا اینکه از این توفیق دلالت کند که حضرت باو تعالی همچنانکه در دنیا باو توفیق بخشیده همچنان در آخرت او را موفق خواهد نمود؛ پس آنچه را که از گناهان بنده اش در دنیا مستور داشته و از انظار جهانیان پنهان نموده در آخرت نیز همچنان پوشیده و پنهان خواهد داشت، یا اینکه هر چه او بر عمل خیر یقین دارد خدا نیز بدو نگاه کرده بر اجر او می افزاید. یا اینکه کسانی که عمل او مطلع شوند بدوستی او رغبت جست و بر او ثنا خواهند گفت و مشهور و شناخته میشود بوسیله مدحیکه او را با مرد صالح غیر او مساوی شمارند مانند اظهار عبادتی برای راغب کردن دیگران بدان عبادت که وارد شده (من سن سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها الی یوم القيامة) هر که سنت حسنه ای را برپا دارد (یعنی سنتی که مرده) اجر آن سنت را دارد و اجر کسانی را نیز دارد که بدان سنت عمل میکنند تا روز قیامت) و این کیفیت شناخته میشود باینکه اگر بنا شود که مردم در این عمل بدیگری اقتداء کنند و اجر پنهان و آشکار این عمل هم یکسان باشد بدان میل و رغبت ننماید یعنی فقط منظورش از این عمل مائل و راغب نمودن مردم بدان است نه ریا و خود نمایی؛ پس اگر دیگری آن را انجام داد چه بهتر، و مانند کتمان معاصی نه از این جهت که معتقد شود که آن ورع است از باب ریا، بلکه برای اجتناب از هتک حرمت معارف الهی یا بابین جهت که پوشانیدن معاصی يك عملی است که خدا بدان امر فرموده برای اینکه نبی شده هم از تجاهر بمعصیت و هم از مرتکب شدن آن، و این حالت شناخته میشود بمکر و داشتن آن عمل از غیر خود یا اینکه از مذمت بدش بیاید که این صفت خوب و مباح است برای اینکه این صفت جبلی است یا اینکه مردم از حالش مطلع میشوند یا اینکه مذمت کننده معصیت کار میشود و این نیت شناخته میشود باینکه مذمت او و غیر او در نظرش مساوی باشد یا اینکه بترسد از بدگفتن او کسی سوء قصد در باره او نماید یا اینکه از گفتن مذمتش خجالت بکشد زیرا حیا از بزرگواری طبع است (الحياء خیر کله) (الحياء شعبة من الايمان) یا اینکه بترسد دیگری در عمل بد باو اقتدا کند و مانند دوست داشتن محبت مردم برای خود تا از آن معلوم شود که خدا هم او را دوست دارد زیرا کسی را که خدا دوست داشت او را در قلوب مردم محبوب مینماید و غیر از این عوارض که اینها هیچکدام

سوم واجب است ستر عورت: در حمام (و عورت قبل و دبر است) و کافی است که قضیب و دو خایه را بادست یا بانوره و دبر را بالیتین مستور دارد؛ و حرام است نظر کردن بعورت مسلمان. و جائز است نظر کردن بعورت غیر مسلمان بدون شهوت و این حکم مختص بحمام نیست.

چهارم - مستحب است مایین ناف و دوز انورا پوشانیدن

پنجم - مستحب است که بالنك داخل حمام شود و مکروه است که در حمام لنك را ترك کند چنانکه مکروه است که در زیر آسمان بدون لنك غسل نماید

ششم - مستحب است که حمام راسه خانه بنا کنند خانه ای از برای کندن لباس که منتهی شود بخانه ای که حرارت آن بدرجه حرارت حمام سوم نیست. و مستحب است که در خانه دوم مدتی مکث کند تا بدنش نرم شده بحرارت آشنا شود آنگاه برود بحمام سوم که داغ است.

هفتم - همینکه داخل حمام داغ شد مستحب است که ابتدا کند بر یختن آب بر سر سپس برود با آنگاه جرعه ای بنوشد سپس شروع کند بشستن بدن

هشتم - مکروه است نوشیدن آب سرد در حمام و ریختن آن ببدن
نهم - مکروه است در حمام خوابیدن و بیشتر دراز کشیدن و شانه زدن و مسواک کردن و شستن سر با گل سرشوی (خصوصاً با گل مصری) و مالیدن لنك بسر و صورت و مالیدن خرف (گل پخته) بپدمها و بدن (خصوصاً خرف شام)

دهم - مکروه است غسل کردن با آبی که در آن شست و شو و غسل شده و مالیدن کیسه هائی که غیر دلاک استعمال میکنند در صورتیکه ضرر نداشته باشد. پس هرگاه احتمال ضرر دهد استعمال آنها حرام است.

یازدهم - مستحب است سلام دادن در حمام بکسی که لنك داشته باشد، و مکروه است سلام دادن بکسی که برهنه است چنانکه جائز است قرآن خواندن برای کسی که در حمام بالنك است و بر برهنه مکروه است.

دوازدهم در حمامهای خصوصی جماع با زنان جائز است.

سیزدهم مکروه است برای زنان که داخل حمامهای عمومی شوند بلکه سزاوار

هست که برتطهیر قلب و تزکیه آن کمک و یاری مینماید
و افضل چیزی که قلب را میتوان بدان پاک و تطهیر نمود عبارتست از نماز
و روزه، و آنچه یاری می کند بر سخاوت، دادن زکوة و صدقات و توقف و جهاد با مال است و آنچه
و ادا میکند بر شجاعت، جهاد با نفس کردن است و ذکر آن ها خواهد آمد
و آنچه کمک میکند بر این طهارت، از غسل ها و وضوهای مستحبی و واجبی و نظافت
و مسواک کردن است از آنچه ذکر آن گذشت و استحمام و زینت کردن و بوی خوش
استعمال کردن از آنچه در باب آبی ذکر آن خواهد آمد در تمام اینها برای تقویت قلب
و تزکیه نفس تأثیری است در طهارت باطنیه، و در خوردنی ها و نوشیدنی ها نیز تأثیر
عظیم است برای تطهیر قلب، بلکه برای پاک بودن نسل نیز، زیرا طعامیکه از حلال باشد نسل
را از خبیثت و شر حفظ میکند چنانکه طعام و شراب حرام نسل را مستعد میکند برای ناپاکی
سریرت و ارتکاب اعمال ناپسند و آنها را در ابواب آتیه این کتاب مذکور میداریم انشاء الله

باب پنجم

در آداب استحمام و زینت و بوی خوش و لباس و منزل

در شرع ترغیبات و تشویقاتی برای پاکیزه و نظیف بودن و استحمام و بوی خوش زدن
و زینت کردن، و چرلو کنافت را از بدن و لباس و منزل بر طرف کردن و از دشده و این امور
و از مستحبات مؤکده شمرده؛ و در بسیاری از آیات کریمه قرآن و احادیث شریفه اشعار
بوجوب بعضی آن و حرمت ترك آنها گردیده و ما ایشارا در پنج فصل ذکر میکنیم.

فصل اول

در آداب استحمام و برای آن احکام بسیار است

اول: مستحب است استحمام و فرا گرفتن گرمابه و ساختن آنها:

دوم: مستحب است یکروز نه یکروز بحمام رفتن و مکروه است که هر روز داخل
حمام شود مگر کسیکه گوشت زیاد داشته باشد که برای آن مستحب است که همروزه
داخل حمام شود تا گوشت او کمتر گردد اگر باین عمل احتیاج دارد.

بلره بسیار است و برای آن احکامی است .

اول - واجب است ختنه کردن بر شخص بالغ و آن بریدن پوسته ذکر است، و طواف کردن و حج نمودن بدون ختنه صحیح نیست و آن از زینتم ای باطنی است و مستحب است بر ولی که طفل را در روز هفتم ولادت او ختنه نماید .

دوم - مستحب است ختنه کردن زنان موقعیکه بهفت سالگی برسند و آن قطع هسته ایست که در فرج است و مکروه است که آنرا از بیخ ببرند بلکه همان سر آنرا قطع کنند و روایت شده که پیغمبر صلی الله علیه و آله کنیزی را نمیخريد مگر اینکه ختنه شده باشد و در حدیث است که زن ختنه شده بزرگوار و گرامی است (

سوم - مستحب است نوره کشیدن برای مردان و زنان و ابتدا بهانه کند پیش از سائر بدن و مکروه است نگاهداشتن موی بدن را تا دراز شود

چهارم - مستحب است پیش از نوره کشیدن مقداری از آن بردارد، و بگوید و بر طرف دماغ گذارد بگوید اللهم ارحم سلیمان بن داود کما امرنا بالنوره) پس وقتیکه چنین کرد از سوزش آن ایمن است.

پنجم - حرام است که غیر اجنبی (یعنی غیر زن و شوهر) متصدی کشیدن نوره بعورت شود و در سائر بدن نوره کشیدن غیر مستحب است .

ششم - مستحب است که بین نوره کشیدن ها روزهای زیادی فاصله نیندازد و تعجیل کند در آن هر چند بعد از دو روز باشد و مستحب مؤکد است بعد از باز ده روز و پس از بیست روز تأکید آن شدید میشود . و مستحب است هر چند بقرض کردن قیمت آن باشد و شدیدتر میشود تأکید آن پس از چهل روز و مستحب است در تابستان زیاد تر نوره بمالد

هفتم - مستحب است پس از نوره کشیدن جمیع بدن را با خنا خضاب کند یا دست را و بعد از آن حنار را روی ناخن ها بگذارد و جائز است مالش دادن بنخاله و گردیکه با روغن زیت مخلوط میکنند و البته این اسراف نیست برای اینکه اسراف در چیز های مستکه مال را تلف کند و بیدن ضرر برساند و در هر چه منفعت باشد اسراف نیست .

هشتم - مکروه است کسیکه مشغول نوره کشیدن است بنشیند و جائز است که در همان حال که ایستاده است بول کند و اگر روی نوره لنگ بیند مکروه نیست ،

استکه برای آنها حمامهای خصوصی در خانه‌ها بسازند
چهاردهم مکروه است سیراب و تعنه و کرسنه و باسیری داخل حمام شدن بلکه خوب
است کسیکه می‌خواهد داخل حمام شود نه کرسنه باشد و نه شکمش پر باشد
پانزدهم مستحب است عمامه بستن یعنی سر خود را موقع بیرون آمدن از حمام
پارچه‌ای ببیچد خواه تابستان باشد خواه زمستان

شانزدهم - مکروه است که پسر بادر خود داخل حمام شود ولی حرام نیست
هفدهم مکروه استکه حمام را برای یک نفر بجهت تطاول بر مردم و تشخص خلوت نمود
هیجدهم - مستحب است موقعیکه از حمام بیرون می‌آید تحیت گفتن و اجابت
آن باین طریق که بکسیکه خارج میشود (انقی الله غسلك) خدا انجاسات باطنی ترا پاک
کند) پس در جواب بگوید (طهرکم الله) خدا شما را طاهر کند) یا اینکه گفته شود (طاب
ما طهر منك و طهر ما طاب منك) پس جواب بدهد آنچه می‌خواهد یا باو بگوید طاب حمامك
او جواب دهد (انعم الله بالك)

نوزدهم - مستحب است شستن سر با خطمی یا برك سدر
بیستم - اگر حمام خیلی گرم باشد مستحب است که فرشی بیندازد و روی آن بنشیند
یست و یکم - مستحب است که بعد از حمام آب سرد روی پاهای خود بریزد
یست و دوم - مستحب است بعد از حمام دور کعبه نماز برای سیاسگزاری از خدا بر
نظافت بجا آورد.

فصل دوم

در آداب زینت

زینت در شرع برای زنان و مردان مستحب است و استحباب آن مؤکداست و در قرآن
در این باره نازل شده: در سوره اعراف خدا مفرماید (یا بنی آدم خذوا زینتکم عندکل
مسجد) ای فرزندان آدم در موقع هر سجده‌ای زینت خود را فرا گیرید) پس در موقع
نماز - زینت کردن نموده یعنی در هر روز پنجم رتبه و در حدیث است که یکدرهم که
صرف خجاست شود افضل از هزار درهم دیگر است که در راه خدا صرف شود) و اخبار در این

نوزدهم مؤکد میشود استحباب خضاب در دو مورد : اول در موقع ملاقات دشمن در جنگ و دوم در موقع ملاقات زنان در صلح و سلامتی .

بیستم - حرام است برای مرد زینت کردن بطلا و جواهر است که دندان را بآن محکم نماید و دندانها را بیکه معمولاً از طلا میسازند اگر بطلا احتیاج داشته باشد جایز است و با نبودن حاجت و فقط بقصد زینت جایز نیست .

یست و یکم مستحب است سرمه کشیدن خصوصاً سرمه ائمه (سرمه سبکی) و در موقع خواب برای مردان و زنان (ائمه سنگ معروفی است که از آن سرمه میسازند) و چشم را از جمیع عوارض محافظت میکند و در موقعیکه عارضه ای بچشم دست دهد از درد چشم و غیر آن استعمال این سرمه خوب نیست مگر پس از اینکه آن عارضه کاملاً رفع شده باشد . و مستحب است که سرمه کشیدن طاق باشد و وارد ندهد که سرمه کشیدن در شب حرام و میل چشم را با دست و سه میل چشم چپ باشد و در هر چشمی سه مرتبه سرمه بکشد و تمام اینها مستحب است و مستحب است که هر روز از آن سرمه در آن از استخوان باشد .

بیست و دوم - مستحب است تراشیدن سر را قیعه و لاله که مستحب است ریشه کن کردن مو بوسیله نوره و وارد شده که برای گذارن مو بر سر آن مستحب است و تراشیدن آن مستحب است و آنجا که جمیع بدن را خیار است آنجا که مکرره است دراز گذاشتن موی سر و عینی ندارد باقی گذاشتن آن اگر بشتن و سبانه کردن و موی سر را زدن و روغن مالیدن آن مواظبت انداختن بر آن حیوان و مستحب است تراشیدن آن برای کسی که نتواند همیشه بدان رسیدگی کند و یا برای کسی که مکرره است تراشیدن زیر کتو و باقی گذاشتن آن مستحب است و تراشیدن آن اگر موی سر را باقی گذاشتن و دراز گذاشتن مستحب است که آن را به دندان تراشیدن اگر پیش آمدگی موی بپاییدن آن مانع از رسیدن رطوبت در مو شود و مستحب است تراشیدن آن است شکانین موی سر را محل مسجرات بوسیله موها را تراشیدن . و از آنجا معلوم میشود که فرزندان موی که در این اتم معمول شده اگر در وضو مانع مسح بخوبی میشود جایز نیست و اگر مانع نشود جایز است بشرطیکه در این عمل تشبه بغير مسلمانیان و زنا حاصل نشود اما چیدن موی سر برای زنان این زمان معمول اگر زانی است و آنجا که آلا دارسون میمانند

نهم - مکروه است نوره کشیدن در روز چهارشنبه، و در روز جمعه برای کسی که مویش بلند شده و در سائر ایام مکروه نیست و سزاوار است که اگر حاجتی نیست در روز جمعه از نوره کشیدن خودداری کند.

دهم - مستحب است برای مرد که برای زن خود زینت نماید چنانکه مستحب است که زن برای مرد خود زینت کند، و اینکه مراعات کند آنچه دوست دارد از زینت های حلال باشد.

یازدهم - مستحب است خضاب کردن برای مرد و زن بجمیع انواع خضاب های متعارف و مستحب مؤکد است که زن وقتی که حیض مرتفع شد سر خود را بچوناختن نماید.

دوازدهم - حرام است شبیه شدن مردان زنان چنانکه امروز در نزد بعضی مردم متعارف شده که شاربها و ریش های خود را می تراشند، و شبیه شدن زنان بمردان چنانکه امروزه بعضی زن ها در بعض شهر سنانا عمل میکنند که شارب با چیزی مانند آن بالای لپ های زیرین خود می گذارند تا شبیه مردان شوند و حرام است در زینت نشبه بیهود و نصاری در آنچه مخصوص بآنهاست از علامتهای مخصوصه آنان مانند گذاشتن زنار و صلیب.

سیزدهم - مکروه است تأخیر انداختن خضاب تا زوده شود و مستحب است اعاده آن موقعی که مشرف پیریدن رنگ است، و اینکه ریشه های مو که عاری از خضابند ظاهر نشوند در حالتی که باقی موها هنوز خضاب دارند.

چهاردهم خضاب بسیاهی افضل از سرخ است و خضاب با سرخی افضل از زرد است و کتم که گیاه سیاهی است از چیزهائیست که در خضاب و همچنین در رسمه استعمال آن مستحب است.

پانزدهم - مستحب مؤکد است خضاب کردن ریش

شانزدهم - برای اهل مصیبت خضاب کردن مستحب نیست

هفدهم - مستحب است خضاب کردن سر و ریش باها بچونا

هیجدهم - مستحب است برای زن که زینت کند بزیورهای از طلا و نقره و حلقه ها و دست

های خود با باخنا خضاب نماید هر چند شوهر نداشته باشد. و مکروه است برای آن تر از زینت خصوصاً در نماز.

بیست و هشتم - مکروه است کندن موی ریش و موی زیر بغل و مستحب است مقدم داشتن نوره کردن زیر بغل را بر تراشیدن آن و تراشیدن را بر کندن، و نکنند مگر در موقع ضرورت و تمکن نداشتن از نوره کردن و تراشیدن و مکروه است برای مرد که چهل روز عانه خود را ترك کرده نظافت نکند و برای زن بیست روز

بیست و نهم - مستحب است چیدن ناخن و مکروه است واگزار نمودن آن سیام - مکروه است که زنهان ناخن های خود را از یخ بگیرند و مستحب است که مفدا ری از آن را باقی بگذارند .

سی و یکم مکروه است بدن را نگرفن ناخن ها و موی ریش سی و دوم - مستحب است که در چیدن ناخن ها ابتدا بانگشت کوچک دست چپ کرده و بانگشت کوچک دست راست ختم نماید .

سی و سوم - مستحب است برای کسیکه ناخن ها و موهای خود را با آلت آهنی می چیند موضع ملاقات آهن را با ناخن ها و موها شود البته آن موضع نجس نیست پس اگر کسی آنرا نشست و نماز خواند نمازش اعاده ندارد

سی و چهارم مستحب است انگشتی در دست کردن و اینکه آن از نفره باشد و مکروه است که از آهن یا مس یا فلز دیگر بوده باشد و حرام است برای مردان ده انگشتی طلا در دست کنند مگر پسران هر چند برای ولی بجه مکروه است اگر از او تمکین کنند مستحب است برای زنان ده انگشتی طلا در دست کنند و جائز است که بدون نگین باشد و اگر نگین داشته باشد مستحب است آنرا گیده مدور کند و نگین آن مس باشد و جائز است انگشتی در دست راست با چپ با جمع هر دو کردن، و مستحب است که راست را بر چپ مقدم دارد و اینکه نگین آن از عقیق مرخ یا زرد یا سفید یا یاقوت یا آبن چینی یا سنگریزه جف یا زمره یا فیروزه یا جزع باشد و مستحب است که بانگشت ها ششمرها برسد یعنی در اواخر انگشتها باشد نه در اطراف آنها

سی و پنجم - مستحب است که عقیق را در سفر و محل خوف و موقع نماز و دعا همراه داشته باشد و بر آن نقش کند :

محمد نبی الله و علی ولی الله - یا -

اے ثقی فاعصمنی من الناس - یا اے ثقی فقی من شر خلقك یا شاهدین را یا ان الله

پس آن حرام است اگر تشبه زنان بیسران باشد چنانکه لفظ آلاگارسون از این معنی خبر میدهد. و اگر طوری متداول و معروف شده برای زنان بیهی که جهت تشبه آنها بیسران از بین رفته پس در این صورت اشکالی ندارد

بیست و سوم- حرام است تراشیدن ریش و از بین چیدن آن و مستحب است سبک کردن و دائره نمودن آن و از گونه ها گرفتن و عارض راپاك کردن و مکروه است زیاد دست گذاردن بر ریش و بازی کردن با آن و سزاوار نیست که ریش از قبضه زیاد تر باشد و مستحب است چیدن آنچه زیاد تر از قبضه است و احادیث بوجوب آن ناطق است و بعید نیست که واجب باشد.

بیست و چهارم- مکروه است دراز گذاشتن شارب تا بلب برسد و مستحب است زایل کردن موی شارب تا بچسبیده رستنگاه و مستحب است گرفتن موی بینی و اگر در بینی مویی باشد که نتوان آن را چید مستحب است که بشستن آن مواظبت نمود

بیست و پنجم- مستحب است شانه کردن موی سر برای زنان و مردان خصوصاً در وقتی که میخواهد نماز بخواند چه نماز واجبى باشد چه مستحبى و در موقعی که از نماز فارغ میشود، و اینکه شانه کشیدن از زیر ریش چهل مرتبه و از بالای آن هفت مرتبه باشد و شانه از عاج باشد و مکروه است در حال ایستادن و اینکه پس از شانه کردن سرو ریش، شانه را بسینه بکشد و اکمال آستکه ریش را هفتاد مرتبه شانه بکشد یکی بعد از دیگری و کمتر کمال آن چهل و پنجه- ربه است و مستحب است کسی که میخواهد ریش خود را شانه اندازد از زیر ریش بعد پس چهل مرتبه شانه بکشد و سوره قدر را قرائت کند آنگاه هفت مرتبه از بالای ریش شانه بکشد و سوره عادیات را بخواند آنگاه بگوید اللهم سرح عني اللهم و الغموم و وحشة الصدر

بیست و ششم- مستحب است که مو دفن شود چنانکه مستحب است دفن کردن ناخن و دندان و خون و بچه دان و خون بسنه شده و هر چیزی که جنبه قذارت و کثافت دارد بیست و هفتم اگر انسان مو در بدن خود باقی گذارد مستحب است گرامی داشتن آن و گرامی داشتن مو است که مواظب نظافت و شانه کردن و شستن و روغن مالیدن و عطر زدن آن باشد و گرنه بتراشد زیرا موی بدون مواظبت جز کثافت و چرکینی نیست.

و چیزهایی دیگری نیز شمرد .

چهارم - مستحب است بوی خوش زدن بامشك و بوییدن آن و جانی است که طعما را با آن رنگین نمود و مستحب است استعمال آن ناجائمی که در خشنده گی و امان آن دیده شود و همچنین مستحب است بوی خوش زدن با عنبر و غالیه (و آن عطری است که صورت را بدان می آید) و همچنین با عود و زعفران و خلو و لکن ادامه دادن بطنر اخیر برای مردم مکروه است و شب خلوق استعمال کردن (خلوق نوعی از عطر است که مرکب است از اجزائی که در بعضی از آن تندی است) و همچنین جمیع انواع بوی خوش لکن آنچه مشتمل بر اجزاء محرمة است مانند اعیان نجسه یا متنجسه واجب است بطنر از آنها برای کارهایی که تطهیر در آن واجب است

پنجم - مستحب است بخوردادن قسط و مر و لبان و عود و هند و مستحب است استعمال گلاب و مشک بعد از بخور و این چهار چیز که مذکور افتاد عبارتست از عفا قبر معرو و ای که بدان مداوا می نمایند و آنهارا موقعی که در آتش انداختند دارای بوی خوش است و لبان (علک) است و بعضی گفته اند کندر است و ظاهر این است که غیر کندر باشد .

ششم - مستحب است روغن مالیدن یعنی روغن زدن بموهای روم و عینایی که برای این کار ساخته اند و پیغمبر صلی الله علیه و آله روغن بفسه استعمال میکرد و مفرمود مودا و صل روغن هاست و آنجناب (ص) موقعی که روغن میزد ابتدا میکرد با روی خود آنگاه بشارب خود میزد آنگاه مقداری از آن داخل بینی مینمود و استنشام میفرمود و در روغن زدن ابتدا بسم مبارك میکرد آنگاه بریش خود روغن میزد و میفرمود (سریش از ریش است) و مکروه داشت که سرش زوایده باشد و میفرمود روغن زوایده گی را میزد

هفتم - مستحب است در موقع روغن زدن دعا خواندن و ابتدا کردن از وسط سر (بافوخ) سپس تدریجاً باقی سر را بترتیب روغن بزنند و در حدیث آمده ده حضرت صادق علیه السلام فرمود: موقعی که روغن را گرفتی بر کف خود بگو اللهم ابی اسئلك ان یزین و الزینة و المحبة و اعوذ بك من الشین و الشئتان و المقت آنگاه روغن را بگذار بر وسط سر خود و از جایی شروع کن که خدا شروع کرده

بالغ امره يا الله وليبي وعصمتي من خلقه يا - صدق الله يا الله خالق كل شيء يا - العزة لله
يا - الحمد لله العلى يا حسبي الله يا الله الملك يا لا اله الا الله الملك الحق الامين يا
ما شاء الله لا قوة الا بالله استغفر الله يا الملك لله و جائز است كه اسم خود را بر
انگشترش نقش كند و صورت گل و هلال را بر آن ترسيم نمايد
سى و ششم - مكروه است انگشتر را با انگشت سبابه و ميانيين كردن همچنانكه مكروه است
انگشت كوچك را بدون انگشتری گذاشتن

فصل سوم

در آداب عطر زدن و روغن مالیدن

استعمال بوی خوش از مستحبات شرعیه است و همچنین زیاده استعمال کردن هر
روز و اتفاق کردن بر آن و خوردن آن ولو بچهار هزار درهم باشد و چنین خرجی اسراف
نبست و در حدیث است که بوی خوش استعمال کردن از اخلاق پیغمبران و عطر زدن از سنت
مرسلین است و آن دفع هر شر و ادب می کند چنانکه سبزه دفع هر گونه ادب و شری
مینماید و در آن احکامی است.

اول - مستحب است که شارب را مخصوصا عطر زد و مستحب است که بوی خوش در
اول روز باشد و برای نماز و دعا و وضو و برای دخول در مساجد .

دوم - مستحب است برای زنان که با عطری خود را خوشبو کنند که رنگش ظاهر
و بویش مخفی میشود و برای مردان عکس این یعنی با عطری خود را خوشبو کنند که بویش
ظاهر میشود و رنگش مخفی .

سوم - مکروه است زدن عطر و روغن هر گاه هدیه نبود و هدیه کردن بوی
خوش خود بومی از برادر گوازی است و هر گاه بوی خوش یا روغنی هدیه شود مستحب
است برای کسی که بار هدیه داده اند دوباره بوی خوش زده و روغن بمالد هر چند در مرتبه
اول بوی خوش استعمال کرده و امیر المؤمنین علیه السلام فرمود که کرامت را رد نمیکند
مگر الاغ پس از ضرب پرسیدند که کرامت چیست حضرت فرمود بوی خوش

پوشیدن لباس که پانصد درهم یا پنجاه دینار قیمت داشته باشد در زمستان و فروختن آن و تصدق کردن قیمت آن را مستحب فرموده و لباس را بدان اضافه کردیم و برای آن احکام بسیاری است.

اول- مستحب است تجمل در لباس و مکروه است اظهار فقر و بی چیزی کردن در لباس، حضرت صادق علیه السلام فرموده است ان الله يحب الجمال والتجمل و يبغض البئوس والتبائوس (خدا دوست دارد زیبایی و تجمل را و دشمن دارد فقر و تظاهر بفقیر نمودن را) و امیر المؤمنین فرموده ان الله جميل يحب الجمال و يحب ان يرى نعمته علی عبده (خدا جمیل است و جمال را دوست دارد و دوست دارد که نعمت خود را به بنده خود به بیند) و باز حضرت صادق (ع) فرموده: هنگامیکه خدا بنده اش را بنعمتی انعام فرمود و دوست دارد که آن نعمت را بروی به بیند، برای اینکه خدا جمیل است و جمال را دوست دارد و البته باید از حلال باشد) پیغمبر صلی الله علیه و آله مردی را دید که موی سرش ژولیده و لباسهایش چرکین و حالش بد است، فرمود: از جمله احکام دین بهره ور شدن است یعنی استفاده کردن از نعمت هائی که خدا برای بندگانش خلقت فرموده، و حضرت صادق به محمد بن ابی نصر فرمود لباس پش و تجمل کن که علی بن الحسین علیهما السلام جبهه ای میپوشید که قیمت آن پانصد درهم بود و ردای خزی به قیمت پنجاه دینار و زمستان را در آن سرمیکرد و چون زمستان در آن تمام میشد آنرا میفروخت و فیهش را تصدق میفرمود و این آیه را تلاوت میکرد قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق سورة اعراف (بگو ای محمد کی حرام کرده است زینت هائی که خدا برای بندگانش خود میروان آورده و روزیهای پاکیزه را؟) از این حدیث معلوم میشود که دائمی بودن لباس مستحب است دوم- مستحب است اظهار نمودن نعمت و اینکه اسرار در پیر بنزی، خوش پوش ترین قوم خود باشد و مکروه است کتمان نعمت و ظاهر آیه در سوره نساء که میفرماید: و یکتُمون ما اتاهم الله من فضله و اعتمدنا للکافرین عذاباً هیئاً (پوشیده و پنهان میدارند آنچه را خداوند از فضل خود بدیشان داده و برای کفران غذایی خوار کننده مهیا کرده ایم) دلیل است بر وجوب اظهار نعمت و حرام بودن کتمان آن است مگر برای ضرورتی و حضرت صادق علیه السلام بعید الله بن زیاد (غیر این زیاد معروف است) فرمود اظهار النعمة

هشتم - مستحب است تبر عاروغن زدن بمؤمنین و همچنین بخشیدن بخور و عطر و بیکدیگر هدیه دادن آن .

نهم - مکروه است برای مرد که همیشه روغن بمالد و زیاد استعمال کند بخلاف بوی خوش پس ماهی یکمرتبه یا هفته ای یکمرتبه یا دومتبه استعمال کند و زیاده از این ننکند بعکس زن که مستحب است همیشه روغن بزند چنانکه عطر میزند

دهم - بهترین روغن ها روغن بنفشه است آنگاه روغن خیری سپس روغن بان (فستق هندی) آنگاه روغن زیتق و آنرا زقی است سپس روغن کنجد خصوصاً هرگاه از آن روغن گل بسازند همه این روغن ها مورد استعمال است و در این ایام کمتر استعمال میشود و جز در بعض بلاد در افتاده از شهرها یافت نمیشود و حال اینکه آنها بهترین روغن ها هستند که لزه هر گونه ضروری سالمند بخلاف روغن های معموله امروزی که آنها را از بلاد غرب (اروپا) می آورند که از ضرر خالی نیست و در این مورد روغن های دیگری است که مفید و خوشبو هستند و در کتب طب مذکورند و از جمله روغنی است که شادابی و درخشندگی صورت را زیاده کرده و کلف را رفع میکند (کلف خالهای سیاهی است که در صورت بعضی زنها یافت میشود)

یازدهم - مستحب است بوئیدن کلمه و مکروه است رد کردن آن هرگاه هدیه شود و مستحب است که گل را روی دو چشم بگذارد چنانکه مستحب است بوئیدن گل و میوه تازه و گذاشتن آنها بر دو چشم و صلوات بر پیغمبره ائمه علیهم السلام فرستادن و وقتی که میوه تازه دید دعا خواندن بگفتن اللهم كما اريتنا اوله في عافية فارنا آخره في عافية) و مستحب است اختیار کردن گل آس و گل سرخ بر سائر اقسام گله

فصل چهارم

در احکام تجمل و لباس

همچنانکه شریعت مظهره امر بزینت فرموده و بر آن ترغیب کرده تجمل و لباس و زینت کردن بآن و اظهار نعمت خدای تعالی کردن بوسیله بوی خوش زدن و نظافت لباس و خانه و جاروب زدن آستانه و روشن کردن چراغ پیش از غروب آفتاب و زناشویی و

را کوتاه گرفتن و آنچه از آستین که از انگشتان تجاوز مینماید قطع نمودن و کوتاه کردن لباس از دامن اگر دراز باشد یا بالا زدن آن و پیراهن را بالای کعب گرفتن و ازار را تا نصف ساق ورداء و از میان دستها تا پستانها و از پشت تا حقون، امیر المومنین علی علیه السلام فرمود: **هَذَا الْلباسُ يَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِينَ انْ يَلْبَسُوهُ** اینست آن لباسی که سزاوار است مسلمانان آنرا بپوشند و حضرت صادق علیه السلام فرمود شما امروز نمیتوانید آن لباس را بپوشید و اگر بپوشید مردم خواهند گفت که دیوانه است و یا میگویند ریاکار است و حال اینکه خدا میفرماید **ثِيَابَكَ فَطَهِّرْ** لباس خود را پاکیزه کن میگوید که بلندی لباس را از زمین مکش پس وقتی که قائم ما قیام نماید لباس مردم چنین خواهد بود - این حدیث دلالت می کند بر اینکه پوشیدن لباسی که مردم آنرا زشت می شمارند و عیب میدانند بالعرض مکروه است هر چند در اصل شرع مستحب است پس سزاوار نیست پوشیدن لباسی که مردم آنرا مکروه میدانند

پانزدهم - مکروه است برای مردان دراز کردن لباس و تجاوز کردن آن از کعبین و برای زنان مکروه نیست و حرام است بنار و خیلاء راه رفتن، حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله در آخرین خطبه ای که خواند فرمود: کسی که لباسی بپوشد و در آن بنزد و با بکر راه رود خدا او را فرو میبرد در شرف جهنم که در آن فرو میرود مادامیکه آسمانها و زمین وجود دارند و قارون حله ای پوشید و در آن بسکبک خراشد پس خدا او را بجهت این گناه بزمین فروبرد و باروز قیامت فرو میرود

شانزدهم - مکروه است لباس که در زمین (جای) عاریف از آن استفاده کردن) در صورت و دستها را با دامن لباس نالز کردن مگر در مصوء و دایم و سال و سه و مکروه است که چیزی را در آستین و دامن بردارد

هفدهم - مستحب است در موقع پوشیدن لباس بوحمد خدا کردن و دعاء ثانور را خواندن و قرائت سوره الحمد و سوره قدر و دور دعوت به از خواندن تفصیلی که در احادیث تریقه مذکور است و مستحب است تسمیه (بسم الله الحمد لله) در موقع کشیدن لباس هیجدهم - مستحب است مواظبت کردن با لباس و پیچیدن آن و مکروه است آنرا در شب پراکنده و ولو انداختن و مستحب است که کشاد و راح باشد و مکروه است

احب الى الله من صيا نها فايك ان تتزيا الافى احسن زى قومك) اظهار نعمت باری تعالی کردن در نزد خدا محبوبتر است از نگاهداری آن نعمت پس بر حذر باش که لباس پوشی مگر اینکه در بهترین پوشاک قوم خود باشی، و مستحب است برای کسیکه مردم گمان فقر بدو میبرد و ندغنی خود را ظاهر کند هر چند غنی نباشد و این عمل عمل دروغ نیست سوم - مستحب است که مسلمان برای مسلمان و برای ییکانه و برای اهل ادیان و برای رفقا زینت کند و بآینه نظر نماید برای تکمیل تجمل و لباس، و اگر آینه نبود بآب نظر کند چهارم - مکروه است خصوصاً برای مرد توانگر یا کسیکه در میان قوم خود محترم است مباشر چیزها و کارهای پستی شود از پوشش ها و غیر آن، مگر اینکه انائیه یا ممانعی را برای عیال خود حمل کند در صورتیکه بدنائت و پستی شناخته نشود

پنجم - مستحب است پوشیدن لباس شسته نظیف و پوشیدن لباس های فاخر گران قیمت مکروه نیست اگر مؤدی و منجر بشهرت نشود بلکه پوشیدن آن مستحب است و مکروه است پوشیدن لباس زبر و کهنه اگر مؤدی بشهرت شود یا اینکه منجر بتمت و ریاء گردد خصوصاً وقتی که مردم آن رازش شمارند بلکه مکروه است پوشیدن لباسی که مطلقاً موجب شهرت میشود

ششم - مستحب است پوشیدن لباس زبر از زیرو لباس خوب از رو، و عکس آن مکروه است و مستحب است پوشیدن لباس درشت و کهنه در خانه، نه در میان مردم و ینه کردن لباس و کفش

هفتم - جائز است لباس های زیاد تهیه کردن هر چند بسی دست برسد و در آن اسراف نیست و اسراف در این است که لباس آبروی خود را در مورد غیر لزوم بپوشد و فرقی نگذارد بین لباسی که در وقت کار و شغل میپوشند و لباسی که در موقع تعطیلی و تفریح و زیارت برادران و رفقا بپوشید. پس مستحب است که برای هر حالتی لباس مخصوصی باشد و لباس کار کردن غیر لباس معاشرت باشد

هشتم - مکروه است که انسان لباس های خود را بدون ضرورت کنده و عریان شود مرد باشد یا زن، در شب باشد یا روز. این در صورتیست که ناظر محترمی نباشد اما اگر باشد و احتمال نظر کردن او داده شود پس برهنه شدن حرام است خواه آن ناظر مماثل

که لباس تنگ باشد .

نوزدهم - مستحب است پوشیدن عمامه و اینکه از پنبه سفید باشد و دو شانه داشته باشد که یکی از آنها را از جلو و دیگری را از پشت سر بیندازد و مقدار آنها بعد از چهار انگشت باشد و طرف دیگر برای این که برگرددش دور زدن و گوشه اش بر روی سیمه بیفتد بمعبر صلی الله علیه و آله و رمود العمامه یتجان العرب اذا وضعوا العمامه وضع الله عزهم عمامه تاج عرب است موقعی که عمامه را کنار گذاشتند خداوند عزت آنها را میبرد) و مکروه است دستمال و چهارقد بسر بستن برای مردان چهره و ز باشد و چه شب و در

حدیث وارد شده که ابن کار موجب ربه در شب و دلت در روز است

بیستم - مستحب است از کلاهها سفید چند ترکی از آهن و در حاک کلاهی که دو گوش داشته باشد و مستحب است پوشیدن برنس بضم باء (کاز دراز که اهل عباد در صدر اسلام می پوشیدند) و پوشیدن برطله بضم باء و تشدید لام یا تخفیف آن، نوعی از کلاه است و جائز است پوشیدن کلاههایی که از خراست و آستر آن از پوست سمور است (سمور جابوری است از بلاد ترکستان که از پوست آن جبهه های گرابها میسازند)

یست و یکم - مستحب است نعلین پوشیدن برای مرد و بهترین آنها را انتخاب نمودن و مکروه است خیلی نرم بودن و بدون پاشنه بودن و مسح بودن آن ده سوراخ برای خنک شدن نداشته باشد .

یست و دوم - مستحب است کندن نعلین (کفش) در موقع نشستن و موقع غذا خوردن یست و سوم - مکروه است پوشیدن نعلین سیاه و مستحب است پوشیدن نعلین سفید یا زردی که هایل سفیدی باشد یا زرد محض باشد .

یست و چهارم - مستحب است که همیشه در زمستان و تابستان از روی پوشیدن و مکروه است که کفش سفید روشن باشد، و همچنین کفشی که سرج باشد مگر در سفر و مستحب است پوشیدن کفش سیاه و اینکه در پوشیدن کفش و نعلین اسداء پبای راست نماید و در کندن آنها پبای چپ و مکروه است رادر قس بایک کفش و یک نعلین و مستحب است پوشیدن نعلین در حال نشسته و مکروه است پوشیدن در حال ایستادن یست و پنجم - مستحب است تبرعاً پوشایدن مؤمنی را در حال ضرورت خواد فقیر

باشد مثل مردیکه بمرد دیگر یازنی که بزنی دیگر نظرمی کند یا مغایر باشد مثل مرد وزن غیر زن و شوهر) و مستحب است زیرجامه و اشباه آن پوشیدن از چیزهاییکه عورت را میپوشاند و مستحب است که شلوار را نشسته بپوشد و مکر و نه است ایستاده پوشیدن آن

نهم- مکروه است پوشیدن لباس شهرت و بسا باشد موقعی که مستلزم استهزاء یا حقارت گردد حرام شود، و لباس شهرت هر لباسی است که پوشیدن آن در میان مردم و اهل شهر در آن عصریکه میپوشد متعارف و معمول نباشد، هر چند در عصر دیگر یا در بلد دیگر متعارف و معمول بوده، و در احادیث وارد شده که (ان خیر لباس کلّ زمن لباس اهل) بهترین لباسی هر زمان لباس اهل آن زمان است

دهم- حرام است بر مرد که در لباس شبیه زن شود و بالعکس و مستحب است که جوانان در لباس شبیه مردان کامل باشند و عکس آن مکروه است

یازدهم- مستحب است در رنگ لباس که سفید باشد و مکروه است که ساه باشد مگر در دراءه و آن لباسی است که شامل جمیع بدن میشود یا اینکه حاجت و ضرورتی ایجاب نماید، و مکروه است که سرخ سیر یا زعفرانی باشد و آن رنگی است که بازغفران میسازند یا معصفر باشد و آن رنگی است که با عصفَر درست می کنند و عصفَر گیاه معروفی است که با آن رنگ می کنند، مگر در عروسی یا وقتی که شوهر بازنش می نشیند و هیچ رنگی حرام نیست

دوازدهم مستحب است در جنس لباس که از پنبه یا کتان بوده باشد و محکم بافته شده باشد و مکروه است که نازک باشد خصوصاً چیزهاییکه شفاف باشد (مثل پارچه پشه بند و امثال آن-م)

سیزدهم مکروه است پوشیدن لباس پشمی و موئی مگر علتی داشته باشد و در وصیی که پیغمبر صلی الله علیه و آله بای ذر غفاری (رض) کرده فرمود. در آخر الزمان جماعتی می آیند که در تابستان و زمستان خود پشم میپوشند و عقیده دارند که باین عمل بر دیگران فضیلتی دارند! این جماعتی اند که اهل آسمانها و زمین آنها را لعنت می کنند

چهاردهم- مستحب است در لباس، تواضع کردن و اقتضای بر کرباس نمودن و لباس

زهد از این بلند کند مستحب است که در بالای دزر هشتم دیوار خانه آیت الکرسی را بنویسد .

چهارم - مستحب است دیوار کشتی و محجر کردن پشت بامها و مکروه است خوابیدن بر پشت بامی که محجر نداشته باشد و کمترین - در محجر باید بقدر یک ذراع و شبری یا دو ذراع از چهار جانب باشد و مانند بام است هر چیزیکه از سقوط از آن بترسد مثل ایوان و پنجره و غیر اینها .

پنجم - مکروه است برای انسان که در یک خانه تنهایی خلوت کند و یا اینکه در خانه تنها بخوابد و بر بامی تنها باشد و باید کسی با او همراه باشد هر چند طفلی باشد و اگر ناچار شد باید با خود قرآن کریم را ببرد و خدا را بسیار یاد کند و بسیار تلاوت کتاب عزیز را بنماید - چنانکه مکروه است در ورود خانه ای تنها برود و در مسابانی تنها باشد و تنها غذا بخورد و بدون اینکه دست و دهان خود را از جربی پس از غذا بشوید و بخوابد، مستحب است برای کسی که میخواهد بخوابد بر خنخواب با گوشه از اروقبا دست بکشد و در موقع خواب بگوید اللهم ان امسکت نقسی فی منامی فاغفر لها و ان رسلتها فاحفظها اما تحفظ به عبادك الصالحين

ششم - مکروه است بدون احتیاج ساختمان کردن و جائز است بایی نیاز بود از آن ویران کردن آن ساختمان

هفتم - مستحب است جاروب کردن اطاقها و آستانه ها و شستن ظرفها و نظافت کردن اثاثیه و لوازم منزل و حرام است تشبه بیهود نمودن در برداشتن کثافات و اهمال کردن در جاروب خانه ها و نظافت نمودن آنها .

هشتم - مکروه است که خاک روبره را شب در خانه باقی بگذارند و مستحب است بیرون بردن آن که جایگاه شیاطین است و همچنین مکروه است باقی گذاشتن خاک روبره پس از جاروب کردن در پشت درب اطاق و مکروه است دستمالی را که گوشت در آن می پچند در خانه گذاشتن .

نهم - مستحب است تسمیه و آن گفتن بسم الله الرحمن الرحيم یا بسم الله و بالله است در موقع داخل شدن و سلام دادن هر چند کسی در خانه نباشد و خواندن سوره بوحید (قل

باشد و خواه غنی

فصل پنجم

در احکام مساکن و آنچه متعلق بآنهاست

شریعت اسلامی جمیع شئون انسانی و اطوار و احوال او را مورد اعتنا قرار داده و هیچ مصلحتی از مصالح او را فروگذار نکرده مگر اینکه آنرا ذکر کرده و امر بدان فرموده و هیچ مفسده‌ای ننماید مگر اینکه بدان تنبیه فرموده و از آن بر حذر داشته و از جمله چیزهایی که بدان اهتمام کرده امر مسکن است که از ضروریات معیشت و زندگی است پس برای آن احکام بسیاری ذکر فرموده :

اول - مستحب است مسکن وسیع گرفتن و مکروه است خانه تنگ و مستحب است صرف نظر کردن از خانه بک و اسفل از آن هر چند خانه پدری باشد و مستحب است خدمتگزاران زیاد داشتن تا بر پاکیزگی خانه و آنچه انسان بدان محتاج است کمک کنند دوم - مستحب است که مسکن خالی از تکلف باشد از ساختمانها و نقش و نگارها و مکروه است تمثالها و صورنها و حرام است هر گاه از حیوانات صاحب روح باشد یا اینکه سایه داشته باشد بجسی که بر آن اسم مجسمه صدق کند و همچنین تصویر ملائکه چنانکه در بعضی خانه‌ها و مسکنها معمول است خصوصاً هر گاه تصویر فرشتگان بصورت دخترها باشد و همچنین تصویر اعیان و ائمه علیهم السلام هر چند مجسمه نباشد برای درو و عتباتی که در آن تصویرهاست علاوه بر اینکه خود صورت کشیدن مکروه است همچنانکه نقش این چیزها در ساختمانها مکروه و حرام است همچنین مکروه یا حرام میشود حداکثر آنها را تهیه کردن و در عرفه‌ها و غیر آن آویختن و بهر اندازه که مسکن بسادگی و بی آلاچی بردکتر و از صنایع مختلف دورتر باشد بهتر و فاضلتر است اما اگر تمثالها در فرسها باشد که با مال شود یا پوشیده گردد عیبی ندارد اینها برای مردان است اما برای زنان فرا گرفتن تمثالهای غیر مجسمه هر چند از صاحبان روح باشد مکروه نیست

سوم - مکروه است خانه را پیش از هفت یا هشت ذرع بلند کردن و اگر بخواهد

بسم الله بگوید و سوره اخلاص را ده مرتبه بخواند و دعاء ما تورا خوانده . بگوید
 بسم الله امنت بالله توكلت على الله ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله بابگوید
 بسم الله حسبي الله توكلت على الله اللهم اني استلک خير اموری کلها و اعوذ بک
 من خزی الدنيا و عذاب الاخره بابگوید اللهم بک خرجت و بک اسلمت و بک
 آمنت و عليك توكلت اللهم بارک لی فی يومی هذا و ارزقنی فوزی و رزقک و نصرة و
 ظهوره و هداه و برکته و اصرف عني شره و شر ما فيه بسم الله و بالله و الله اکبر
 و الحمد لله رب العالمین اللهم انی قد خرجت فبارک لی فی خروجی ما تقعی
 و مستحب است گفتن مثل این در موقع دخول بمنزل و در حضر

غایزدهم - جائز نیست سرکشی کردن ، خانه ها و نگاه کردن باهل آن از حائیکه
 برایشان مخفی باشد .

هفدهم - مکروه است زیادی فرش ها و زیر اندازها و متکاهای پستی ها و میل ها و زیاد تر از
 سه خوابگاه تهیه کردن : خوابگاهی برای مرد و خوابگاهی برای زن و خوابگاهی برای
 میهمان ، و اگر چهارمی باشد برای شیطان است و در موقع حاجت مستثنی است و رختخوابهاییکه
 زن از مال خودش یا مهرش تهیه کند آن نیز مستثنی است و جائز است که محتاج (پستی)
 را از پر درست کنند .

هیجدهم حرام است ساختمان را از روی نظا و لو گردد ، فرازی بر مردم بنا نماید و آنرا
 از روی ریا و سمعه محکم و مشید کند و مستحب است اقتصاد و میان روی و هر کسی باندازه ای
 که او را کفایت کند اقتصار نماید .

نوزدهم - مستحب است اضافه بر وسیع بودن خانه مشتمل بر آب جاری و سبزه
 و صورت نیکو نیز باشد که در حدیث است از حضرت ابی الحسن موسی ابن جعفر علیه السلام
 که فرمود (ثلاثة یجلون البصر النظر الى الخضرة و النظر الى الماء الجاري و النظر الى الوجه
 الحسن) سه چیز است که چشم را جلایم دهد نگاه کردن سبزه و نگاه کردن بآب جاری و
 نگاه کردن بصورت زیبا)

بیستم - مستحب است که برای انسان خانه ای باشد که مالک آن باشد و مکروه است که
 در خانه های اجاره ای بنشیند و از این خانه بآن خانه انتقال مکرر برای تفریح و بیلاقی و مکروه

هوالله) که آن در زیادتى روزى مؤثر است و در حدیث است کسیکه داخل خانه خود میشود اگر کسی را در آن نیافت میگوید السلام علینا من ربنا

دهم - مکروه است بدون چراغ داخل خانه تارک شدن و مستحب است روشن کردن چراغ در خانه‌ها پیش از غروب آفتاب مگر در جائیکه ماه در آن میتابد که چراغ روشن کردن در آن مکروه است، چنانکه مکروه است احسان کردن بکسانی که اهلیت آن را ندارند و زراعت کردن در زمین شوره زار و غذا خوردن در حال سبزی یا زدهم - مستحب است نظافت کردن خانه بالخصوص از تارهای عنکبوت و مکروه است واگذار نمودن آن.

دوازدهم - مستحب است برای کسیکه داخل خانه‌ای میشود در حائى بنشیند که صاحبخانه امر میکند

سیزدهم - مستحب است در وقت خواب بستن درها و خاموش کردن چراغ و خاموش کردن آتش، و مستحب است پوشانیدن ظرفها، حضرت رسول الله صلی علیه و آله فرموده: درهای خانه‌های خود را ببندید و روی ظرفهای خود را بپوشانید و کوزه‌های خود را بپوشانید و درش را ببندید که مشیطان هیچ پوشیده‌ای را مکشوف نمیکند و هیچ پنداری را نمکشند و چراغهای خود را خاموش کنید که گاه باشد شعله ضعیفی خانه را بر آتش زبده و چراغ پایان و اهل خود را محافظت کنید و نگاه دارید از موقعی که آفتاب فرو میرود تا اینکه مهداری از شب بگذرد، و حضرت صادق علیه السلام فرموده است (ظرفهای خود را دور روپوش نگذارید زیرا در ظرفی که روپوش پوشیده نباشد شیطان در آن آب دهن می اندازد و میگیرد از آن جا در آن است هر چه میخواهد و مکروه است خوابیدن در خانه‌ای که بدون در و پرده باشد.

چهاردهم - مستحب است برای کسیکه در اول تابستان اراده بیرون آمدن از غروه بصحن خانه یا دام دارد موقعی که تعبیر مسکن میدهد روز بیرون آمدنش روز پنجشنبه یا جمعه باشد آن باشد و کسیکه میخواهد داخل غرفه‌ها شود در موقع باران تابستان و نظیر سرما روز داخل شدنش روز جمعه یا شب آن باشد.

پنجاهم - مستحب است برای کسیکه اراده سفر دارد در موقع خروج از منزل

(اسب و شتر والاغ) مکروه است. و از حیوانات وحشی گاوو قو چهای کوهی و کوره خر و آهوها و یعامیر (حالتند) و از «حیوانات صحرائی» خنرپر و تمام درندگان و آنها حیواناتند که دارای چنگالها ریشهائی هستند که با آن طعمه خود را میدرنند خواه نیرومند باشد مانند شیر و پلنگ و سگ و گرگ و یوز یا ضعیف باشد مانند روباه و شغال و گربه حرامند و خرگوش بنا بر مشهور حرام است؛ بلکه اجماعی است چنانکه گفته اند حکم بعلیت آن با کراهت معین است و همچنین حرام است سوسمار و آن جانوری است بیابانی که شبیه حریاء و ورل که حیوانی است شبیه سوسمار و قورباغه است و ماده آن دارای دو فرج است و تخم میگذارد و در آن دارای دو آلت نرینه کی است گفته اند که آن هیچوقت آب نمینوشد و هوا میخورد و در هر چهل روز یکمرتبه فقط یک قطره بول می کند و این حیوان در نزد عرب معروف است و جردان و ربوع (و آن حیوانی است از نوع موش که باهای دراز و دستهای کوتاه دارد و رنگش مانند رنگ آهواست) و خار پشت و در «و آن از جانوران صحرائی و مانند گربه است) و خر (و آن از جانوران دریائی است که در آب زندگی می کند و در بیابان میچرد و دارای چهار پا است میگویند که آن سگ آبی است و گفته اند میش دریائی است کرکی دارد که از آن لباس درست می کنند و پوستش را برای پالتو و بجا میبرند و خر اطلاق میشود بر لباسهایی که از پشم و ابریشم میسازند) و فك (و آن جانوری است در بلاد شرق که پوست آنرا برای پالتو می گیرند و پالتو آن پاکیزه ترین انواع پالتوها و شریفتر و باقواره ترین آنهاست و برای هر مزاجی که معتدل باشد سارگار است - و سمور «و آن حیوانی است صحرائی که شبیه گربه است و از پوست آن جبه و پالتو میسازند» و سحباب «و آن حیوانی است که در پشته ها مسکن گرفته و بالای درختها میخوابد و شبیه ابن عرس «موش صحرائی» است دمش کوتاه و مویش زیاد و رنگش خاکستری است مگر زیر شکمش که سفید است» و عطایه «مارمولک» «و آن حیوانی است شبیه مار و دارای دست و پا است دمش کوتاه و حرکتش کند است» و لکمه «و آن جانور کوچکی است که در میان ریگ غوطه میخورد مانند اصابع العذاری (انگشت دختران باکره) است» بعضی از طوائف مسلمانان سیاری از آنچه مذکور افتاد حلال می شمارند. و همچنین حشرات همگی حرامند مانند مار و موش و عقرب و سوسک و جیرجیرک و سوسکهای قرمز و نك و پشه ها و ویش

مطلب دوم- (در حیوانات دریائی) از ماهی ها آنچه فلس دارد حلال است و فلس ماهی پوسته های گرد گردی است در پوستی که بآن حراشف میگویند خواه آن فلس ها باقی بماند مانند ماهی بنی و شبو (طشبوطیک نوع ماهی است که دارای دم مازک و جبه عریضی است) یا باقی نماند مانند کمنه (کنند) و آن یک نوع ماهی است که دارای فلس طاهرنیست زیرا او خود را میخارد پس فلس او میریزد و هنگامیکه بادقت بآن نظر کنی ریشه های فلس او را می بینی و از نوع ماهی جری و مار ماهی حرام است و طافی (و آن جانوری است که در آب می میرد و بر روی آن دور میزند) و سنگ پشت و قورباغه و خرچنگ و هر حیوانی از حیوانات آبی که بصورت ماهی باشد

استکه از نانی که از بازار خریده بخورد و مستحب است که مکان نان بختن در خانه داشته باشد، و در حدیث استکه از تلخی زندگی است از این خانه بآن خانه رفتن و خوردن نان خریدنی (من مر العیش الثقلة من دار الی دار و اکل خبز الشراء)

بیست و یکم - مستحب است برای کسیکه خانه‌ای می‌خرد یا اجاره میکند: خانه‌ای را اختیار کند که همسایگان آن از اهل صلاح بوده باشند که رسول خدا صلی الله علیه و آله در حدیثی فرموده و اما الدار فثومها ضیقها و خبت جيرانها از شومی خانه آن است تنگ باشد و همسایه‌های او مردم ناپاکی باشند (و حرام است اذیت کردن همسایه و ضایع نمودن حی آن و خودداری از کمکی که مطالبه میکند و متاعی که بهاریه می‌خواهد هرگاه ضروری بصاحبش می‌زند)

بیست و دوم - مستحب است برای کسیکه مسکن بنا می‌کند و لیمه‌ای بسازد و گوشت و گوسفند نر جاقی ذبح کند و گوشت او را طعام کرده بمساکین دهد و دعاء مانورا بخواند و بگوید :

اللهم ادحر عنی مرده الجن والانس والشیاطین و بارک فی بنائی

اینک اسرار این باب را در مرحله ثانیه نظر نما تا بدانی که شریعت اسلامیه هیچ مصلحتی نبوده جز آنکه آنرا ذکر کرده و امر بدان فرموده و هیچ مفسده‌ای نمانده مگر اینکه بدان خبر داده و از آن نهی کرده و در آن تغییر بسیاری از الفاظ و خواص عقابری که در آن مذکور است و آثار فیزیولوژی آنرا هم خواهی یافت

باب ششم

در خوردنی‌ها و نوشیدنی‌ها و صید و ذبائح و در آن فصولی است

فصل اول در حیوان

از حیوانات : مردار و خون و گوشت خنزیر و هر چه که بدان اسم خدا را نبرد و تمام درندگان و حشرات و از حیوانات دریائی آنچه بدون فلس باشد حرام است و تفصیل این مطلب در مطالب آینده مذکور میشود

مطلب اول - در حیوانات صحرائی : از حیوانات صحرائی چهار پایان چهارگانه «میش و بز و شتر و گاو» البته اهلی آن نه وحشی حلال است و سواریه‌های سه گانه

و گوشتش را تلف کرد و ممکن است انتفاع دیگر غیر از خوردن و شیر دو شیدن از آن کرد مثل امور زراعتی و آبیاری و بارکشی را با آن انجام داد
دوم- حیوانی که انسان با او وطنی کرده باشد گوشت و شیر خود او و گوشت و شیر نسل او حرام میشود و جایز نیست بدن در سایر مفاصل نیز انتفاع نمود زیرا واجب است ذبح کردن و سوزانیدن آن اگر بیشتر انتفاع آن بگوشت و شیر آن بوده باشد مثل میش و بز، و اگر از حیواناتی بوده که بیشتر استفاده از آن بارکشی بوده مانند استر و الاغ باید ترك بارکشی نموده او را بیلاد دیگری غیر از آن بلد برد و فروخت و اگر انتفاعات (اکل و حمل) آن مساوی است مثل شتر و گاو واجب است آن را ذبح کرده و سوزانید، و اگر در رمه‌ای این عمل واقع شده و آن حیوان شناخته نشود باید رمه را دو قسمت کرد و بین آنها قرعه‌برد و همچنین آن نیمه را باز نصف کرد و قرعه زد تا یکی باقی بماند آن گاه آن یکی را ذبح کرد و سوزانید و بقیه حلال است و این حکم شامل آنجائی که حیوان موطونه بیک حیوان مشتبه شده میشود در راه رد حیوان را که مورد اشتباهند ذبح کرده و میسوزانند و مالک آن در اینجا بر وطنی رجوع کرده و ضرر و خسارت خود را از او دریافت میدارد

سوم- حیوانی که یکشنبه روز فقط نجاست اساسی بخورد جلال نامیده میشود و اگر بیش از این مدت گند نجاست خواری در آن حیوان ظاهر شود جلالی را او عرواً صدق میکند و حکم آن درباره وی جاری است پس گوشت و شیرش حرام میشود تا وقتی که استبراء کند و بعد از استبراء حلال میشود، و استبراء عبارتست از زائل شدن اثر نجاست از بدن حیوان نجاست خواری و در ماه استبراء حاصل میشود بیستین آن بر علف پاک مدت چهل روز با شب آن و در گاو بیست روز، و در گاو کاملتر است و کاملتر از آن چهل روز و در گوسفند بیست روز و هفت روز کاملتر و کاملتر از آن ده روز است و در ماهی بیست روز و کاملتر آنکه شب آن روز بیست باشد و در مرغابی و مرغ خاسکی سه روز و کاملتر از آن پنج روز است و اگر استبراء مربع خاسکی بیفت روز ناشپای آن انجام گیرد و در هفتم غیر شب آن بدن اضافه شود افضل است و مدار در زوال نجاست خواری و اندازه آن حالیه است که کاشت از آن باشد پس اگر زوال نجاست خواری و گند آن پس از این مدت معلوم شد حلال میشود و اگر علم بقاء آن بعد از این مدت حاصل شود حلال نمیشود مگر اینکه قائل شویم باینکه پس از تمام شدن مدت معلوم، زوال اثر نجاست خواری علم حاصل میشود و اگر علف پاک نجاست آلوده شود و حیوانی از آن بخورد جلالی بدن حاصل نمیشود لکن گوشت حیوانی که بدن علف مخلوط شده مکروه است چنانکه گوشت حیوانی که شراب یا بول نوشیده باشد مکروه است و اگر گوسفندی را بکشند در حالی که مست باشد حرام است خوردن آنچه در شکم اوست و اگر بول نوشیده باشد آنچه در شکم اوست میخورند و میخورند.

مطلب پنجم- در تخم و شیر حیوان (تخم و شیر هر حیوانی تابع آن حیوانی است که از آن حاصل شده پس تخم و شیر حیوان حلال گوشت حلال، و از حیوان

مانند سگ دریائی و اسب آبی که آن هم داخل حیوانات دریائی است که فلس ندارند
مطلب سوم- در حیوانات هوائی « پرندگان هوا همگی حلالند مگر آنهایکه
دارای چنگال باشند خواه چنگالهای آن قوی باشد مانند بازیا ضعیف باشد مانند
کرکس و اینها پرندگان دریده اند و آنهایکه بال نزد نشان بیشتر از بال زدنشان
باشد و هر پریده ای که دارای قانصه باشد (قانصه برای پرنده مانند روده است برای
عیر آن) و دارای ناخن پشت پا باشد مانند ناخن خروس و حوصله «چینه دان با سنگدان» یکی از این
سه چیز باشد حلال است و در احادیث نام بعضی از پرندگان بخصوصه وارد شده مانند
کبوتر «کوتر اسم هر پرده طوقداری است یا هر پریده ای که در موفه آب خوردن آب را قورت
قورت می خورد و سی مکده پس شامل قمری و آن پرنده کبودی است و دبسی و آن پرنده قرمز رنگ
است و ورشان که پرنده سفید رنگی است و فاخه است و از جله پرندگان که حلیت
آن بالخصوص ذکر شده حجل است «و آن پرنده ایست بقدر کبوتر که مقدار و پای
آن سرخ است و بآن مرغ بیان گویند» و فیاچ (و آن پرنده ای کوچکتر از دراج
و مانند اوست و در بلاد کوهستانی زیاد است چنانکه دراج در صحرا زیاد است) و
دراج و قطا و تیهو (تیهو مانند حجل) (کلاغ سیاه) کوچکی است جزاینکه گردن و
پاهایش مانند پاهای حجل قرمز است و زیر بالهای سیاه و سفید است) و مرغ خانگی
و کروان و آن پرنده ایست بررگتر از گنجشک و ساق پاهایش دراز است و کلنگ
و گنجشک .

و حرمت بعضی از پرندگان بخصوصه ذکر شده مانند طاوس و شب پرده و طوطا
و آن خطاف اسب که مرغ بهشتی مشهور است و از کلاغها کلاغ ابقع حرام است و
آن پرنده ایست که دارای دم دراز است و باو عقق میگویند و کلاغ سواهی که در
کوهها مسکن میکند و راغ حلال است و آن زاغ زراعت است و اعیر که کوچکتر از
آن است و باو غداف میگویند و از پرندگان آنچه خوردش مکروه است هدهد
و قمره و صرد است (صرد پرنده ایست که دارای سر ضخیمی است و گنجشکها را شکار
می کنند و صوام «صوام پرنده ایست که رنگ حاکی و گردن دراز دارد و بیشتر در
نخلستانها سر میرد و شغراق پرنده ایست سبز رنگ» و فاخه و از پرندگان دریائی
حلال است آنچه ماسد درندگان صحرائی است از آنهایکه چینه دان داشته و چنگال ندارد

مطلب چهارم- آنچه که از حیوانات بالعرض حرام است. برای حیوانات حلال گوشت
عوارضی دست میدهد که بدان جهت حرام میشوند:

اول- اگر حیوانی ماسد برده و بزغاله و گوساله در زمان شیر خوردن شیر خنزیر
داده باشند تا گوشت بر آن روئیده و استخوانش محکم شود گوشت و شیر و گوشت
نسل آن حیوان حرام میشود و اگر کمی خورده باشد یا اینکه در زمان شیرخواره گی
خورده باشد مانند تکه و قوچ پس خوردن گوشت آن مکروه است و مستحب است
در اینحال استبراء کند یا بنوشانیدن شیر غیر خنزیر اگر کوچک باشد یا بچرانیدن
و علف دادن بآن اگر بررگ باشد دو مدت هفت روز. در حیواناتیکه گوشت آن بخوردن
شیر خنزیر روئیده و استخوانش محکم شده استبراء فائده ندارد پس باید او را کشت

«نره کی» و نفع و علما و آنها دویی هستند که در پشت کردن گوسفند است) و غده‌ها و زهره و مرج با آنچه در بیرون و اندرون آن است و شبیه «و آن بچه دادن است» و رگهای درشت و حلقه چشم و غره‌ای که در دماغ است و مکروه است گوشهای دل و رگهای ریز و کلیسین و اگر سبزه با گوشت پخته شود و سوراخ نباشد سبزه را دور انداخته و گوشت را می‌خورند و همچنین اگر سبزه سوراخ باشد ولی گوشت بالای آن باشد اما اگر سبزه سوراخ شد و گوشت زیر آن بوده پس جمیع آن حرام است

فصل دوم

در ذبح و نحر و آنچه بدان متعلق است و در آن مطالبی است

مطلب اول- در چیزی که بدان تذکیه واقع میشود (هر حیوان حلال گوشتی باید ذبح بر آن واقع شود و خوردن حرام است تذکیه حلال نیست. و بر آدمی و سگ و خوک تذکیه واقع نمیشود و بر غیر آنها ارجحیات باک، مانند درندگان و وحشی و پرندگان تذکیه واقع میشود و فائده آن باک بودن پوست آنها و حلال بودن انتفاع از آنها است که بدان مرصوب میشود هر چند ذبا غی شود حر اینک نماز در آنها حائز نیست و تذکیه یا نحر حاصل میشود مشروطی که این دو نوع حیوان (درندگان و پرندگان) نیست به حیوانات مأیوسه دارند و ذکر آن خواهد آمد و تذکیه در حیوان وحشی حاصل میشود که ضربه در هر موضعی از موضع بدنش برسد و احکام آن در مذهب صید خواهد آمد و ملصده است حیوان عاصی و فراری در موقع فرار هر چند مأیوس بوده و اکنون قدرت بر نگاهداری آن باشد مثل گاو و شتری که عاصی و وحشی میشوند و همچنین حیوانی که در چاه یا دره یا رودخانه‌ای نترسده باشد و قدرت بر نترسیدن و نحر آن بیاید

مطلب دوم- در کیفیت تذکیه و شرائط آن- تذکیه در غیر شش آنست که گردن آن را جدا کنند بقطع کردن حلقوم «و آن مجرای عین است» و روده سرخ (روده سرخ مجرای طعام است) و شاه رگها (و آن‌ها دورگ هستند که مجاور بروده سرخ و حلقوم هستند و اگر حلقوم را به تنهایی برید ذبیحه حرام میشود و همین جهت واجب است که گردن را از زیر غرزه قطع کردن بطوریکه حرره بطرف سر نباشد و اگر حرره در بدن باقی بماند و سر از بالا تر بریده شود آن ذبیحه حلال نیست و در شتر بجای ذبح واجب است بر کردن و آن باین نحو است که شتر را ضربه در گودی که بین شاه و گردن شتر است پس اگر حیوانی که باید ذبح شود بحر شود و یا حیوانی که باید بحر شود ذبح گردد حلال میشود و اگر حیوان اهلی عاصی و فراری شود در هر جا که باشد صحت آن میزنند و همان از ذبح بی‌انحراف می‌کند و حلال میشود و همچنین هرگاه حیوانی در چاه و نحو آن پرت شود بطوریکه بتوان بر موضع ذبح یا بر دست یافت کافی است ضربت بهر جای از موضع بدنش برسد و بهمین وسیله حلال میشود و در ذبح و نحر در تذکیه امور معتبر است

اول- اینکه ذبح کننده مسلمان باشد پس اگر کافر باشد ذبیحه آن حلال نیست

حرام گوشت حرام است؛ و اگر تغمی دیده شد که معلوم نشد از چه حیوانی است پس اگر هردو طرف آن مساوی است حرام است و اگر اختلاف دارد حلال است و تغم ماهی که بلفت اهل عراق (ثرب) و در خوردنی ها (خاوریار) میگویند اگر معلوم نباشد که از چیست در آن مینگرند اگر خشن است حلال است برای اینکه دلالت دارد که آن از ماهی فلس دار است و اگر نرم است حرام است و همچنین است تغمی که در شکم مردار است که اگر پوست روئی آن سخت است حلال است

مطلب ششم «در خون و مردار» خوردن خون حرام است خواه آن خونی باشد که ریخته شده باشد مانند خون ذبیحه؛ یا خونیکه از غیر حیوان دارای خون جهنده ریخته شده باشد و مانند ماهی و حشرات هر چند نجس نباشد و خوسی که در شکم ولای گوشت های ذبیحه باقی میماند پس از خروج خون معتاد حلال است بشرطی که مانعی از خروج خون معمولی که از حیوان در موقع ذبح میریزد وجود نداشته باشد مانند گذاشتن سر حیوان در مکان مرتفعی یا حبس خون بعد از ذبح بوسیله بستن گردن آن و مسدود کردن رگها و غیر آن و همچنین که خون حرام است مردار هم حرام است و آن حیوانی است که خونس در بدنش حبس شده و در موقع ذبح بیرون نیاید باینکه بببرد یا خفه شود؛ و شارع برای ذبح و تذکیه شروطی معتبر داشته که بدون آن احکام میتة بر ذبیحه جاری شده خوردنش حرام میشود هر چند تمام خون آن خارج شود و ذکر آن در فصل آینده خواهد آمد. و چنانکه میتة حرام است جمیع اجزاء او نیز حرام است هر چند از حیوان زنده جدا شده باشد مثل اجزاء گوشتی که گرگ آن را قطع نموده و از دست آن گرفته شده باشد یا اینکه بعضی اجزاء گوشتی را بکارد و غیر آن جدا کنند. و همچنین که حرام است اجزائی که از حیوان زنده جدا شده حرام است خویک که از حیوان زنده جدا شده چنانکه اعراب در مسافرت های طولانی خود شر را نیشتر زده و خون آن را برای سد جوع و عطش می مکند مگر این کار در حال ضرورت و خوف هلاک باشد و انتفاع بهیچ چیز از مردار و خون صحیح نیست مگر در پوست میتة که هرگاه دماغی شود پاک می شود و انتفاع بآن حلال است و همچنین انتفاع از خون برای سرمه و امثال آن حلال است؛ و تزریق خون در ابدان بوسیله سوزن چنانکه اطباء در پاره ای امراض می کنند حلال نیست مگر در حال ضرورت و خوف هلاکت؛ و اگر مخلوط شود گوشت حیوان ذبح شده با گوشت مردار واجب است که از جمیع آنها اجتناب شود و فروختن آن یکسبکه میتة را حلال میداند جائز است و قیمت آن حلال است؛ و اگر گوشتی باشد که معلوم نیست ذبح شده یا میتة است می اندازند روی آتش برای پختن اگر چروکید و بهم جمع شد گوشت حیوان ذبح شده است و اگر کشیده و منبسط شد مردار است و اما اجزاء میتة ای که حیوة در آن حلول نکرده مثل چشم و مو و کرک و پوست روئی شاخ و کفشک و استخوان و ناخن انتفاع از اینها حلال است بجهت اینکه اینها میتة نیستند برای اینکه باینها حیوة حلول نکرده پس مرگ نیز بدانهای عارض نمیشود مطابق هفتم (آنچه از ذبیحه حرام است) حرام است از اجزاء حیوان حلال گوشت آنچه کثیف و خبیث است مثل بشکلو سرگین و بول و از اجزاء آن سبزه و قضیه

مگر از اهل کتاب باشد هنگامیکه اسم خدا در موقع ذبح از او شنیده شود و شرطش آن نیست که ذبح کننده مؤمن باشد بلکه ذبیحه هر مسلمانی حلال است مگر اینکه از کسانی باشد که ادعای مسلمانی کند و از کسانی باشد که حکم بشرک و کفر آن شده مانند غالی و ناصب و ذبیحه مشرکین و ملاحدین که منکر خدایتعالی میباشند مانند کهنه‌پست ها و سائر اصناف مادیین که خدا ایشانرا لعن و بلاد و عباد را از شرشان راحت کند، حلال بیست

دوم- در ذبح کننده تمیز شرط است پس ذبیحه کودک غیر ممیز صحیح نیست و بلوغ و ذکوری شرط آن نیست پس ذبیحه زن حلال است و حریت نیز شرط نیست پس ذبیحه بنده حلال است و عقل کامل نیز شرط نیست پس ذبیحه سفیه هرگاه خوب ذبح کند و همچون ادواری در موقعی که بهوش است حلال است و فحولت «مردی داشتن» شرط نیست پس ذبیحه کسیکه کسبیکه خایه‌های او را کسیده باشد حلال است و حلال‌رادیگی شرط نیست پس ذبیحه ولد الزنا حلال است سوم- شرط است که ذبح کسیده در موقع ذبح بهر نام خدایتعالی را ببرد و بهر لفظی که باشد مانند ذکر الله اکبر یا سبحان الله - یا الحمد لله یا لا اله الا الله یا بسم الله و الله و اسم جلاله را منعرداً ذکر کردن بدون بسم الله و الحمد لله یا سبحان الله ولا اله الا الله گفتن کافی نیست و اگر بسم الله گفتن را فراموش کرد ذبیحه حرام نیست و این شرط برای کسی است که در یادش باشد و فراموش نکرده باشد و اولی آنست هر وقت یادش آمد بگوید بسم الله علی‌اوله و آخره

چهارم- شرط است که معادیم ذبیحه رو بقبله باشد و اگر فقط رو بقبله بودن موضع ذبح یا بهر اکفا شود ذبیحه حرام نمی‌شود و اگر جاهل بحکم یا جاهل بقبله باشد یا فراموش کند یا حیوان در موضعی باشد که بتوان آنرا رو بقبله نمود ماده حیوان فراری و پرت شده این شرط ساقط گشته و ذبیحه بدون آن حلال است پس این شرط درباره شخصی است که بداند و یادش باشد و متمکن از رو بقبله نمودن باشد پنجم- شرط است که آلتی که بدان ذبح یا نحر می‌کند از آهن باشد پس غیر آن کفایت نمی‌کند و در موقع ضرورت هر چیزی که رگها را ببرد از سنگ یا لیطه یا چوب یا استخوان کفایت می‌کند و اگر از این قبیل چیزها نافت نشود ندان و ناخن کافی است

ششم- واجب است که حیوان مذبوح یا منحور قبل از ذبح و نحر رنده باشد پس اگر پیش از این مرده باشد حلال بیست و علامت حیات آن اینست که پیش از ذبح حرکت داشته باشد و خونس باعتدال خارج شود پس اگر ذبح شد و خون خارج شد با سنگینی خارج شد یا خوش خارج شد ولی حرکت نداشت پس آن میتة و حرام است و کفایت می‌کند در حرکت که چشمش را بگرداند و دم را بپایند یا گوشش را حرکت دهد و اگر مانعی از خروج خون پیش آید تا وقتی که بدن ذبیحه بپایند مثل اینکه موضع ذبح یا بهر مسدود شود و مانع خروج خون گردد یا اینکه سرش در بلندی قرار گیرد بطوریکه تمام خون بیرون نیاید یا رگها بپایند حلال بیست و اگر در بلندی گذاشتن سرش مانع از خروج خونس نیست بلکه موجب سنگینی و سنگینی

اینکه در ایصال مردن ماهی مستحبیم بوده نه بیرون افتادن از آب. و اگر معلوم نشود که مردن ماهی مستحب است یا نه بیرون آوردن از آب در اینصورت نیز حرام است برای اینکه شاک حاصل میشود در بدکیه ای که شرط حلیت است. و باجمیع شرائط بازم خوردن حیوانی که با زهر شکار شده حلال نیست مگر و فیه که این را ضرر بوده باشد و اگر حیوانی را که سگ شکار کرده و همور بگشاید زنده در یابد بدکیه آن واجب است و اگر حیوانی را که سگ قصد شکارش کرده پیش از اینکه آن را در یابد از صدمه و خستگی میرد یا در دره و رودخانه ای پرت شود یا غیر اینها خوردش حلال نیست و اما آلت جمادی عمارت است از هر چیزی که عادت شده که بدان شکار کنند مانند بیرو بزمه هرگاه دارای پیکان باشد و مجروح کردن یا باره کردن آن شکار کشته شود پس آنچه بدینوسیله کشته شود حلال است و اگر دارای پیکانی نباشد و باره کردن کشته شود حیوانی که کشته شده حلال است مانند معراض (برورن معراب تری است که بر نداشته باشد و دو طرفش باریک بوده و وسطش کلفت باشد و با عرس آن ضربت توان رده با بونک آن) و اگر نیر یا سر انداختن شکار بخورد و یا در ساییدن بر آن هدف کمک کند بطوریکه اگر باد بود آن سر شکار میرسد یا اینکه بستگی بخورد پس از آن جستن کرده شکار بخورد بطوریکه اگر آن سگ بود نیر شکار میرسد در هر حال شکار حلال است و مانند آن است آنچه در این باب معمول شده که گلوله ها بسروی آتش و باروت بشکار بخورد و معمولاً آن گلوله ها را از آتش و فولاد و ریخ میسارند پس آنچه شکار را سوراخ کند و مجروح نماید شکار آن حلال است و آنچه از آلت جمادیه که بوسیله سگینی خود بدون مجروح و سوراخ کردن نکشد مانند سنگ و گلوله و معراض اگر سوراخ نکند آتش و زهر و زهره حلال است. مطلب سوم (در شرائط حلیت صید) هر چه در بدکیه شرط است در حلیت ممکن شود در صید نیز شرط است پس واجب است که در بدکیه آلت حلیت را استعمال نکند مانند کمک سگ شکاری را رها می کند یا سر انداختن مسلمان و بالغ یا کودک بمیز یا از اهل کتاب بپایند آتش را او بر موقع رها کردن سگ یا بیاندازی بسم الله زنده بود و اینکه بیاندازی در بدکیه حلیت و موقع رها کردن سگ اسم حلال را ذکر کند و اگر بسم الله گفتی رها در رها کردن سگ و قبل از آن آتش را رها کردن رها واقع شود خوردن آن حلال است و اگر در موقع رها کردن سگ بسم الله گفتی رها رها و شکار حرام بود و او را بسم الله گفتی که در موقع رها یا بحر بسم الله گفتی رها رهاش گرفته باشد و در اینجا رها کردن و غیر آن نیز شرائط بدکیه است ولی انجام آن ممکن نیست مانند میگرد و شرط است از رها گرفته سگ و بیاوردار قصد شکار حلال نماید پس اگر سر بخورد بدون قصد سگ را رها کرد شکاری را کشت و یا اینکه صاحبش یا غیر صاحبش او را قصد بدکیه حرامی مانند حیز بر رها کرد و سگ صد حلالی مانند آهو را کشت یا سر انداختن با آهو خورد در جمیع صور و اما بشکار حلالی خورد یا بخوکی ترمی انداختن اما با آهو خورد در جمیع صور

ملخ است که نمیتواند پرواز کند.
مطلب چهارم: در تذکیه جنین اگر گوسفند یا گاو یا ماهی یا غیر آن را ذبح کند و در شکم آن بیچه مرده ای یافت شود. پس اگر مو یا کرک در آورده تذکیه آن همان تذکیه مادرش بوده و تذکیه مستقلی احتیاج ندارد و خوردن آن بدون اینکه ذبح شود حلال است و اگر هوزمو و کرک دریاورده خوردن آن حلال نیست. و هرگاه شکم مادر او را بشکافند و بیچه گوسفند زنده باشد خوردن آن حلال نیست مگر بعد از آنکه مستقلاً تذکیه شود و اگر بعد از شکافتن شکم مادرش و پیش از ذبح بمیرد خوردن آن حلال نیست.

فصل سوم در صید و در آن مطالبی است

مطاب اول: در معنای شکار و برای آن دو معنی است. یکی از آن دو، اثبات بد و تصرف حیوان منمنی که بدان سبق مالکیت از برای مالک محترمی حاصل شده باشد مانند کسیکه صرف و اثبات بد بر حیوانی کند همچون پریده در هوا و ماهی در دریا و وحوش در کوهها و آهو در دجرا و غیر آن. دومی آن عمل صید و آو کشتن شکار است با آلتی که شرع کشتن آنرا با آن آلت مباح کرده و خوردن آنچه کشته شده مشروط آتیه حلال است و کسب کردن ناصید با شروطی جائز است
مطلب دوم: در آلت صید و آن یا حیوان است یا جاماد. حیوان عاوست از کلب معام (سگ تعلیم یافته) لاغیر، و کلب معلم سگی است که عادت گرفته بشکار گرفتن برای صاحبش به برای خوردن خودش) و حد تعلیم آست که وقتی فرسنادید برود و وقتی برگرداند بر گردد و شکار را بکشد آشته منتظر صاحبش شود (و مدار آن در عرف ایست که بگوید سگ تعلیم یافته است، و شرطش آن نیست که معلمش مسلمان باشد و کراهت دارد که غیر مسلمان آنرا تعلیم دهد) و اگر چیزی از شکار بخورد ولی تجاوز نکند ضرری تعلیمش نمیزند و کلب شامل درنده چهارپائی است از حیواناتی که بوسیله آن صید می کنند مانند یوزو یا سگ هرگاه تعلیم آنها ممکن باشد پس اگر شکاری را بکشد آن شکار حلال است و آنچه غیر سگ از پرندگان درنده بکشد مانند بازو چرخ «قوش» حلال نیست ولیکن اگر بر شکاری پیروز شود و آنرا زنده بیاورد و با شرائط تذکیه بشرطیکه گذشت ذبح شود آنچه تذکیه شده حلال است و مانند این است آنچه بوسیله طعام مسموم صید میشود پس اگر حیوانی بوسیله سم مرد حرام است و اگر زنده بدست آمد و با شرائط تذکیه ذبح شد حلال است. و در ماهی نیز چنین است پس اگر ماهی مسموم را از آب بیرون آورد و در خشکی انداخت و مرگ او بیرون بودش از آب مستند شد حلال است و اگر بمسد بسم بود حرام است و این کیفیت بدت موت معلوم میشود پس زمانی که مرگ شود که ماهی مسموم پس از خوردن سم مثلاً بعد از دو ساعت در آب میمیرد و اگر از آب بیرون آمد بعد از یک ساعت میمیرد پس اگر در خشکی مرد حلال است و اگر مدت مرگ اختلاف نداشته باشد باین بیان که مردن ماهی در آب و در خشکی از حیث مدت یکسان باشد پس حرام است، برای

است و اعیان نجسه آنها می هستند که در فصل نجاسات از باب اول ذکر کردیم و هیچ چیز از آنها مادامی که عین آنها باقی باشد حلال نمی شود و همچنین حرام است خوردن و نوشیدن هر متنجسی مگر اینکه ظاهر شود پس اگر بطعام خشکی نجاستی برسد مانند روغن در زمستان و شره خشک، نجاست را با آنچه روغن یا شیره آن چسبیده دور می افکنند و باقی آن حلال است. و اگر بطعام مایعی برسد مانند روغن استکان و عرق پیدو سرکه و گلاب، خوردن و نوشیدن آن حلال نیست مگر بعد از پاک کردن آن بطرفی که برای تطهیر مایع در فصول باب اول ذکر کردیم ولی اشغال از آن در غیر خوردن و نوشیدن در چیزهایی که طهارت در آن شرط نیست حائز است مانند اینکه از روغن نجس برای چراغ و مالش و ساحل ضامدها استفاده کند و شرط ریختن آن در چراغ این نیست که چراغ زیر سقف باشد و زیر آسمان باشد. و گلاب را برای باشیدن و خوشبو کردن مرسل بلکه پیدن زدن آن نیز حائز است هر چند باید برای نماز آن را بشوید و مصرف کردن سرکه برای ازاله حشرات و صماد را در بعض ورمها و دردها استعمال نمودن حائز است.

مطلب سوم در مسکرات (مست کننده ها) و مشمل برهاری چند است.

اول: هر مسکری حرام است خواه جامه نباشد مانند خیس و رنگ و ایون یا مایع باشد مانند حمر خواه از انگور گرفته باشد که شره می گویند یا از کشمش که آنرا بقیع می نامند یا از عسل که بآن سح می گویند (نوعی بر وزن علم و بر وزن غناب شراب مخصوص اهل یمن است) یا از حبه که مرر گویند بکبرم نام آنرا حرما که بآن نمید می گویند و از حمله مزار است فحاح که آن را در این زمان بیره گویند و در راه حرمت این اقسام حدیب وارد شده، یا از میوه ها و غله ها و چوبها که از آنها شرابها را در زمان مسکرات مایع می گیرند دوم: مسکرات مایع دروان نام ورناد آن حرام است هر چند مست نکنند یا اینکه در مایع دیگری بریزند که بدان میروح شود و مست برود و مسکرات جامده حکم آن دائر مدار مسی است پس آنچه از این مسکرات مست کنند حرام است و آنچه مست نکنند مانند بعضی دواها و معجونها که در آن کمی ایون یا رنگ نافه میشود بطوریکه تأثیری در مست کردن ندارد حلال است.

سوم: ماء الشعیر که در طب برای هویت و پائش آوردن درجه است و در سادتن حرارت باطنی استعمال میشود شپائی باشد یا عسل و غیر آن و بقیع بوده و نوشیدن و مدوا کردن با آن حرام است.

چهارم: نسکه که حمر را حلال شمارد نافه است و نفوس شنی است پنجم: شره انگور که سه شره دون اسانه حمر دیگر بدان طایفه میشود اگر بجوشد و شدت گیرد و دولت او برفه باشد در حرام بودن مایع حمر است اما نجس نیست چنانکه در باب اول گذشت و کسی که آنرا حلال شمارد کشف حلال نیست و هیچ چیز دیگر باین حکم ملحق نمیشود مثل شیره کسمش و حرما و سائر میوه ها که حلالند هر چند بجوش آیند ششم: حرام است نوشیدن شراب با طحال و عظام است نمکین آنها در نوشیدن واجب است بر ولی که طفل را از نوشیدن آن منع نماید و مکروه است بکراه شدید

آن شکار حلال نیست هر چند در موفع رها کردن سگ یا تیر اندازی اسم خدا را هم برده باشد و معبر در فصد، نوع حلال گوشت است نام بن کردن شخص آن پس اگر سگی را رها کرد برای شکار آهوئی و سگ گورم خری را کشت یا اینکه شعی دید و گمان کرد دوج کوهی است و سگ را باین گمان رها کرد پس معلوم شد که آهوست و او را کشت یا اینکه بیرانداخت برای نکه بز کوهی و بآهو خورد یا اینکه شعی دید و گمان کرد که خر وحشی است پس نر انداخت او بعد معلوم شد که آن نکه بز کوهی است در جمیع این صور آن شکار حلال است اما اگر شعی را دید و گمان کرد آهوست پس بیرانداخت بعد معلوم شد که آن بز اهلی است و بهمان تیر اندازی کشته شد حلال نمیشود. و شرط است که مباشر شکار یک نفر باشد پس اگر شخصی سگ خود را رها کند و دیگری، بسم الله بگوید آن شکار حلال نمیشود و همچنین است اگر کسی بدون قصد سگی را رها کند و نفر دومی قصد کند و سومی گروهی سگ های بسم الله بگوید و اگر یکی سگ خود را رها کند و نام خدا را بر دوی دیگری سگ خود را رها کند ولی نام خدا را بر دوی هر دو سگ در کشش شکاری شرکت کند حلال نمیشود و همچنین اگر سگ های شکاری خود را رها کند و بسم الله بگوید و در میان این سگ های یک غیر شکاری داخل شود و همه آنها در گشتن شکاری شرکت کنند آن سکار حلال نیست در کشش شکار مشترک شوند آن شکار حلال نیست. و اگر شکار پنهان شود در حالیکه حیات دارد آنگاه مرده او پیدا شود حلال نیست. و اگر دو نفر دسال یکدیگر شکاری بیرانداختی گفتند و آن شکار را کشته باشد حلال نیست و اگر آلب صید، شکاری را بدو قطع کند خوردن هر دو بسم الله حلال است. و اگر عضوی از آن قطع شود و آن حیوان زنده بماند عضو قطع شده حلال نیست و آنچه زنده است ذبح شده و خورده میشود. و اگر بقطع شدن عضو، شکاری کشته شود حلال میشود با همان عضو جدا شده و اگر آلت شکار غنسی باشد شکار حرام نمیشود هر چند با چنین آلتی کار کردن حرام است و شکار ملکیت صاحب آلت در نمی آید بلکه ملک استعمال کننده آن آلت است و فقط اجرت آلت متعلق صاحب آن میباشد و مکروه است که شکار را با حرابه ای که بزرگتر از شکار است تیرد و کراحت آن شدید است حتی فائل حرمت استعمال آن حرابه و حرمت خوردن آن شکار شده اند و واجب است شستن حای بیش سگ را که در شکار است هر چند در آن خونی نباشد و اولی آست که آن موضع را نخورند

فصل چهارم

در خوردنی ها و نوشیدنی های غیر حیوانی و در آن مطالبی است
مطلب اول (در آنچه از خوردنی ها حلال و حرام است) هر چیز پان و پاکره ای نه
خبیث و نجس نباشد از چیزهایی که خوردن و نوشیدنش متعارف است حلال و مباح است
و هر طعام نجس یا خبیث یا مضر بحیات که موجب هلاکت شود یا مضر بصحت و موجب
مرض گردد یا بمقتل ریان رساند ولو موقتاً حرام است
مطلب دوم: (در حرمت خوردن اعیان نجسه) خوردن و نوشیدن اعیان نجسه حرام

و ان تجعلها لی شفاء من کل داء و اما تأمن کل خوف و حفظاً من کل سوء
پس وقتی که دعا تمام شد در چیز پاکیزه آنرا بیند و سوره انا انزلناه را بر آن بخواند
و این سوره ختم آن است چنانکه دعا گذشته اذن طلبیدن بر آن است و حرام است
خوردن آن بدون این دعا

هشتم- حرام است خودداری از خوردن و نوشیدن تا هلاک یا مریض شود یا بین
ضروری برساند یا موجب ضعفی شود که منجر باین احوال شود. و کسیکه از خوردن و
نوشیدن خودداری کند تا میرد حکم او حکم کسی است که خود را کشته و باید باو
نماز خواند و نباید در قبرستان مسلمانان دفن شود

نهم- کسیکه بیچاره شود و احتیاج بطعام حرامی یا طعامی که مملوک دیگری است
پیدا کند و چیزی نداشته باشد که آن را بخرد و گمان ضرر یا هلاکت در نخوردن
آن بخود برد واجب است بر او که از آن قدریکه ضرر را بداند دفع کند بخورد و جائز
بیست که آنقدر بخورد تا سیر شود و مرفی بیست در آن چیز که بالاصالة حرام باشد مانند
مردار و گوشت خوک و غیر آن را یا المرص حرام شده مانند حیوان نجاست خوار
یا مال دیگری پس واجب است که قدری که دفع ضرر کند از آن اخذ کند هر چند بزور
و قهر باشد یا بطریق دزدی و در این صورت حدسرت بر آن نیست

دهم- کسیکه مالک چیزی بوده و دیگری بدان چیز محتاج و مضطر شد و احب است
بر مالک که آن چیز را بر مضطر بدل نماید فعلاً یا آنرا بخشیده یا دیناً ماو بفروشد و
در موقعیکه مدیون تمکن پیدا کرد قیمت آنرا مطالبه کند

یازدهم- کسیکه ثمن و پول دارد و ناچار بخودن مال دیگری است واجب است
آنرا بخرد هر چند بچند برابر قیمت بازار باشد در صورتیکه دادن آن پول بحالش
مضر نباشد اما اگر مضربا شد حکم او حکم کسی است که پول ندارد
دوازدهم- کسیکه قوت و حو را که مردم را امساکر کند بطوریکه مصر بحال
مردم باشد حاکم او را مجبور میکند و حسن آنچه احتکار کرده و قیمت آنرا بطوری
تسعیر می کند که مردم نتوانند آنرا بخردند

سیزدهم- فقیر که نتواند قوت خود را بخرد و نتواند بکسب و کار آنرا
بدست آورد از بیت المال و احب است و اگر بیت المال نبود بر هر مکلف بر سبیل و حو
کهائی واجب است بحیثی که اگر او را واگذارند یا مریض یا مسکین یا هلاک شود
تمام کسانی که باحوال او علم پیدا کرده و متوجه مسکین بودن او شده اند بدین معاف میشوند
چهاردهم- واجب است بر حاکم و اگر حاکم بود بر اهل شهر و قریه که تقصد
از حال فقیری که قادر بر هیچ فروش نیست نماید و باو امانی کند بر اعالیا هیچ محلی
خالی از اینگونه فقراء نباشد و حرام است بر کسی که قادر بر امانی و احراء این
حکمند که اهل مال کرده و فقراء را نتواند واگذارند یا مضطررگسه یا مریض شوند
بجهت بیاضن قوت و در لباس و مسکن نیز بالنسبه بکسانی که فاقد آنند حکم چنین است
و بیان آن در احکام لباس و مسکن گذشت
پانزدهم- احتکار خورا کهای مردم با انتظار گران شدن کراهت شدیده دارد

که بچهارایان بنوشانند حتی قاتل بعمرت آن شده اند و حکم حیوانات حلال گوشتی که شارب الخمرند گذشت

مطلب چهارم «در چیزهایی که استعمالش ضرر دارد» و آن مشتمل بر اموری چند است اول- هر چیزی که بیدن ضرر برساند خوردن و نوشیدن آن حرام است چه کم باشد چه زیاد، و در احادیث اسراف بچیزهایی تفسیر شده که مال را تلف کرده و بیدن ضرر رساند و ظاهر این است که اسراف مرکب از این دو نیست بلکه هر چیزی که مال را به تنهایی تلف کند و در آن سود و زیانی نباشد داخل در اسراف است و آنچه تنها ضرر بدنی داشته باشد و در آن تلف مالی نباشد مثل خوردن گل داخل در آن است و آنچه هر دو امر را جامع باشد یعنی هم تلف مال و هم ضرر بدنی داشته باشد در اسراف اولی تر و در حرمت شدیدتر است و مراد احادیث جمع امرین نیست بلکه هر یکی از آنها در اسراف محقق است پس مثل این است که فرموده آنچه را که تلف کند اسراف است و آنچه بیدن ضرر زند اسراف است و از جمله اسرافهای رم خوردن است تا شکم پر شود و بر سیری افزاید و تخمه ایجاد کند هر چند بیدن زیانی نرسد برای آنکه تلف کردن مال بدون نفع است و اگر بیدن ضرر زند چنانکه تخمه احداث مرض کند حرمت آن شدیدتر است

دوم- آنچه را طیب از طعام و شراب بر مریض از جهت پرهیز مبی کند حرام است هرگاه احتمال ضرر در استعمال آن باشد

سوم- خوردن گل حرام است چه کم باشد و چه زیاد و در حدیث است که کسی که نماز کند خوردن ببرد نماز بر او جائز نیست و از این حدیث مفهوم میشود که نماز کردن بر جنازه ای که خود بکشتن خود کمک کرده بهرنوعی که باشد جائز نیست و بر کسی که خودش خود را کشته باشد بطریق اولی جائز نیست

چهارم- خوردن گل ارمی و گل مختوم که در طب برای مداوا استعمال میشوند پس آنها را با هم یا تنها تنها اخذ کردن جائز است

پنجم- استعمال دوا برای شخص تندست جائز نیست برای آنکه در آن ضرر است و برای اینکه بیشتر دواها از خیانت شرده میشوند پس استعمال آن برای غیر مریض جائز نیست

ششم- حرام است بر مریض استعمال دوا بدون استشارة از طبیب عارف برای اینکه در آن احتمال ضرر است

هفتم- در حرام بودن خوردن گل استثناء میشود خوردن مقدار يك نخود یا کمتر از تربت قبر امام حسین علیه السلام برای استشفاء و تربت هبارتست از آنچه مجاور قبر است و حدود آن هفتاد ذراع از جوانب قبر است و اگر هم محدود شود بچهار فرسخ از جیم جوانب آن عیب ندارد و بهر اندازه که بقر شریف نزدیکتر باشد افضل است و خوردن بیش از يك نخود و بشیر استشفاء از روی شهوت خوردن حرام است و مستحب است در موقع برداشتن تربت گیرنده آن تربت را بپوسد و بروی چشمهای خود بگذارد و بگوید **اللهم انی استلک بحق الملك الذی قبضها و استلک بحق النبی الذی خزنها و استلک بحق الوصی الذی حل فیها ان تصالی علی محمد و آل محمد**

حائز میشود. و جائز است خوردن بول شتر برای مداوا هر چند دو منحصراً آن باشد چنانکه جائز است مداوا کردن در ضیاع گذاشتن ها و جراحت ها مثل شراب و بیهو و خوک و همچنانکه نوشیدن شراب حرام است استعمال آن هم در حقنه در صورتیکه منحصراً نباشد حرام است و گذشت مسئله جائز نبودن تلقیح بخون بوسیله سوزن (آمیول) مگر که منحصراً آن باشد

مطلب هشتم - در آداب خوردنی ها و نوشیدنی ها (و در آن اموری مستحب است) شستن دستهایش از طعام و پاک کردن آن با دستمال بلکه پیش از این که با دستمال خشک کند مشغول خوردن شود پس اگر آب نیافت یا مایعی از شستن دستها داشت اولی آن است که با قاشق پاک و نظیفی بخورد بمنظور جلوگیری از چرک و کثافتی که شاید در دست باشد و موجب ضرر شود (۲) اینکه دست خود را پس از خوردن طعام بشوید و دستها را سه مرتبه بصورت خود بکشید و بگوید (اللهم اجعلنی ممن لا یرهبق و وجهه قفر و لا ذلّة یا بگوید الحمد لله المجد من المجل الممنع المفضل) بگوید اللهم انی استلک الحجة و الزیة و اعوذ بک من المقت و انی غضة و بعد از این دستهای خود را با دستمال پاک پاک کند (۳) اینکه پس از شستن دستها از طعام در پاک کردن صورت قصد کند پاک کردن چشم او مخصوصاً آبروها را (۴) اینکه بعد از این شروع بخوردن هر رنگی و بگوید بسم الله و بالله یا بسم الله الرحمن الرحیم و اگر فراموش کرد هر موقعیکه یادش آمد بگوید بسم الله علی اوله و آخره و اگر در موقع شروع بگوید بسم الله علی او و آخره او را بی نیاز میکند از اینکه در هر رنگی بسم الله بگوید و اگر جماعتی بر سفره ای باشند کافی است یکی از آنها بسم الله بگوید.

(۵) اگر در میان غذا خوردن حرف نزد مسجع است که بسم الله را عاده نماید (۶) با دست راست بخورد مگر در موقع ضرورت (۷) دندانها را حلال کند که آنچه در میان آنها از طعام باقی مانده بیرون آید (۸) خلال از حوبانار یا ریحان یا آس یا خوس (وعی از حرما) و ظرفاً نوعی از درختان خاردار نبوده باشد (۹) آنچه حلال بیرون می آورد یا در میان دندانهاست بیرون بیدارد و آنچه بوسیله زبان بیرون می آورد و معابله لثه و در جلوی دندانهاست بخورد (۱۰) بعد از خوردن طعام دهان را با سبب بشوید و آن را دندانها داخل کرده دور برد و سبب را با ایشان مخلوط کرده پس مخلوط آنرا دندانها مالید چنانکه مسجع است از این مخلوط محل عاظم را استنجا کند (۱۱) خارج دهان را با ایشان بشوید و حاشیای آنرا بخورد (۱۲) خدا را مگر در طعام حمد بگوید گناهت دارد و در غذا خوردن خاموش باشند چنانکه سیره عجم (مجوس) است (۱۳) و می فرموده شد خدا را حمد کرده بگوید الحمد لله الذی حملنا فی البر و البحر و رزقنا من الطیبات و فضّلنا علی شیء من خلقه تقضیلاً یا بگوید الحمد لله الذی اطعمنا و سقانا و کفانا و ایدنا و آوانا و انعم علینا و افضل الحمد لله الذی یطعم و لا یطعم یاعیر ایها از آنچه از دانهائی که در این مقام وارد شده (۱۴) بعد از فراغ از طعام پشت بپند و بای راست را روی بای چپ بیندارد (۱۵) در حال تکیه کردن و انبطاح دمر (برو افتادن) چیزی بخورد (۱۶) تا طعام اولی هضم نشده طعام دیگری نخورد (۱۷) با سبزی چیزی بخورد (۱۸) از

در صورتیکه مردم بدان متضرر نشوند اما اگر موجب ضرر و زیان مردم گردد حرام است چنانکه گذشت و همچنین است احتکار لباس و پوشیدنی‌ها
شانزدهم - باغی یعنی کسیکه قصد خوردن مردار و امثال آنرا دارد و عادی یعنی کسیکه چیز حرامی را پیش از آنچه دفع ضرر کند میخورد باید معاقب شوند و کسیکه بر سلطان خروج کرده و امنیت را اخلاص نموده بپایان راه بپردازد اگر با چارشود بخوردن محرمات واجب است که آنرا بخورد و مستحق عقاب بدین عمل میشود اما در غیر اینصورت از صور اضطرار عقابی بر او نیست.

مطلب پنجم - در خوردن چیزی که خورنده مالک آن نیست، مال هیچکس حلال نیست مگر آنکه صاحب مال از طبیب نفس خود بدهد و حرام است کسیکه چیزی را مالک نیست بخورد مگر باذن و رضایت مالک آن در غیر صورت اضطرار. و اگر بدون اذن مالک چیزی را بخورد قیمت آنچه خورده یا مثل آن را برای مالک ضامن است و در این مسئله دومورد مستثنی است یکی از آن دومورد آنست که اسبان بر درخت یا نخل یا زردی عبور میکنند که بالفعل میسوان خورده (مانند گندم و جو و نخود و امثال آن که نمیتوان بالفعل خورد) حلال است برای او که از میوه و ثمر و درخت آن در همان محل بخورد بشرطیکه ثمر را فاسد نگردد و ضرری به نخل و درخت نرزد و از آن چیزی بردارد که از محل آن بجای دیگر برد و از اول پای درخت و زرع بقصد خوردن نیامده باشد با این شرائط خوردن از آن حلال است هر چند صاحبش راضی نبوده یا مانع از خوردن شود.

مورد دوم - برای نسان هنگامیکه داخل خانه پدر یا مادر یا برادر یا خواهر یا عمو یا عمه یا خالو یا خاله خود یا خانه مملوک خود یا بر کسیکه ولایت دارد از اطفال صغیر و دیوانگان یا دوسی که پیش از اینکه داخل خانه اش شود با وی دوستی داشته مباح است که آنچه از طعامیکه حاضر شده بیابد بخورد و بپاشد و نکند و چیزی را بخورد بخارج بر دو قسمش از دخول دو خانه برای خوردن باشد بلکه غایت دیگری منظورش بوده از صلح رحم یا اصلاح حال تیم بشرطی که این اشخاص با و اذن دخول در آن خانه داده باشند پس شخص داخل طعامی نباید مگر مملوک یا کسیکه این شخص داخل او ولایت دارد که در این مورد اذن دخول شرط نیست و پس از اذن دخول برای خوردن اذن شرط نیست بلکه جائز است ولو اینکه از خوردن مانع شوند.

مطلب ششم - در آنچه حرام است در سفره (حرام است نشستن و خوردن بر سفره) ای که در آن شرب خمری کنند هر چند نوشنده خمر غیر خورنده و جالس بوده و خوراک به پیش مانده شارب الخمر ملوث نشود و مثل شراب است هر مست کننده ای بلکه هر حرامی مانند گوشت خوک و مردار بلکه هر گونه معصیتی از لهو و بازیچه یا نظر کردن زن برهنه ای که نظر بآن حلال نیست یا غیر اینها و دور نیست که فرقی بین شراب و سایر معاصی باشد باین بیان که خوردن از سفره ای که بر آن خمر نوشیده میشود حرام است و لکن خوردن غذا در آن مجلس حرام نیست.

مطلب هفتم - (در حرمت شفا خواستن از حرام) جائز نیست شفا خواستن بچیزی از محرمات مانند از نوشیدن یا مانند شراب و از خوردن یا مانند گوشت خوک و نه بچیزی از خبائث مانند بول مگرد و حال اضطرار و انحصار پس در اینصورت شراب و غیر آن از محرمات

خوردن ملول نشود بلکه موقعی دست از خوردن بکشد که هنوز اشتهای دارد (در این دو صورت اگر احتمال ضرر دهد از ردگی و زیاده خوردن و غذا خوردن روی غذا حرام است بجهت حرمت شرعی نفس زدن و تلف کردن مال بدون فائده و حرمت اسراف در طعام گذشت و آن عارض است از خوردن بدون فائده خصوصاً هرگاه مضربدن باشد (۱۹) در حال جنابت غذا نخورد و اگر بخورد بخورد مضاعفه و استساق کند و دستهای خود را بشوید و اولی آن است که با این کیفیت صورت خود را نیز بشوید و افضل از آن اینست که پیش از خوردن وضو بکشد (۲۰) از غذائیکه موش خورده یا حیوانی که پیش مانده است مکروه است و در حمل نجاسات و دگر دشتیم بآن دست و دهن زده نخورد (۲۱) دست خود را پیش از شستن با دستمال پاک نکند خصوصاً هرگاه چیزی از طعام بدستش رسیده باشد (۲۲) دستهای خود را پیش از شستن بمکدیا کاسه را بلند (۲۳) از نزدیک و اگر آرد غرور بآرد آبرو آسپارد و نکند (۲۴) در موقع آرد خوردن غذا را حرکت نکند (۲۵) آید غرور که موجب آلودگی شود (۲۶) سراف (اشراف و اعیان اصطلاحی) و پادشاهان در خوردنیها سه نخوردند و در گفتن باشد یاد از راه اینست که خوردن در شدت خوشبو کردن طعام و رنگ و بوی و در دطرهای کاسه ها و شتاب (۲۷) آتش خوردن در موقع غذا خوردن نکند (۲۸) در جوراک و محل خوردن و نشستن برای غذا تواضع کند (۲۹) در وقت خوردن چهار را و نشسته بایستی را روی پای دیگر نیندازد (چهار را و سستی آسب کند و در آنرا می گذاشد را روی راست خود را بجا نرساند دراز کند و دهن راست خود را بسمت چپ نکند و در پاهای چپ عکس این عمل را نکند و ظاهر آنست که چهار را و نشستن مطلقاً مکروه است و انداختن یکی از پاها روی دیگری فقط در موقع غذا خوردن مکروه است و در سایر اوقات زیرا آن یکی از جلسات سه گانه پیغمبر صلی الله علیه و آله بوده و در حدیث است که پیغمبر (ص) سه جور می نشست قرقصاء و دو را و بو پای خود را بر روی پای دیگر می انداخت «قرقصاء پای و غشتن است که در نزد عرب معروف است و آن ناس نجاست که کسیکه نشسته هر دو ساق پایش را بلند کرده و دستهای خود را بجلوی آنها می گیرد مانند چیده نشستن» (۳۰) در راه رفتن چیزی بخورد و مگر در حال ضرورت (۳۱) با عیال خود غذا بخورد (۳۲) تنهایی غذا نخورد بلکه مستحب است در موقع غذا خوردن بحال اجتماع بود (۳۳) نشستن بر سفره را طولانی نکند و عجله بخورد نکند (۳۴) برای خدمتکاران و غلامان سفره جدا گانه نیندازد بلکه همه با هم بخورند و آنها را در حال انتظار نگذارد که منتظر فارغ شدن آقای خود از خوردن باشند مگر اینکه در نزد او شخص محتشی باشد پس در این موقع نوکران را بر سفره دعوت کردن مستحب نیست (۳۵) در مسجد و بازار غذا بخورد (۳۶) در غذا خوردن به صحابه و شام اکفا کنند و مابین آنها غذا بخورد (۳۷) شام خوردن را ترک نکند خصوصاً سال خوردگان و پیران هر چند بلقمه ای یا شربت آبی یا کسه ای باشد بجهت اینکه طعام شب نافع تر از طعام روز است مگر اینکه بامرضی مبتلا باشد که خوردن شام برای آن مضر باشد یا نتواند پس از شام خوردن بخوابد و آنها امراض معینه ای هستند که در خصوص آن باید بطیب

خود بنوشد (۹۳) آب باران را بیش از اینکه زمزمین فرود آید در طرف پاکیزه‌ای جمع کند و بر آن سوره فاتحه و اخلاص و معودتین هر یک را هفتاد مرتبه بخواند آنگاه بدان استشفاکند (۹۴) نوشیدن آب باران را بر غیر آن اختیار کند (۹۵) نکرک و برقی که از آسمان نازل میشود نخورد (۹۶) آب مرات را بر غیر آن از آبهای انهار دیگر اختیار کند و بدان استشفاکرده کام کودکان را پس از ولادتشان بدان بردارد (۹۷) آب گوگرد و آب بلخ و انتوشد (۹۸) نادرست چپ ننوشد و طرف را با آن نگیرد (۹۹) آب فرات و آب نیل را بر آب دجله فضیلت نهد و آب سجور و جیحون را از آب نیل مصر افضل داند (۱۰۰) در موقع نوشیدن امام حسین علیه السلام را بیاد آورده بر قاتلان او لعنت کند (۱۰۱) نرک کند نوشیدنی‌های لذیذ را برای مواضع بخدا (۱۰۲) آب شیرین گوارای سرد را اختیار کند (۱۰۳) چیزی با آب از شیرینی‌ها مانند شکر و فالوده اضافه کند (۱۰۴) اگر می‌ترسد که آب با وضری رساند قدری خرما بدان بیفکند (۱۰۵) برای عروسی و لیله درست کند و آن سه روز باشد و همچنین در عقیقه طفل و ختنه و برگشتن از سفر و خریدن خانه و فارغ شدن از ساختمان و مستحب است اجابت اینگونه دعوتها (۱۰۶) طعام دادن بمردم و گوسفند کشن را زیاده کند (۱۰۷) طعام را نیکو و پاکیزه و زیاد کند مگر اینکه وسعت مالی نداشته باشد که در اینصورت مستحب است باندازه وسعت مال و قلت آن طعام بسازد، زیاد طعام درست کردن و بیکو نمودن آن غیر از زیادنی رنگارنگ بودن آن است که کراهت آن پیش از این گفته شد «۱۰۸» طعام خوب بسازد و مردم را بدان دعوت کند و مکروه است دعوت کردن اغنیاء بدون اینکه از فقراء دعوت نماید اما دعوت اغنیاء با فقراء کراهتی ندارد (۱۰۹) گرسنه را طعام دهد (۱۱۰) از روی ریا و سمعه طعام ندهد (۱۱۱) مهمان را اگر امانی دارد (۱۱۲) دعوت کافر یا منافق یا فاسقی را بطعام اجابت نکند (۱۱۳) دعوت مؤمن و مسلمان را اجابت کند هر چند پنج میل فاصله داشته باشد و در نزد او غذا بخورد (۱۱۴) هنگامیکه مؤمنی بر او وارد شود اول طعام را بر او عرضه کند آنگاه نوشیدنی را سپس آفتابه و هر طرفی که با آن شستو میشود (۱۱۵) اول صاحب دعوت ابتدا کند بشتن دست خود قبل از مهمانها سپس از کسانی که در طرف راست او هستند شروع کند و دور زند نابکی که در طرف چپ اوست (۱۱۶) صاحب طعام پیش از مهمانها شروع بخوردن کند (۱۱۷) بعد از همه مهمانها صاحب طعام دست از غذا بکشد (۱۱۸) صاحب طعام شستن دست های خود را از مهمانها تاخیر بیندازد و آخرین باری باشد که دست خود را می‌شوید و ابتدا کند بشتن دست کسی که طرف چپ او نشسته یا بکسی که در طرف راست در نشسته خواه آزاد باشد خواه بنده (۱۱۹) آب عساله دستها را در یک ظرف جمع کند (۱۲۰) مؤمن را نزد برادرش خجالت ندهد و او را بتکلیف وادارد و برای وی حقه فرستد و تحفه او را قبول نماید (۱۲۱) صاحب منزل آنچه را جلوی مهمان می‌آورد کم نشمارد و آنرا حقیر نگیرد و همچنین مهمان آنچه را صاحبخانه آورد کم نگیرد و سبک نشمارد (۱۲۲) مهمان صاحبخانه را تکلیف نکند که چیزی را که ندارد بیاورد و اگر خواست بیاورد مانع شود ولیکن مستحب است صاحب منزل

ختم نماید این در صورتیست که در وی عارضه‌ای از عوارض معده و سینه و عصب که سرکه برای آن مضر است نباشد و عیبی ندارد که ابتداء بنمک کرده آنگاه چیزی از سرکه تناول کند و بهر دو ختم نماید باین نحو که قدری از سرکه در آخر طعام میخورد آنگاه بنمک ختم میکند و اگر خیلی میل بسرکه دارد مختیر است بین اینکه ابتدا بنمک کرده و بدان ختم کند یا ابتداء بسرکه نموده بدان ختم نماید (۶۴) انگور را دودانه دودانه بخورد نه بیشتر و نه کمتر اما پیرو کودک دانه دانه بخورند (۶۵) هر روز ناشتا بیست و یکمقد کشمش سرخ بخورد (۶۶) دریک انار کسی را شریک نکند بلکه خودش منفرد آنرا بخورد و در غیر انار غیر خود را شریک کند و دانه‌های انار را با هم جمع کرده و تمام آنرا بخورد و آنچه از دانه بیفتد بردارد (۶۷) انار را ناشتا بخورد و استعجاب خوردن آن در شب جمعه و روز آن مؤکد است (۶۸) بر سفره سبزی و تره باشد و مکروه است که سفره‌ای خالی از سبزی باشد (۶۹) در خانه گوسفند شیرده یا ماده گاو نگه‌دارد (۷۰) دریک سفره میوه‌های گوناگون نخورد بلکه یک میوه اقتصار نماید (۷۱) از خوردن سبب نرشو و کشنیز و پنیر اجتناب کند ۷۲ صبح زود غذا بخورد (۷۳) برای نوشیدن آب را اختیار کرده و آن را بر غیر آب مقدم دارد «۷۴» نوشیدن آب اظهار لذت نماید «۷۵» در نوشیدن بمکد و قورت قورت نخورد (۸۶) زیاد آب ننوشد خصوصاً بعد از خوردن چربی بلکه ننوشد مگر و قیقه عطش برری غلبه کند «۷۷» آب خوردن را پس از خوردن غذا اختیار کند خصوصاً بعد از خوردن خرما «۷۸» روز در حال ایستادن آب بخورد و شب در حال نشستن و شب بیز در حال ایستادن رخصت داده شده «۷۹» نایک نفس نخورد بلکه ناسه نفس مگر اینکه تبه‌ای رسیده باشد که مسح است برای احترام او یک نفس نوشید میشود تا اسطفا تسه طولانی شود و هنگامیکه نفس نفس مینوشد باید ظرف را کنار بگیرد و در آب نفس نزند «۸۰» پیش از نوشیدن بسم الله بگوید و بعد از نوشیدن الحمد لله و در هر نفس حنین کند و دعای ماثوره را بخواند و گوید: الحمد لله الذی سانا عذاباً لالا ولم یسقمنا ما حیا اجاجاً ولم یؤاخذنا بذنوبنا (۸۱) مؤمنین آب بنوشند در هر جا که بیاید و هر جا که باشد (۸۲) در قدح‌هایی که از گل مصر درست می‌کنند ننوشد (۸۳) آب خوردن در آب خوری‌هایی که از سفال درست می‌کنند بر آب خوردن از آبجورهای غیر آن که از معادن است مثل بلور و شیشه فضیلت یهد مگر برای کسیکه بمرض استسقاء و فالج بلغمی دچار باشد پس افضل برای چنین کسی آنست که در ظرفهای بلور و شیشه آب بخورد «۸۴» از سه راخ و دسه و گوش طرفها آب بخورد و از موضعی که شکسه نیز نخورد بلکه از آب وسطی آن که شکسته نشود «۸۵» بادسه‌های خود آب بخورد که در حدیث است اشربوا بیدیکم فانها حیرآینکم (۸۶) بادهانش مانند حیوانات آب بخورد (۸۷) از آب زمزم استشفایکنید و از آن نوشد (۸۸) از آب رهون که در حصر موت است نوشد (۸۹) آب بارانی که از انودان خانه کعبه میریزد استشفایکنید (۹۰) بنوشیدن پس مانده مؤمن بربک بجوید (۹۱) از دهانه مشک نوشد هر چند ظرفی از سفال باشد (۹۲) اول بر پیش آب بدهد و بعد

مرحله ثانیه

در اسرار احکامی که ذکر آن گذشت

احکام شرعیه در اعتقادات و طهارت و آنچه متعلق بدان است ذکر آن گذشت بدون اینکه چیزی از حکمت آن یا مصالح آن چه شرع بدان امر فرموده و مفسده آنچه از آن نهی کرده مدکور داریم و امر آن موکول است به بحث کنندگان و کاوندگان اسرار این احکام و مصالح آن یا حکمت هائی که افتضاد امرش را اطاعت و از نهی خودداری نمود و اگر چیزی از این حکمت ها و مصالح را دریافتیم معنای آن این نیست که بجمع مصالح و مفاسد و حکم ها و اسرار احاطه علمی پیدا کرده ایم . ما خود اذعان داریم که مصالح این احکام خیلی بیش از آن است که ما تا کنون درک کرده یا پس از این ادراک کنیم و برای بشر هرگز احاطه علمی بجمع اسرار آن امکان پذیر نیست و این علم از مختصات خدای لطیف و خبیر علیم و قدیر است و بسا باشد که آنچه ما فهمیده ایم کمتر از آن باشد که دیگران فهمیده اند و مسلم است که کشف علوم و دانش هادر مستقبل زمان از اسرار این احکام بیشتر از این خواهد بود که در عصر ما مکشوف شده پس بر هر باظری لازم است که در اسرار آن بحث نماید تا شاید چیزهائی دریابد که ما ادراک نکردیم و چیزهائی وقوف حاصل کند که ما واقف نگردیده ایم معذالك ما ناچاریم که اشاره ای بدانچه از حکم و مصالح که واقف شده ایم نموده و بیشتر آنرا برای علوم و دانشمندان و اگر داریم شاید در آینده دانش ها بر بسیاری از آنها واقف شود و روشن گردد که اهل این زمان جز اندکی از آن اسرار دریافته اند و ما اکنون اندکی از مصالح احکامی که ذکر آن گذشت مذکور میداریم .

اسرار احکام رکن اول

خدای جهان و پروردگار عالمیان غنی بی نیاز است که طاعت هیچ بنده فرمانبردار کمترین سودی بخزاین بی پایان الوهیتش نرساند و معصیت هیچ ناسپاسی گردد زیانی بدامن ربوبیتش نرساند ، در قلمرو سلطنت آفریننده کفر بندگان را اثری نود و در مزرع وجود آفرینش ، ایمان و مومنین

مهمان را تکلیف کند (۱۲۳) اینکه نیکو بخورد و در منزل مؤمن زیاد بخورد مادامیکه ضرر بجان خود نبرد و در نزد او منبسط و خوشحال باشد (۱۲۴) اهل هر شهری همنکه کسی از برادران مسلمانان بسوی ایشان آمد مهمانی نمایند تا از نزد ایشان کوچ کند (۱۲۵) مهمانی سه روز کمتر نباشد (۱۲۶) وارد شود بر کسیکه نفقه و خرجی ندارد و در نزد او مکث نماید (۱۲۷) مهمان را گرامی شمارد و او را بخدمت وادارد. و اگر بخواهد خدمتی کند مانع شود (۱۲۸) در فرود آمدن بمهمان کمک کند ولی همنکه خواست کوچ کند او را کمک نماید و لکن بوشه‌ای همراه آن کند و بوشه‌اش را همنکه خواست برو و نیکو باید (۱۲۹) مهمان را مکروه ندارد (۱۳۰) مهمان را گرامی شمرده او را توقیر کند و برای او تمام لوازم ضیافت حتی خلال دیدان را مهیا نماید (۱۳۱) اطعام مومنین را بر غیر ایشان مقدم دارد (۱۳۲) آنچه در جلوی اوست بخورد و آنچه جلوی دیگران است دست درازی نکند (۱۳۳) آتشی که غذا می‌خورند بکدیگر لقمه و آب و شیرینی ندهد (۱۳۴) کسیکه روزه مستحقی گرفته اگر مؤمنی از او دعوت کرد آن روزه را ابطار کند (۱۳۵) همسایگان برای صاحب مصیبت تاسه روز طعام مهیا کند (۱۳۶) در موقع غذا خوردن سائلی را رد نکند. و مناسب است که این مطلب را ختم کنیم بحدیثی که از حضرت امام حسن علیه السلام وارد شده که فرمود: در مانده دوازد حصه است که واجب است بر هر مسلمانی که آنرا بنساخت چهار نای آن فرض است و چهار نای آن سب است و چهار نای آن نادی است اما آنها که مرض است معروض و رضا و خوشبودی و بسم الله گفتن و شکر است و چهار نای سبست وضوی پیش از طعام است و شستن بظرف چپ و خوردن با سه انگشت و لبیدن انگشتها و آن چهار که تادیب است خوردن آنچه در جلوی نواست و لقمه کوچک گرفتن و سبب حائیدن و کسر نگاه کردن بصورت مردم است. مراد از معرفت در این جا معرفت متهای الهی است که شکر آن واجب است و مراد از رضا راضی بودن بدانچه خدا از طعام و غیر آن قسمت فرموده و مراد از وضو شستن دستها پس از غذا خوردن است.

این مطلب را ختم میکنم بذکر وصیت حضرت امیرالمومنین علی علیه السلام به پسرش امام حسن علیه السلام در اسمعالم حکام که فرمود تا حضرت آیا تو چهار خصلت تعالیم گم که بآن از طب بنهار شوی عرص کرد آری فرمود شستن بر سر طعامی مگر اینکه گرسنه باشی و سر مخراز طعام مگر اینکه هنوز اشها داشته باشی و غذا را بیگو بجای و وقتیکه سواسی بجوایی خود را بر بیت الحلا عرسه کن اگر آنها را بجا آوردی از طب بی‌نیاز میشوی.

تمام شد مرحله اولی از کتاب طهارت و آنچه ملحق بآن بود از احکام خوردنی‌ها و نوشیدنی‌ها و نزودی در مرحله ثانیه اسرار و حکمت‌های بعضی از این احکام خواهد آمد و در مرحله ثالثه حکم و اسرار مابقی احکام و از جمله احکام نشستن و راه رفتن و سوار شدن و خوابیدن و ذکر بعضی خوردنی‌ها و نوشیدنی‌های مفیده که امراض و اعراض را معالجه می‌کند و ترتیب غذای طفل شیرخوار نیز خواهد آمد و الحمد لله رب العالمین

بدان اعلام هدایت اقتدا کرده بسر منزل امن و سلامت میرسد و در آشنا شدن باحوال معاد و معرفت بر بخت و نشور ارواح و اجساد، میدان کمالی دیگر بر روی انسان باز میشود که پس از معرفت مبدأ این آفرینش، کاروان خلقت چه مقصدی در پیش دارد و چگونه حیات فراخنای ابدی و زندگانی دائمی سرمدی که مشتمل بر کمالی است که در این زندگی کوتاه و ناچیز این جهان نمینوان بدان دست یافت باید و چه همت قرار داد، و می فهمد که اگر نعمت حیوة بالاین همه تشریفات منحصر و مقصور بر همین دنیای دنی رفتنی و زائل شدنی بوده این مفصد کوچک و هدف کوتاه بعظمت قدرت خدا ناروا و بلطافت صنع باری تعالی اهانت و ناسزا است، در تمام این معانی برای روح بلند بروا زانسانی بنفسه کمالی بزرگ و برای تنظیم امور معاش و کسب سعادت معاد خیری سترگ است، و پرواضح است که وقتی شخص معتقد شد بقدرت الهی و علم او و باینکه حضرت وی بر تمام سرائر مطلع بوده و هیچ چیز از زمین و آسمان بر وی پوشیده و نهان نیست و در تراوی حساس علم عالم السرو الخفیات سنگینی دره نیز مشهود و محسوس است و آنها ان تلك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة او في السموات او في الارض بات بها الله يوم القيمة (اگر چیزی بسنگینی دانه خردلی بوده و در میان سنگی در آسمانها در زمین بوده باشد خدا آنرا روز قیامت خواهد آورد) پس مطیع را بر فرمان برداری پاداش و عاصی را بر نافرمانی معاقب خواهد نمود کسیکه در دیابان دازه ذرای بیکی کرده باشد خواهد دید و کسیکه بسنگینی دره ای شری در این رندگانی فانی مرتکب شده باشد بکفر آن در نشاء دائمه باقیه خواهد رسید) و وقتی اینگونه اعتقاد در دل بنده ای بهم رسید بناچار از معاصی و سیئات خودداری و از شر و رومکروها و اجتناب و پرهیز گاری خواهد کرد و در طلب زیادتیی حسنات و عمل خیر برای جامعه مردم برخواید آمد و از اذیت و شرارت بر مردم جلو گیری میکند بهمین وسیله می بینی که کره ارض که از مضالم مردم همچون جهنم است ناگهان خانه امن و سلامت و خیرات خواهد گشت و مردم همه اهل محبت و فلاح و صلاح گشته و دوزخ فساد و خسران جای خود را بهشت امن و امان خواهد سپرد اما کسیکه بدین عقائد معتقد نباشد هیچ مانعی او را از فساد باز نداشته و هیچ راهنمایی او را بطریق رشد و رشاد رهبری نخواهد کرد پس در اجرای مطامع و شهوات و هوای نفسانی بدون رادع و مانع هر چه خواهد کند و بدین وسیله هلاکت و بوار و خرابی و دمار افزون

را امری، نیست ذات بیزوال قدیم در سوره مبارکه ابراهیم حکایتاً از قول موسی کلیم میفرماید (ان تکفروا انتم ومن فی الارض جمیعاً فان الله لغنی حمید) اگر شما و تمام سکنه روی زمین کافر شوید خدا از همه بی نیاز و همچنان ستوده کردار است) و همچنین آفریننده جن و بشر در سوره زمر میفرماید: (ان تکفروا فان الله غنی عنکم ولا یرضی لعباده الکفر وان تشکروا یرضه لکم) اگر شما جهانیان همه کافر شوید در هر حال خدا از شما بی نیاز است ولی باین همه بر بندگان خود کفر را نمی پسندد و اگر شکر گذار باشید آنرا بر شما پسندیده میدارد) و فقط بر بندگان خود واجب نمود که او را شناخته و سپاسگذاری کنند از آنکه این حقیقت را بر ایشان پسندیده داشت و کفران نعمتهای خود را بر آنان حرام کرده بر بندگان خود این شیوه ناپسند را مکروه و ناسزا انگاشت، از باب هفت برایشان و تنظیم امور معاششان در دنیا و بزرگوار داشتن ایشان برای نیل بسعدت آخرت است از آنجهت که شکمی نیست که معرفت خدا بالاترین کمال انسان است که بدان بر حقیقت وقوف باید و در ملکوت آسمانها و زمین بسیر پردازد و مرغ جانش برای سیر در ملاعلی پیرواز در آید و از زندان ماده و نفس طبیعت نال و پر گشوده زنجیرهای علائق مادی و قیود سنگین عوایق طبیعی رایبک جاب افکنده تا کنکره عرش کمال را مطلق نظر و مورد همت قرار دهد: و او امری که باطاعت آن فرمان داد و بواهنی که باحتساب از آن دست ردهاد تمام مصالح را بدان او امر تضمین و جمیع مفاسد را بدان بواهی فرین فرمود. و در عدم شناسائی و کفران نعمای نامتناهی از مرتبه اسمایت نازل شده در زندانهای ماده محبوس و مسجون و در زیر قید و زنجیرهای گرانوار آن اسیر و شرفزار خواهد بود و در شناختن فرشتگان و معرفت پیغمبران و عظمت بار بتهائی و قدرت او از جهت عظمت خلقت و قوفی تام و معرفتی مالا کلام بدست خواهد آمد و مسلم میشود که لطف الهی تا چه حد شامل حال بندگان بوده که علاوه بر آنکه تمام لوازم حمای این جهانی را برای ایشان مهیا نموده آنرا ببدون مرشد و معلم برای یافتن راه حق خود سر و مهمل نگذاشته و در شناختن امامان بکمال این لطف معرفت حاصل میکند که سالکان طریق را ببدون مرشدی شفیق حیران و سرگردان در تیه جهالت و نادانی نگذاشته بلکه پس از پیغمبر بزرگوار هادیان ابراری برای هدایت بندگان واداشته و باتدبیر و اندیشه در سیرت پیغمبر نازنین و ائمه میامین تهذیب نفس حاصل کرده و بر تاسی بدیشان انگیزخته میشود و

سبب که خدا تحصیل علم بعقائد را از روی اهتمام بآن و بزرگ بودن امر آن واجب فرموده اجتهاد در اصول دین يك امر سهل و آسانی است که برای هر مکلفی تحصیلش امکان دارد اما تحصیل اجتهاد در فروع دین امر سهلی نیست بلکه کاریست که احتیاج دارد باینکه شخص فارغ البال بوده دارای وسعت وقت و طول اشتغال باشد پس اگر بهر مکلفی اجتهاد در فروع واجب میشد امور معاش یکسر مختل میگشت و مکلفین از تحصیل فوت روزانه منصرف و بنحیصیل معاش اشتغال پیدا کرده از کسب و زراعت و تجارت و معاملات باز میماندند و بدینوسیله امور معاش رو باختلال میگذاشت بهمین جهت وجوب اجتهاد بر هر مکلفی ساقط شد و بوجوب کفائی آن اکتفا گردید یعنی در میان مردم کسانی از مجتهدین بوده باشند تا آن اندازه که برای سان احکام و تمیز حلال از حرام کافی باشد و باقی مردم در این موضوع بوی رجوع نمایند زیرا اگر چنین نبود صالح بفساد آمیخته گشته بین حلال و حرام تمیزی نمی ماند. آنگاه مصالح از بین رفته و مفاسد عمومیت مییافت هر عملی بدون اجتهاد یا تقلید باطل است برای اینکه مکلف مأمون نیست از وقوع در هلاکت و اتیان عمل ستم بجای حسنه پس بر هر مکلفی واجب شده که در اعمال خود در معرفت احکام شرعیه و تمیز حلال از حرام یا مجتهد باشد یا معاد کسیکه عارف آن احکام باشد و هرگاه کسی در اعمال دینی برای خود عمل کند بدون اینکه احکام خود را از کتاب خدا و سنت پیغمبر او یا از کسیکه آنها را از این دو چیز عزیز اخذ کرده بگیرد در صلاات هلاکت خواهد افتاد و از صلاح محروم شده مشمول فساد خواهد گشت چنانکه کسی که عمل میکنند با احکام وضعیه و قوانین موضوعه اینکه اسم آن را عام حقوق گذاشته اند بدین هلاکت افتاد و دو حال اینکه خود آن علم ضائع کننده حقوق و هلاک نماینده نوع بشر است زیرا مصالح و مفاسد بندگان را کسی جز آفریننده اشیاء نمیداند پس دیگری حق ندارد که شریعت یا تقنین قانونی کند زیرا بمصالح و مفاسد بشر کسی جز خدا احاطه ندارد چگونه برای بشر امکان پذیر است که بر مصالح و مفاسد احاطه یابد حال اینکه افراد آن محکوم مؤثرات شهوات و تاثیرات محیط و وضعیتی هستند که در آن زندگی میکنند و احوالی که بر آن محیط حکم فرماست که نمیدانند ماوراء آن چیست و بعد از آن چه حادث خواهد گشت ؟ بهمین جهت است که می بینی قوانین وضعیه با خلاف کشورهای و از منته مختلفه در

گشته فجور و فجار و شر و شرار زیاده شده و هر ج و مرج کثرت یافته نظام دنیا مختل میشود تا جائیکه زمین اهل خود را هلاک کند و در روی زمین دمنده آتشی نماند مگر اینکه بشامت این موضع گرفتار و بیدیه و مکر و هات آن دچار شود، در این موقع است که هلاکت و اضمحلال و دمار و استیصال سراسر جهان را فرا گیرد! این است آنچه را که بیدینان و ملحدین برای اهل زمین تهیه می بینند و شاید آنچه بدست اینان بر سر جهانیان خواهد آمد بزرگترین فتنه ای باشد که در آخر الزمان حادث خواهد شد. خدای مبین، ماو جمیع اهل زمین را از شر ملحدین و مشرکین و منکرین حتی منکر یکفر از انبیاء صادقین و بالخصوص منکرین نبوت خاتم النبیین (ص) پناه دهد و ما را بر دین مبین و شریعت رزین بیغمبر نازنین خود حضرت سید المرسلین و شناختن ذات احدیتش از طریق اهل بیت معصومین علیهم صلوات الله و سلامه اجمعین ثابت و برقرار و دائم و پایدار بدارد

از آنچه مذکور داشتیم حکمت و وجوب قتل ملحدین و مشرکین نیز معلوم شد زیرا بقاء آنها موجب فساد مردم روی زمین خواهد گشت و دفع فساد واجب است و حکمت اینکه باید از اهل کتاب جزیه گرفت نیز روشن میگردد زیرا منظور از جزیه آنست که کسیکه متدین بدین اسلام نیست بنظام و قوانین او مطیع و خاضع بوده بدان اخلاص نوزد و از دعوت مردم باین عین الحیوة حقیقت یعنی دین اسلام جلو گیری نکند پس احکام آسمانی آن بدون معارضی شامل اهل زمین شود و باقیماندن اهل کتاب و مخل قوانین اسلامی نباشد زیرا هر چه باشد آنها وجود خدا و نبوت بعض انبیاء معتقدند و در دل و جان شان روادع و وزو اجری وجود دارد که آنها را از ارتکاب اعمال شر و ناپسند جلو گیری نماید.

اسرار اینکه چرا در اصول دین اجتهاد واجب

بوده و در فروع دین میتوان بتقلید اکتفا نمود؟!

اصول دین همان عقائد قلبیه و اعتقادات جازمه ای هستند که برای مکلف جز یقین و علم دست نمیدهد و با کمند نارسای تقلید بکنگره رفیع آن نتوان رسید و نقطه باید از طریق استدلال باده قاطعه که همان معنی اجتهاد است بدان دست یافت. بلی هر گاه برای شخص مکلف از روی تقلید اعتقاد جازم باصول دین حاصل گشت برای خروج او از کفر و دخول وی در اسلام کافی است لکن بر ترک طریقه برهان و استدلال معاقب خواهد شد از آن

چیزهایی از مخالف عاداتی که در شریعت اسلام وجود دارد و در زمان بعثت آن عادات جریان داشت و اسلام پای روی همه آن ها گذاشت و قواعدی مقرر نمود که طب امروزه آنرا معمول داشته و علم جدید از مقداری از مصالح احکام شرعیه و ضرر عادات قدیمه پرده برداشته و خطاه طب آن زمان را آشکار نموده که همین قضیه کافی است که دلالت کند بر اینکه پیغمبر صلی الله علیه و آله هیچ استنادی در احکام خود به عادات و علوم میگردید و در عصر وی رایج بوده نداشته و فقط آنرا از سرچشمه جوشان وحی الهی نوشیده و پیرو رد گار خود و ائق بوده از مخالفت اهل زمان هیچ باکی نداشته و چون قوانین طهارت و صحت بسیار است واجب است که آنرا در فصولی توضیح دهیم .

فصل اول

در چیزهایی که بدان تطهیر حاصل میشود

و آنها عبارتند از آب و خاک و آتش و آفتاب و باینها ملحق میشود استحاله و انقلاب و مادر اینجا آنچه متعلق بآب است مذکور میداریم زیرا آب مهمترین چیز است که شرع تطهیر با آن را مقرر داشته .

احتیاج بشر بآب امر طبیعی است و تمام دیانات استعمال آنرا ذکر کرده اند و بسیاری از دیانت های قدیمه مانند دین هندی و مجوسی آنرا مقدس شمرده اند و طب قدیم استعمال آنرا در امراض بنحو کم کم بدن پاشیدن یا اماله کردن خصوصاً در تبهای تند دستور داده و استعمال آنرا بطریق شستن پاها امر کرده و در طب فارسی آنرا پاشویه گویند و در معالجه حراحت معمول میدارند . در هیچ دینی از ادیان و در هیچ کتابی از کتب اطباء احکام و قوانین در خصوص آب که معتدبه باشد مذکور نیفتاده تا وقتی که نور اسلام ظاهر گشت و احکام و قوانین بسیاری راجع بآب آورد . استعمال آنرا بنحو و جنوب بطریق مختلفه امر فرمود مانند شستشو از ناپاکی ها و شستن اطراف بدن که آنرا وضو نامید و شستن تمام بدن که آنرا غسل گویند و استعمال آنرا در تبها و سرداری از امر انحراف داریست حنی نرک استعمال آنرا بیش از چند ساعت حرام نرمود و قوانینی برای شستن آن ذکر کرده که پیش از وی معمول نبود و اطباء آنرا نمیشناختند و این احکام پیش از این مذکور شد و بزودی حکمت های اسرار آن خواهد آمد

بشر بیش از این سر این احکام و مصالح آنرا نمیدانست تا فرس گذشته یعنی بعد از

تغییر دائم میباشند و علم آن مختص ذات علام الغیوب است که تغیر ازمنه و اوقات بدان دگرگونی ندهد و اختلاف امکانه و اوضاع در آن تأثیری ننماید و محیط و احوال را بدان راه نباشد چنین کسی میتواند تشریع شرائع و تقنین قوانین کند و حده لا شریک له و من لم یحکم بما انزل الله فاولئك هم الکافرون

اسرار آنچه از احکام طهارت و ملحقات بآن که قبلاً مذکور شد
و حفظ الصحة اصحاب شریعت و بعض حکمت های آن

مقدمه

نظافت و طهارت از حدتها و خبثها و جمیع ناپاکی ها از مهم ترین چیز است که شریعت اسلام دوا احکام آن اهتمام داشته و از همان روز اول بعثت و نزول وحی بدان امر فرموده زیرا موضوع پاکیزگی سومین حکمی است که بنا بر مشهور بپیغمبر و وحی شده در آنجا که خدای تعالی میفرماید و یتابک فطهر و ارجز فاهجر لباس خود را پاکیزه کن و از ناپاکی ها دوری گیر (و در سنت، نظافت را نصف ایمان قرارداد و آنرا ناپود کننده هم و فقر شمرده و کثافت و قذارت را خوابگاه شیطان دانست . گذشته از وجدان، طب جدید ثابت کرده که صحت بدن و درستی اندیشه و رفتن هوا جسد و وسواس و بلندی فکر و انبساط نفس تمام اینها موقوف بر طهارت و پاکیزگی است بهمین جهت شارع آنرا در جمیع احوال مراعات کرده و بدانچه موجب آن شود امر فرموده و از تلون و آلودگی بکثافت و نجاست و باقی بودن بر حدث و جنابت نهی فرموده چنانکه هر چیزی را که موجب حفظ صحت برای تندرستان و دفع مرض از ایشان و رفع و ازالۀ آن از بیماران بوده بتفصیلی که هیچ حکیمی در حکمت و هیچ طبیبی در طبابت خود بدان نخواهد رسید رعایت کرده اینها از چیزهایی است که خود بخود دلالت دارد بر اینکه آنها وحی است که از جانب خدایتعالی بر پیغمبرش نازل گشته زیرا برای بشر ممکن نیست که بدانچه از احکام طهارت و صحت در شرع وارد شده احاطه یابد مادامیکه از وحی الهی مدد نگیرد خصوصاً

که از آن ترکیب شده پس هرگاه ترکیبات جسم و مواد آن از بین رفت ضررش نیز منتفی است .

مسئله سوم - هنگامیکه اوصاف نجاست بر آب غلبه کند و روغن یا طعم یا بوی آن را تغییر دهد در این صورت آب نجس میشود برای اینکه این کیفیت ناشی از این است که آن بنجاست اشباع شده نمیتواند برگردد و آنرا حل کرده بگذارد و ترکیبات آنرا تغییر دهد پس ضررش بحال خدید باقی است .

مسئله چهارم - اگر آب کم باشد به مجرد ملاقات نجس نجس میشود هر چند اوصاف سه گانه آن تغییر نکند برای اینکه آب قلیل نیروی تعمیر دادن ترکبات احسانی که بآن اتصال پیدا کرده ندارد و عمل حرث و رندها و میکروبها و نباتات چند برابر میشود پس استعمال چنین آب ضرر دارد و اندازه آب فایده ای پیش از این دانستنی

مسئله پنجم - هرگاه نجاست از جسمی بوسیله خار آمدن یا مالش یا خشک شدن یا بوسیله دیگر زائل شود بطوریکه اثری از نجاست در آن نماند آب فایده ای بملاقات آن نجس نمیشود زیرا نجاست بآن متصل نشده هر چند مطهر آن محلی که نجاست ملوث شده واجب است .

مسئله ششم - حکم آب باران در موقع باریدن حکم آب زیاد است هر چند خود باران کم باشد پس وقتی که باران قطع شد و چیزی از آن در روی زمین باقی ماند ملحق میشود بحکم آب را که اگر از کرک تراست بملاقات نجاست نجس میشود و اگر نقد کرک یا از آن زیاد تر است نجس نمیشود مگر وقتی که اوصاف سه گانه بر آن آب غلبه کند و طعم نجاست یا رنگ یا بوی آن بآب انتقال یابد در صورتیکه آب خود بخود دارای هیچ رنگ و طعم و بوی نباشد . برای اینکه بهر اندازه که آب از اجسام خارجی سالمتر و صاف تر باشد بهمان اندازه بر آله نجاست و حل و ذوب کردن آن نیرومند تر است و آب باران پاکیزه ترین آبها و سالمترین آنها از آلودگی با اجسام خارجی است بجهت اینکه آبهایی که در روی زمین هستند پاک و خالص نیستند بلکه بمواد عضویه و نمکها و گازها باختلاف آنچه که در آن رسوب یافته یا بروی زمین روان شده آلوده است جز آب باران که در موقع زولش از این مواد سالم است و از آنها دروی یافت نمیشود مگر اثری از مواد

آنکه بیش از هزار و دوست سال از ظهور دین اسلام گذشته، برای دانشمندان بعض از خواص آب و فوائد آن ظاهر گشت و دانستند که آب مرکب از دو عنصر است که عبارتست از اکسیژن و هیدروژن با نسبت معینه در صورتیکه قدامت میپنداشتند که آب بسیط است و اطبا آنرا در معالجه بسیاری از امراض استعمال میکردند. در سنه ۱۲۵۵ میلادی در بلاد (نمسه) کشاورزی که افرا (برسنت) می گفتند ظهور کرد و وی جمیع امراض را با آب معالجه مینمود و در تمام معالجات خود توفیق یافت و شهرت و آوازه اس در تمام بلاد اروپا منتشر شد و با مرکبها سرایت کرد تا جائیکه بسیاری از مشاهیر اطباء طریقه معالجه او را پیروی کرده و هر مرض را با آب معالجه مینمودند و میدیدند که برای امراض صعب العلاج و دشوار آنکه دوا ندارد که در بطیخ دوائی جزا و این اثر نیست بهمین جهت مذهب (ادو تیرانیا) یعنی معالجه با آب پیدا شد و این طریقه تا امروز در بلاد اروپا و آمریکا شایع است و بهمن سبب حررهائی از اسرار احکام شرعی و مصالح آن شناخته شد تا اینکه قطع حاصل شد و اینک اینک احکام از حوض خداوند علیم و حکیم است و ما بعض آنها را که عام میان بطون حاصل کرده و ضمن اعاده در احکام باد آورده می شویم (و برودی در مرحله قیامه مزید توضیح خواهد آمد خواهد آمد پس بدایع را حوض فرما

فصل دوم

در احکام آب و در آن مسائلی است

مسئله اول - آب خالص و پاک بوده و پاک کننده غیر خود نیز هست برای اینکه آب قوی ترین موجودات است برای حل و گداخته کردن اجسام که در هر مکانی وجود دارد و تمام اجسام را در مواد خالص را دوش می کند و همه چیز را از محل خود نقل میدهد و همچنین حرارت را و از هر یک از مواد صاف را از جوی خود بمانداده آنرا پاک میکند و آنچه که در حرکت و اجسام در مواد خالص که مانده میشود.

مسئله دوم - آب به اطلاق نجاست نجس نمیشود برای اینکه آب نجاست را مستهلاک کرده و آنرا میگنارند و کیفیت و ترکیب آنرا تغییر میدهد پس آن نجاست زایل میشود بجهت اینکه نجاست تابع شخصیت اجسام و ترکیبات آن است نه تابع مواد اصلیه ای

حادث ناتوان میشود و استعمال آن برای نوشیدن حرام است اگر احتمال ضرر داده شود و واجب نیست بهره‌گیرنده ریخته شده آنرا تطهیر نمود زیرا چنین آبی خودش پاك است ولی از پاك کردن غیر خود عاجز است

مسئله یازدهم - هرگاه آب با اجسام خارجی مثل شکر و نبط و سرکه و گل مخلوط شد یا از اجسامی که در آن‌ها آب است شیره گرفته شده مل لیمو و انار و خیار، اطلاقیت از آن سلب گشته و آنرا آب مضاف مینامند و چنین آبی هر چند خودی پاك است ولی غیر خود را پاك نمی‌کند زیرا او نیروی حل نجاست و ازاله آنرا ندارد بجهت اینکه اجسام آلوده شده، آن نیروی آنرا از چنین عملی ضعیف کرده

مسئله دوازدهم - آب مضاف بمجرد ملاقات نجاست نجس میشود هر چند زیاد باشد برای اینکه توانایی بر استهلاك آن ندارد پس نجاست بآن غلبه کرده نجسش میکند

مسئله سیزدهم - هرگاه آب مطلق در تطهیر متنجسی استعمال شود و عین نجاست را ملاقات نکرده باشد استعمال آن برای تطهیر متنجس دیگر جائز است زیرا مادامیکه با نجاست مخلوط نشود بنیروی خود باقی است .

مسئله چهاردهم - آبی که در استنجا استعمال میشود پاك است هرگاه نجاست از مخرج تعدی نکرده باشد باین معنی که تخلی بحال متعارف باشد زیرا بول و غایط پیش از اینکه از بدن بیرون آیند پاکند و پس از خروج آنها یعنی اتصال یافتن بهوا نجس میشوند بجهت اینکه هوا کیفیت آنها را تغییر میدهد و در بول و غایط مواد زیان داری بواسطه تغییر ترکیبات آنها ایجاد میکند که پیش از خروج در آنها نبود و بهر اندازه که زمان برخورد هوا بآنها طولانی تر شود ضرر آن مواد شدیدتر میگردد پس اگر در حالیکه آنها در مخرج هستند پیش از آنکه منفصل شوند یا بتعدی فاحش تعدی کنند آب بآنها برسد نجاست آنها ضعیف است بجهت قلت مواد مضره در آنها پس نمیتوانند بر آب غالب شوند بلکه آب بدانها غلبه پیدا میکند و برای هوا تأثیری در آنها باقی نمی‌گذارد و آب بحال طهارت و پاکی خود باقی میماند .

در اینجا يك بحث طبی فیزیولوژی شریفی است که کشف مینماید از دقت و عظمت شریعت اسلامی و اعجاز آن و این مختصر مناسب شرح آن نیست پس بآن يك اشاره

نشادری و املاح فلزی و اسید کاربونیك که این مواد خود چیزهائی هستند که بر سرعت تغییر دادن ترکیبات اجسام نجاست و ذوب کردن و ازاله آن کمک میکنند و نیروی پاك کردن آب را تقویت کرده و ترکیبات نجاست را حل میکنند.

مسئله هفتم - آب چاه موقعیکه با نجاست ملاقات کرد برای استعمال و طهارت صالح نیست زیرا ضعیف ترین آبها در برابر مقاومت نجاست است بجهت اینکه از هوادور است. برای اینکه مواد کاربونی که در چاهها رسوب دارد مانع وصول اکسیژن هوا بآب است و بهمین جهت آبهایی که با هوا تلاقی نمیکند هضم آنها دشوار بوده و سنگین اند. و اجسامی که بجهت هوادر آب پیدا میشوند بزرگتر نداز اجسامی که در هوای خالص است پس اکسیژن بیشتر از آرت در آب ذوب میشود و مقدار آن در هوای آب بیش از هوای جو خالص است مثلاً در صد قسمت حجم هوای آب تقریباً نلک آن از اکسیژن است یعنی سی و چهار و نه دهم واحد آن در حالیکه همین حجم در هوای جو بیش از بیست و یک درصد از اکسیژن را محنوی بیست و همین اثر و خاصیت از چیزهائی است که آبهای مجرد از هوا را تضعیف میکنند و بهمین جهت از تطهیر عاجز میشوند و شرب آنها بمجرد ملاقات نجاست مضر میشود هر چند زیاد باشد.

مسئله هشتم - طریق تطهیر آب چاه اینست که مقداری از آن کشیده شود تا اگر تغییر کرده تغییرش زائل شود و اگر تغییر نکرده آن اندازه یک که معین شده بفضیای که سابقاً مذکور شد از آن کشیده شود برای اینکه آب کشیدن از چاه موجب زوال نجاست آن و ملاقات هوا بآب آن میگردد و بهمین جهت است که اگر بخواهند با آلت دیگری مثل تامبه غیر آلت نزع آب آنرا خارج کنند پاك نمیشود بجهت اینکه با دها و بسم بآن نمیزد از این جهت مقتصر و منحصر است بر مورد نص که آن همین نزع است. مسئله نهم - آب قبل هر گاه بچس شود تطهیر آن با اتصال بآب جاری یا کراست یا ریزش باین در موقع باریدن بآن است برای اینکه این کیفیت آنچه نجاست در آن است زائل کرده مستهلك مینماید.

مسئله دهم - آب قلیل یا کثیر هر گاه متغیر شود بغير نجاست استعمال آن برای تطهیر و وضو مکروه است زیرا بواسطه مواد خارجهایکه در آن است از ازاله نجاست و رفع

ضعیفی را اقتضای میکرد، آنگاه کوچکترین بر خورد هوا در بر گرداندن آب چاه بحال خود و صالح نمودن آن برای استعمال تأثیر میکند زیرا همین بر خورد کم برای طرد مواد کربونی که آب چاه را پوشانیده و آلوده کرده و برای رسانیدن او کسین بن آب کافی است و اگر بیشتر باشد البته اولی واضح است و بهمین جهت اخبار در مقدار نرخ (آب چاه کشیدن) مختلف است و منافاتی بین آنها نیست بلکه عمل کردن بهجمع آنها صحیح است و در آنچه مادر مرحله اولی از مقادیر یکه برای آب چاه ذکر کردیم کفایت است

مسئله شانزدهم - هرگاه آب در ظرفی در مقابل آفتاب گرم شود استعمال آن موجب تهییج در پوست و پرده های کیسکه خود را میشود و همیشه پس او را برای قبول عوارض جلدی و زخمین شدن مستعد کرده و پوست را ضعیف میکند تا جاییکه پوست بیندازد و بر دفع رطوبات بواسطه عروق شرعیه (رگهای موی) که زیر پوست در میان خون است توانا نباشد پس زیر آن رطوبت باقی مانده و روی آی راقشر سفید یازردی پوشاند و این همان مرض برص است پناه بخدا از این مرض . و چون این مرض مکروبی یا جرنومی است پس پوست تهییج شده مستعد برای قبول این میکروب و این جرنومه هاست و بسا باشد که در آیه که در آفتاب گرم شده مکروب برص وجود داشته باشد پس موقعیکه آنرا در مقابل آفتاب گرم کنند موجب نمو این میکروب شود چنانکه همین آیه که بوسیله اشعه بنفش گرم شده موجب حدت و ضعیف شدن و نازک شدن پوست میشود و بهمین جهت شارع از شست و شو و غسل بایسکه در ظرفی در مقابل آفتاب گرم شده نهی فرموده و فقها حکم بگراحت این عمل کرده اند و اصل این حکم آنست که پیغمبر (ص) بزنی که قمعقه اش را در آفتاب گذاشته بود و بدان غسل میکرد فرمود: لا تهودی الی ذالک فانه یؤثر البرص دیگر چنین کاری نکنی که موجب مرض برص است (و در این باب اخبار دیگر نیز هست و گراحت آن خیلی شدید است . ولی این حکم شامل آب غدیرها یکه آفتاب آنها را گرم میکند نیست زیرا جهت مواد عقیم کننده ای که در خاک و زمین است مانع از ضرر رسانیدن آب گرم شده ببدن شست و شو کننده میباشد .

مسئله هفدهم غسل دادن اموات با آیه که بوسیله آتش گرم شده باشد مکرره است زیرا چنین آبی کمک میکند بسرعت باشیدگی میت در قبر و غالب شدن مواد آن بر خاک و

اجمالی مینمائیم : هنگامیکه بول در مجاورت هوا قرار گیرد و بحال خود باقی بماند رنگش بتیره کی تغییر میکند و این تیره کی بسبب جذب نمودن اکسیژن و تأثیر ماده رنگ آور بدان رخ میدهد و هر چه مجاورت بول در هوا طولانی تر شود این حالت بیشتر میشود و قتیکه بیش از بیست و چهار ساعت بر آن بگذرد در اینحال بول قلوی و شور مزه شده و در نتیجه انقلابی که در آن از تبدیل الیوری (اوریک) بنشادر حاصل میشود بوی آمونیاک در آن ظاهر میگردد پس هوا ترکیبات بول را تدریجاً تغییر میدهد و در اولین خروج او از این صورت تغییر محسوسی در آن حادث نمیشود و غائط از بلای مرده هائیکه در بدن انسان است منفصل میشود و از مواد (آبی کلیمیه) که تدریجاً تحلیل میرود بوجود می آید نه از فضولات غذایی، برای اینکه آن بدست می آید ولو با استعمال موادی که تمام آن هضم گشته باشد و بالو اجزائیکه از غذاهای هضم نشدنی و جذب نشدنی ترکیب می شود مثل نسوج تمددیه و قریبه و خشیه (سلولوزی) و املاحی که حل نمیشوند مانند نوره و هنیزی و ماده رنگ آور صفراوی و کلیترین و اسید لاکتیک و غیر آن و این مواد بمجاورت هوا منفعل و متأثر میگردد و بهر اندازه که مجاورت آن در هوا بیشتر باشد تغییر ترکیبات آن بیشتر است و در اولین خروج آن تغییری حاصل نمیشود و همینکه از مخرج جدا شد شروع بتغییر کردن میکند و از آن برای انسان زبانها حاصل میشود و با این کیفیت معلوم میشود که آب فلیل بول و غائط را در ابتدای خروجشان مقهور میکنند و برای هوا اثری در ترکیبات بول و غائط نمیکند اما قتیکه هوا در آنها نفوذ کرد پس از آنکه در ترکیبات آنها تغییر رخداد دیگر آب آنها مسلط نیست و آنها آب را مقهور میکنند اینها حقایقی است که علم فیزیولوژی پس از گذشتن بیش از هزار سال از زمانیکه پیغمبر بر گوارصلی الله علیه و آله احکام این دو (بول و غائط) را بیان فرموده معلوم شده، آیا امکان دارد که آنچه را که پیغمبر فرموده جزو حی از جانب پروردگار جلیل باشد؟

مسئله پانزدهم - آب جاه که با هوا تماس نداشته باشد فقط بنجاسات معینه ای منفعل میگردد و آنها عبارت از نجاساتی اند که در روایات بر آن ها نص وارد گشته و ما پیش از این آنها را یاد آور شدیم و بنجاسات دیگر که از طرف شارع نص بر آن وارد نگشته منفعل نمیکردد، و ما اگر میخواستیم آنرا از جهت طبی و فیزیولوژی شرح دهیم کتاب

فصل سوم

در آنچه از آن تطهیر میشود

البته از هر چیز نجس تطهیر میشود، و فقط تطهیر از آن بدین جهت واجب شده که استعمال چیز نجس برای انسان مضر است پس اجتناب و تطهیر از آن واجب است نجاسات نه چیزند اول بول - و آن چیز است که کلیتن آنرا بمثانه افزا میکند آنگاه انسان آنرا غالباً باراده خود خارج میکند و مشتمل است بر مواد و املاح بسیاری که از آنها ماده فوسفات اسید سود بوم، و اسید لاکتیک، و مواد عطریه، و عناصر جامده؛ و اکزانتین، و کراتین، و اسید ایبوریک، و اسیدهای چرب، و مواد رنگزا، و نمک طعام، و فوسفات قلوهای و فوسفات نوره. و فوسفات منیزی؛ و سولفاتهای قلوهای؛ و ترشی سالیك و امونیاك، و غیرها و ماده اوره است و غالباً در بول بنسبت سی تا ۱۴۰۰ از مجموع بول است و ماده ایست که اسید اوریک مینامند و نسبت آن به مجموع بول کمتر از یک هزار است جز اینکه آن خیلی زهرناك بوده و دارای تاثیر قوی است بطوریکه پوست را زخم کرده و بدینچه اتصال داشته باشد آنرا میخراشد. مواد بولی، با ترکیبات زهرناك و مضر خود مادامیکه در بدن انسان است، ضرری نمیرساند، زیرا تاثیر آن ضعیف یا هیچ است اما هنگامیکه از مجری بیرون آمد و هوای راس و ملاقات کرد ضرر آن شدید میشود چنانکه در باب استنجا گذشت و بهر اندازه که اتصال آن در هوا طولانی تر شود ضررش زیادتر است و از لزوجت خالی نیست بهمین جهت در ابتداء خروج آن از مجری تاثیرش کم است و همینکه بآب شسته شد اثرش منحل و زائل میشود و آب را نجس نمیکند اما همینکه از مجری جدا شد و بلباس یا بدن اتصال یافت ضررش زیاد میشود و آنوقت خبیثترین نجاسات می-گردد، بهمین جهت شارع بشستن آن یکمرتبه آب قلیل اکتفا نکرده و واجب فرمود که دومرتبه شسته شود بخلاف نجاسات دیگر. تمام این خصوصیات از بول انسان و هر حیوانی که گوشتش مأکول نبوده و خود گوشت حواء است میباشد، اما کول اللحم و آن حیوانی است که با گیاهها تغذیه میکند بول آن مشتمل بر مؤثری از این ماده نیست. زیرا خوردن گوشت است که ترشی اوریک را در بول زیاد میکند و چون این اسید (ترشی) در

بجهت اینکه جرئومهائی که موجب جمود بعضی هستند هلاکشان در آب گرم بکنند صورت میگیرد در صورتیکه آب سرد ریشه کنشان میکند و توضیح این مطلب در بحث اموات موقع ذکر کفن و غسل خواهد آمد

مسئله هیجدهم - آبی را که جسد کافر یا سگ یا خنزیری مس کرده باشد استعمال آن حرام است بتفصیلی که در مرحله اولی مذکور شد بجهت زیانهای که این سه چیز در آب بوجود می آورند که توضیح آن قریباً در موقع ذکر نجاسات و ذکر چیزهایی که پیش مانده شان مکروه بوده و خالی از ضرر نیست خواهد و همچنین شرح ضررهای آن در موقع بحث از اطعمه در مرحله نالته خواهد آمد .

مسئله نوزدهم - هنگامیکه بدان آب متنجس است استعمال آن در پوشیدن وسائر استعمال شرعیه حرام است بجهت ضررهایی که نجاسات دارند و شرح آن در فصل آینده خواهد آمد .

بیستم - هنگامیکه آب نجس بآب طاهر مشتبّه شود واجب است که از هر دو صرف نظر کرد . برای اینکه صحت انسان و طهارت واقعی او بنظر شارع از نظافت صوری مهمتر است پس هر گاه ناچار شد بنوشیدن چنین آبی بقدریکه از هلاکت مأمون شود جائز است اما هر گاه در استعمال آن برای رفع نجاست بجهت نماز خواندن یا وضو گرفتن یا غسل ناچار شد جائز نیست و باید وضو و غسل را ترك گفته برای حفظ سلامتی خود تیمم کند .



تذکر

چون بمنظور سرعت طبع کتاب مجبور شدیم آنرا بدو مطبعه بدهیم ناچار شماره های صحف را حدساً تعیین کردیم اینک بعلت عدم تطابق پیش بینی شماره ۳۱۱ و ۳۱۲ مکرر شد

از پیغمبر صلی الله علیه و آله روایت شده که فرمود: بول الغلام یبضح و بول الجارية یغسل بول بسر بچه را پاک می‌کنند و بول دختر بچه را می‌شویند و در حجر دیگر است که حضرت حسن ابن علی (ع) در دامن جدش پیغمبر بود و بآن بول کرد یک نفر از صحابه عرض کرد که قبای خود را بدهید تا من بشویم حضرت فرمود: فقط از بول دختر باید شسته شود و اخبار در این باره بسیار است. فقهاء اتفاق دارند بر اینکه بول دختر چه پیش از غذا خواری شسته نمی‌شود هر چند خیلی در بول دختر چه اخلاف کرده آنرا نیز بسر بچه ملحق کرده‌اند ولی دایل بر خلاف قائم است

اینجا لازم است که از اطباء و فیزیولوژیست‌ها و کسانی که کمتر بین انصاف را دارند پرسیم و بگوئیم: چه کسی بنی می‌راند که در جزیره العرب در بلاد امی و یسواد و عصر جاهلیت متولد شده اند گونه دفت را در علوم فیزیولوژی خبر داد تا اینکه احکام شرعی‌ای بیاورد که منطبق باشد بر آخرین چیز بکه زدن بدن توان رسید آیا این دلیل بر صدق رسالت او کافی نیست و اینکه آن بنیاب فقط از بنای خدای غلام بعیب و سر اثر و آفریننده تمام ازواج آفرینش سخن می‌گفت، آیا همین دلالت بر توحید نمی‌کند چنانکه دلالت بر صدق رسالت مینماید، کسی که بعد از مشاهده امثال اینگونه احکام در امر رسالت تردید نساید مکاری است که یقین خود را بکفر و بر کفر خود اصرار دارد

و بزودی مزید توضیح احکام منقلبه بول در مبحث آداب خلعت خواهد آمد چنانکه شرح بعضی احکام آن در موضوع آب استنجا گذشت

دوم فضا و غماض و حیوانی که دوست آنها خوردنی نیست برای اینکه در آن مواد مختلفه ای هست که همینکه هوا آن را می‌نهد باید میشوید و حکم غائط در داخل بدن انسان و در خارج آن همان حکم بول است چرا بکه نجاست آن کمتر از بول است بجهت مشتمل نبودن بر اسیدهایی که از بول است و فاقد بودن مشت را ملاح بول چون چنین است پس در تطهیر آن یکم رتبه شستن کافی است هر چند آب قلیل باشد و آب استنجا آن مانند آب استنجا از بول است

برای غائط و بول و کیفیت تخلی و تطهیر احکام بسیار و اسرار عجیبه بشمار است

و چون چنین است مناسب است که برای آن فصلی جداگانه بعد از این فصل ترتیب دهیم

حیوانات گیاهخوار خیلی کم است و همان است که انحلال املاح موجوده در بول میشود مانند نمک طعام و سلفاتهای قلوهای و فسفاتهای قلوئی و خاکی پس آنچه از این قبیل املاح در بول یافت شود از نوره و منیزی در بول حیواناتی که گیاهخوارند حل نمیکرد و در آن فاقد اسید اوریک است و در آن را کدیمی مانند پس رنگ آن را تیره میکند بجهت اینکه تغذیه باینبات بول را قلوئی میکند و تغذیه با گوشت اسیدها (ترشیها) را زیاد میکند. بهمین جهت در شرع حکم شده بپاکی بول حیواناتی که گوشت آن خوراک است برای وجود نداشتن ترشی در آن و نهی شده از نوشیدن آن زیرا از ضرر خالی نیست هر چند ضررش کم باشد. آنگاه بول زن و بول مرد در رنگ و وزن متفاوتند: بول زن از حیث وزن سبکتر است و از حیث رنگ ضعیفتر و مقدار بولی که از زن افزای میشود کمتر است از مقدار بولی که از مرد افزای میشود و اسید اوریک در زن بیش از مرد است و همچنین سار اسیدها و املاح در این دو جنس مختلف است. و بول بچه شیرخوار یکروز غذاخوار نشده ببول جوانان و اطفالیکه غذاخوارند اختلاف دارد. پس بول کودک در روزهای اوایل و ولادتش تیره بی رنگ است برای مخلوط بودنش (بسفایژایی تلوممی) و اثر شیمیائی آن بی اثر بودن آن است و در آن ترشی خیلی کمی یافت میشود و وزن نوعی آن تدریجاً نقصان میپذیرد تا روز دهم ولادتش و تدریجاً مناسبت ببول جوانان پیدا میکند تا ماه دوم ولادتش آنگاه شفاف گشته و از پیش صافتر میشود و وزن و مقدارش اضافه میگردد ولیکن در اثر شیمیائی بهمان حال عذیم الفاعلیه خود باقی میماند مادامیکه غذاخوار نشده پس همینکه غذا خوردن طفل بر شیر خوردنش غلبه کرد در بول او اثر شیمیائی که از اسیدها بیک در بول مردان است حاصل میشود. اینها چیزهایی است که علم فیزیولوژی و طب آنرا معلوم و مذکور داشته و همینکه رجوع کنیم با حکام شرعی امر تجسس را خواهیم دید چنانکه در مرحله اولی دانستی: شارع در مورد پسر بچه پیش از اینکه غذا بخوار شود هرگاه بولش بجامه ای برسد حکم بواجب بودن شستن آن نکرده بلکه اکتفا بپاشیدن و ریختن آب بروی بول اکتفا نموده و انفعال آب را از جامه یا فشر دادن آن را لازم ندانسته ولی در بول دختر بچه بهمین اکتفا نکرده بلکه هرگاه بول دختر بچه پیش از اینکه غذاخوار شود بجامه ای برسد قائل بوجوب شستن آن گردیده

میفهماند پس منی برای آن نجس است که مشتعل است بر حیوانات ریزی که اتصال آنها با انسان مضر است و فرقی بین منی ماکول اللحم و غیر ماکول اللحم نیست زیرا ضرر حیوانی که در منی غیر ماکول است مانند ضرر خود این حیوانات است و ضرر حیوانات منی حیواناتی که گوشتشان خوردنی است مثل ضرر مردار است زیرا او حیوان مرده است. منی ناقض و شکنده طهارت و موجب غسل است بجهت خلل او و شکافهایی که در مجموع عصبی ایجاد مینماید. آچنانچه که جز بآب اصلاح نمیشود بجهت آن که در طب جدید مقرر شده که آب جمیع مرضها را معالجه مینماید خصوصاً مرضهای عصبی را، اما و ذی و منی خون این دو، از غد هاء غشائیه که فوق محل تکون حیوانات منوی است خارج میشوند

لذا از حیوانات اسپرماتوزوئیدی خالیند بهمین جهت در شرع طاهر بوده و ناقض طهارت و موجب غسل نیستند و از همین جامعۀ داری از اسرار واجب بودن ختنه و حرام بودن استمناء بادست و لواطادانسته میشود چنانکه در فصول کتاب نکاح خواهد آمد، و بوسیله این احکام و امثال آن بصدق رسالت حضرت ختمی مرتبت سر یقین حاصل میشود و این خود یکی از معجزات رسالت است و بادقت در ترکیب و ترتیب نسوجها و غشاءها و غدههای منوی و تخمدان و تخمک (اوایل) و رحم از اعمال فیزیولوژی و خواص آن آثار قدرت و تدبیر و قصد و آیات توحید ظاهر و آشکار میگردد پس وای بر کسی که آنرا انکار نماید و قائل بصدف و اتفاق شود چنانکه بر مادیون جاهل و معاندین لجوج بر باطل دست داند و توضیح این معنی در فصول رکن اول گذشت

چهارم - خون - عبارت است از سالی رنگ شغائی که در آن عدد بسیاری از گویچههای (گلوبول) قرمز رنگ شناورند و گویچههای قرمز نمیدهند مشونۀ این گویچهها از ماده زلالی و ماده رنگ آور تشکیل شده و در میان خون گویچههای سفیدی نیز هست و از خواص آنها اینست که هر صدمه و ضربت یا کوفتگی یا جراحت باده لیا زخم یا غیر آن بر بدن طاری میشود این گویچهها بدفع بر می خیزند و از آن رنج و صدمه جلوگیری و دفاع می کنند تا بمیرند و آنها را بشکل مجموعه ای از حرك یا قشر غشائی سفید در دهل و کورکها میتوان یافت چنانکه از خصائص فیزیولوژی گویچههای قرمز جلب او کسیرن هوا و وارد کردن آن بقلب و نایارفع اکسید کربون بواسطه تنفس بخارج است بهمین جهت است که

سوم منی.. عبارت او چیز روانی است که از افراز خصیتین و لوله که از آن منی عبور میکنند و حجرات و چینه دانه‌های کوچک و برستانه و غده‌های کوبرو افراز مخاطی از غشاء مجرای بول حاصل میشود و مشتمل است بر حیواناتیکه (اسپرماتوزوئید) می‌نامند که طول هر یک بیست و هزار متر است و هر یک عبارتست از جانور کوچکی که در قطرات سیال منوی شناه یکدود دارای سروگردن و گمرو دم و دنباله میباشد و سرش بیضی شکل بوده و دارای پوششی است و بر سر آن جزء محدودی شبیه نوک نیزه یا کارد است که بدان وسیله این حیوان موقعیکه دست یافت بتخممکی که در رحم زن است قسمتی از آن را باره کرده بدان آویزان میشود و در این موقع دنباله‌ای که داشت و بدان وسیله بطرف تخمک در حرکت بود میافتد و بر ادیگر بدان حاجتی ندارد اینک تخمک را تیکه تیکه کرده و از آن تغذی میکند و نمومی یابد و قدرت خدا بتمالی و تدبیر و حکمت او جل شانه چنین میشود همین حیوانات ریزه هستند که بسام میشود در بعض مردان معدوم میشود لذا عقیم گشته و بی اولادی برایشان حاصل میگردد، و برای منع دم گشتن اسپرماتوزوئید اسبابیست که بعضی از آنها در اصل تکون مرد خلقی است یعنی چنین خلق شده و عاجی ندارد و بعضی از آنها عارضی است و اکثره قیمی که برای مردان حاصل میشود بسبب استمناء (خلق زدن) و عزل (بیرون ریختن منی از رحم) و بر غیر حلال از پشت در آمدن، و وجود غلفه (پوسته ذکر) و ختنه نکردن میباشد خصوصاً هرگاه غلفه تنگ باشد و همچنین دائم الخمر بودن از اسباب عقیمی است، همینکه منی خارج میشود در بدن ارتعاشی (لرزش) احداث و در مجموع عصبی حرکتی ایجاد میکند که شامل دماغ و قلب و ریه و کبد و معده و جمیع اجزاء بدن میگردد. در منی حیوانات اسپرماتوزوئید بسیار است و فقط یکی یا دو تا از اینها بتخمک می‌چسبند و نادر اتفاق میافتد که در انسان بیش از یکی یا دو تا بچنینی توفیق یابد و آن باعث تکون نمیشود یا با منی خارج نمیکردد مگر وقتی که شهوت کامل باشد و علامت آن جستن و ارتعاش و سستی بدن است: هرگاه شهوت کامل نبوده باشد آنچه خارج میشود منحصراً است بر ترشحاتیکه از برستانه و لوله قنات و غده‌های کوبر بیرون میاید یا از غشاء مخاطی بوده و از حیوانات ریزه خالی میباشد و بدان (منی) میگویند اگر از بازی کردن با زنان ناشی شود، و اگر بعد از بول کردن و از ترشح دنباله مجرای بول و غشاء مخاطی بوده بدان (وژی) گویند. اینگونه مکتشفات جدیده اسرار و حکمت های احکام منی شرعی را

حرکت کردن در هوای آزاد از نور آفتاب و کمتر تنفس عمیق نمودن و اکتفا کردن به تنفس سطحی که ریتین را برنمکند:

حجامت - بیشتر و بهتر چیزی که خون را صاف و لطیف می کند حجامت است پس کشتی که بدن عادت داشته باشد همواره خودش صاف و از اکثر امراض سالم است خصوصاً از مرض فشارخون و سکنه و آن خوردنی ها و نوشیدنی ها که یسار آورده ایم بوی ضرر نمبرسانند و خودش را کثیف نمیکند و امراضی که بدن مبتلا میشود شفا مییابند بهمین جهت در شرع انقدر ترغیب بحجامت شده تا جائیکه رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: هیچوقت جرئت نل بسوی من نیامد مگر اینکه مرا امر کرد که امت خود را وصیت کنم بحجامت کردن و بسا میشد که حضرت صادق علیه السلام شبانه میفرستاده - سراغ حجامتگر و باو امر میفرمود که اسباب حجامت خود را بشوید و حجامت کند و قتی که از علت از این عمل آنجذاب سؤال میکرد میفرمود: بسا باشد که خون طغیان کند و صاحب خود را بکشد! و در حدیث رسول خدا (ص) است که فرمود: علیکم بالحجامة لا یتبیغ باحدکم الدم فبقتله (و شما باد بحجامت مبادا خون بر یکی از شماها طغیان کند و او را بکشد) احادیث در این باره از پیغمبر (ص) و اهل بیت او بسیار است که بعد از او می رسد. اطباء این زمان در خصوص حجامت از حدود طبیبی تجاوز کرده اند که مردم را از حجامت منع کرده و بر ترك این حکم شرعی که موجب سلامت است تحریض نموده اند و بدین جهت آنرا با امر اخی دحار کرده اند که از زمانی که نور اسلام تابیدن گرفت، تا این زمان آن مرض را نمی شماختند زیرا مردم با امر شرع بر حجامت مواظبت داشتند و سالم بودند و چون آنرا ترك نمودند این بیمارها در میان ایشان آشکار شد پس بهلاکت افتادند و از مهمترین آنها مرض فشار خون است و قند بول و از دیاد ماده آورده در آن، اینگونه امراضی که طب جدید از معالجه و دفع آن عاجز است و بهترین دواها پس از عارض شدن این مرض حجامت است که اگر بدان مواظبت میکردند هرگز بدن مبتلا نمی شد. من خود مدت پانزده سال در قریه ای از قراء همدان در بند و گرفتار بودم و در این قریه برای معالجه امراض نه دوائی بود و نه طبیب حادقی یافت میشد و بیماران در معرض هلاکت بودند من مجبور شدم که بمعالجه بیماران پردازم پس آنها را باستفراغات

خون در ریه بسیار بوده و بدو برابر مجموع آنچه در بدن است بالغ میشود. جسم سیالی که در میان آن این گوچه ها شناورند از آب گداخته زلال و مواد چرب و اندرید کربونیک و اکسیژن و آزوت و کلور و رسو دیوم و فسفات سودیوم و غیر آن تکوین و تشکیل شده و از خصائص این ماده سیال آنست که بسهولت بوسیله آب از لباس و بدن برغم آنچه از مواد لزج و سکر آوردر است رفع مینماید و خون اگر سالم و معتدل باشد صحت کامل را ضامن بوده و صاحب خود را هموار و مشادمان و باهوش و سبک روح و سرربع الحر که و با نشاط و صبور در مکاره و در برابر شدائد صاحب تحمل و بردبار نگاه میدارد پس بدنش سالم بوده و در زندگانی سعادت مند است بالعکس خون کثیف همواره صاحبش را محزون و مهیوم و غمناک و کسل و کند فهم و در دماغ و پروسه داشته و بسا باشد که بر صاحب خود غلبه کرده او را یابسکته ریوی یا سکنه دماغی بکشد، و مرض فشار خون که انسان را با اینکه مدت طو لانی زنده است همچون مرده میکند تا او را هلاک نماید منشأش جز کثافت خون نیست خون زیاد سیبیه آب کند بد مایست که در چاله ها رچر کینه ها باقی مانده باشد چربان آن در بدن بطنی و در دماغ و کبد و قلب و ریه و معدنه و اورده و شرائین ثقیل بوده مورث نسلب آنها و ضیحات قلب میگردد و خون در بدن سهل انجریان است هنگامیکه هوای او را ملاقات کند جهت فارغی که در آن است بسه میشود پس اگر خون با هوای ملاقات کند انگاه با انسان برسد و از مسامات پوست بدن که عروق شعریه که در پوست است نزدیک آن است داخل بدن شود خوبی را که در داخل بدن است فاسد میکنند و مورث فساد در آن داشته و متعاقبش امراض مهلکه می آید به همین جهت در شرع تطهیر از آن واجب و خوردنش حرام است مگر خونهای که بعد از ذبح در ذبیحه باقی میماند که آن در واقع خون نیست زیرا اثر کیبات موجوده^۱ خون حقیقی را فاقد است. برای تصفیه خون طرق طبی بسیار است که از آن جمله است خود داری از خوردن کباب ها و چیزهای مہیج مانند فلفل و پیاز و سیر و کرانی و ککیز و تره و تره زک (سبزی شاهی) و سائر تره ها و از جمله اجراء حرکات جسمانی در هوای آزاد پاکیزه و سکونت در اطاقهای نورانی آفتاب گیر و تنفس عمیق که در ورزشهای بدن مقرر است و خوابیدن در اطاقهایی که درها و پنجره های آن باز باشد و نوشیدن آبهای پاکیزه گوارا و شیرین و خود داری از خوردن غذاهای صعب الهضم و مہیج گوشت و سراب و فیه و چای و زیاد مصرف نکردن ادویه و عقاقیر و کمتر

(اماله) و سه و طو حجّات و حوام است و رسول خدا صلی الله علیه و اله از هیچ دردی شکایت نکرد جز اینکه پناهگاهش حجّات بود؛ و حجّات عقل را زیاد کرده و برای حافظ حافظه را زیاد می کند و نفع حجّات در ماه حزیران بیشتر است، و حضرت ابوالحسن موسی ابن جعفر علیه السلام فرمود حجّات را در هفتم حزیران از دست مده پس اگر فوت شد در چهاردهم و بعد از آن در ماه آذار او حضرت صادق علیه السلام فرمود حجّات در اوّل سه شنبه ماه آذر رومی که داخل میشود سال منی يك سال را بر عهده دارد و باذن خدای تعالی و در هفدهم ماه فرمایش حضرت صادق (ع). حجّات هفدهم ماه از اوّل هلال سال منی يك سال است و بهترین روزها برای آن روز یکشنبه و دوشنبه است (و روز سه شنبه و چهارشنبه و پنجشنبه و شنبه منع وارد شده پس اوّلی آنست که در این ایام ترك کند و اخباری در جواز آنها نیز وارد شده که حمل شده بر صورت اضطرار و در اینکه هر گاه خون بصاحب خود طغیان کند و بر او طافی شود حجّات میکند هر روزی که باشد، و اما روز جمعه حجّات کردن کراهت شده دارد و در این روز منع مؤکد وارد شده، و سنا باشد که کسیکه در این روزها حجّات کرده هلاک میشود برای حجّات کردن مواضعی در بدن است از رسول خدا صلی الله علیه و آله وارد شده که آن جناب سه موضع را حجّات مفرمود یکی از آنها سر بوده که آنرا متقدمه مینامید و یکی دیگر بین دو کتف بوده که آنرا نافه مینامید و یکی دیگر مابین دو روك بالای ران بوده که آنرا مغیثه مینامید، و وارد شده که حجّات سر شفاء از هر دردی است مگر مرك و حجّات فریاد رس است و حجّات سر شفاء از هفت مرض است. جنون، و جذام و برص و نفاس و درد دندان و تاریکی چشم و درد سر، و در خبر دیگر از جمله چیزهایی که حجّات از بین میبرد آكله را شمرده (و از جمله آنها مرض سرطان است) و از حضرت صادق علیه السلام وارد شده که (حجّات سربيك شبر از طرف بینی و فاصله مابین دو ابرو است و رسول خدا صلی الله علیه و آله این حجّات را منتقذه مینامید و از آن جناب علیه السلام است که رسول خدا صلی الله علیه و آله در اخذ عین خود حجّات مفرمود پس جبرئیل از جانب خدای تبارك و تعالی باز دستور حجّات کامل داد! و عین دور گذد که در دو جانب گردن میباشند و دوشعبه از وریدین هستند و کاهل مابین دو کتف است) و اینکه پیغمبر باطن های خود را از زنجی که بدان رسیده بود حجّات کرد.

مانند دادن مسهل‌های مناسب و چیزهای عرق‌آور و قوی و رگ زدن و حجامت معالجه می‌کردم و بیشتر چیزیکه استعمال می‌کردم حجامت بود و بیشتر مرض‌هایی که آن‌ها را به وسیله حجامت معالجه کردم کم‌خونی بود که بطریق خاص انجام می‌دادم و کمتر چیزی که استعمال می‌نمودم رگ زدن بود زیرا استفراغ خون از وریدخیای مضراست مگر در حالات نادره و مشکل مانند سکنه‌های دموی و باغمی و حرارت مطبقه (تیفوئید) و امثال آن. و خود از اثر حجامت نتایج گرانبهای باهری برای جمیع امراض مشاهده کردم درحالی که اطباء عصر، حاضر نیستند که بدان اعتراف کنند اگر اینان تجارب خود را در این باره ادامه می‌دادند هرآنچه فوائد بزرگی استفاده می‌کردند و از دادن این دواهایی که مرض را زائل نمی‌کند تا مرض دیگر ایجاد نماید بی‌نیاز میشدند و بالعجله حجامت لازمه حیات انسانی است و هیچ ضرری در آن احتمال نمی‌رود بجهت اینکه انسان در آن مختار است پس وقتی که حجامت کرد و خون بیرون آمد اگر دید خودش صاف قرمز و روشن است و در آن بوی بدی نیست جلوش را می‌گیرد و اگر دید فاسد آلوده سیاه رنگ بدبو است حجامت را تکرار می‌کند تا خودش صاف شده و رنگش نیکو و بوی بدش برود و چه خوب گفته جالینوس، (خون تو بنده است و بسا باشد که بنده‌ای آقايش را بکشد پس او را آزاد کن آنگاه اگر بدی صالح و خوب است نگهدار)

رسول خدا صلی الله علیه و آله در قصه معراج فرمود: (پس با سمان هفتم صعود کردم پس بهیچ فرشته‌ای از فرشتگان مرور ننمودم مگر اینکه گفت: یا محمد! حجامت کن و امت خود را امر به حجامت نما) و آنجناب (ص) فرمود: چه خوب عادت است حجامت که چشم را جلا داده و در دام میرد: دزد سه نادوا هم سه ناست درد. صفرا و بلغم و خون است پس دواي خون حجامت است و دواي صفرا و ارفتن و دواي بلغم حمام است. امیرالمومنین علیه السلام فرمود: حجامت بدن را صحت و عقل را شد بد می‌کند و از حضرت صادق علیه السلام وارد است که حجامت دوران را نافع است و آن اینست که اگر مردی را مرض دوران (سرگیجه) گرفت باید حجامت کند و بهترین چیزیکه بدان مداوا می‌کنید حجامت است و معوط (گرد مهیجی است که بدماغ می‌کنند) و دوا چهار چیز است حجامت و مالش از روی پوست و قی و حقنه. و از حضرت باقر علیه السلام وارد است که بهترین چیزیکه بدان مداوا می‌کنید حقنه

فقر است آنجا که میفرماید و او کنت اعلم الغیب لا تستکثرت من الخیر وما سنی السوء
 و در موضع دیگر بمعنی دخول در زناست آنجا که میفرماید کذا لک لتصرف منه السوء و
 القحشا و در موضع سوم بمعنی برص است در آنجا که میفرماید ادخل یدک فی جیبک
 تخرج بیضا من غیر سوء و در رساله ذبیحیه ای که حضرت امام رضا (ع) برای مامون در موضوع
 حفظ الصحه و طب نوشت فصلی در حجامت و فصد است که بدینست ملخص آن را نقل کنیم امام
 علیه السلام در ضمن این رساله فرمود هر گاه خواستی حجامت کنی باید در دو از هم ماه هلالی
 تا پانزدهمین شب باشد که آن برای بدن تو صحت بخش تراست پس همین که ماه تمام شد
 حجامت مکن مگر این که ناچار باین کار شوی و این برای آنست که وقتی که هلال ناقص است
 خون نیز نقصان می یابد و وقتی که زائدالنور است خون نیز زیاد میشود تا آنجا که فرمود
 ای امیر المومنین بدان که خون حجامت از رگهای ریزیکه در میان گوشت پراکنده است گرفته
 میشود (رگهای وئی) و مصداق این آنست که یاد آور میشوم که حجامت بیرو را ضعیف میکند
 چنانکه در لرزدن ضعیف میشود و حجامت از قره برای سنگینی سر رافع است و حجامت
 اخذ عین در رگهای در طرف گردن - سر و صورت و چشمها را سبک میکند و برای درد دندان
 نافع است و بسا باشد که لرزدن از جمع آنها بیابت کند و بسا باشد که زبردنخ را برای خون
 ریزی دهن و فساد لثه و غیر آن از زندهای دهان حجامت کنند و همچنین - امت کردن میان دو
 کتف از خفگی که از املا و حرارت باشد نافع است و حجامتی که از سر ساق پامی کنند
 امتلاء را بوضع فاحشی کم میکند و از درد دهای مزمنه در کلیه و ساره و بچه دان نافع بوده
 و حیض را میگذارد جرایم که بد را آهسته و چروکیده می کنند ولی برای بوکها و دملها
 مفید است و چیزی که درد حجامت را تخفیف میدهد سبب کیدن شاخ حجامت است در
 اولین مرتبه که شاخ را میگذارد آنگاه کم کم بدریج می رسد در مرتبه دوم بیش از اول و
 در مرتبه سوم بیش از دوم و همچنین هر چه بالاتر رود و از خون گرفتن خودداری می کند
 ناموضع حجامت مکرر شاخ گذاشتن خوب سرخ سود و جای تیغ زدن نرم گردد پس
 از این که تیغ زند مجل را روغن میمالد همچنین در رگ زدن و موضعی را که فصد می کند
 باروغن چرب کند بجهت آن که آن درد را کم می کند و همچنین جاف و تیغ حجامت
 را موقع حجامت کردن باروغن نرم کند، و موقعی که فارغ شد موضع حجامت را روغن

مردی بحضرت صادق شکایت کرد حضرت فرمود بیکی از باشنه های پاهای خود سه مرتبه حجامت کن. مرد دیگری بآنحضرت از خارش بدن شکایت کرد حضرت فرمود جمعا سه مرتبه از دو پایت بین عرقوب و کعب حجامت کن (عرقوب رنگ درشتی است بالای باشنه و کعب برآمدگی قدم است) آنرد چنین کرد مرضش رفت و حجامت کردن از نقره قفا مخصوصا مکرره است بجهت اینکه وارد شده که آن مورث نسیان است ولیکن وارد شده که هرگاه کودک بچهار ماهگی رسد در هر ماهی یک مرتبه او را از نقره (پائین پشت گردن-م) حجامت کنید که آن لعاب او را حفظ کرده حرارت را از سر و تنش باین می آورد و مستحب است پیش از حجامت کردن چیزی بخورد که معده را مشغول دارد بجهت اینکه امام علیه السلام فرمود (بر حذر باش که ناشتا حجامت کنی و حجامت مکن تا چیزی نخوری که چیز خوردن عرق را روان و سهل الخروج کرده برای بدن نیز مقوی است) و همچنین فرمود (بعد از چیزی خوردن حجامت ایستد کرد زیرا که مزاج را سرد میسازد و حجامت کرد خون جمع شده و در درایرون میکند و هرگاه پیش از خوردن حجامت کرد خون بیرون می آید و در باقی میماند) و همچنین مستحب است بعد از حجامت خوردن سه قطعه شکر یا انار شیرین یا کاسنی و سرکه برای آنکه وارد شده که امام علیه السلام بعد از حجامت سه قطعه شکر میل مینمود و میفرمود (که بعد از حجامت شکر خوردن خون را صاف و حرارت را قطع میکند و در روایت دیگر (خون را صاف و قوت را زیاده میکند) و آنجناب باین علت بعد از حجامت امر بخوردن انار شیرین کرد که آن خون را در اندرون ساکن نموده حرارت را قطع می کند و آنجناب اناری پیش از حجامت و اناری بعد از آن میل میفرمود و باز فرمود (که خوردن کاسنی و سرکه بعد از حجامت عیبی ندارد) و مستحب است برای کسی که حجامت می کند نظر کردن باولین مججمه . برای اینکه روایت شده که کسی که باولین مججمه خون خود نظر کند از واهنه یعنی درد کردن تا حجامت دیگر این است چنانکه در خبری است از درد چشم تا حجامت دیگر این است و مستحب است قبل از فراغت و قطع خون بخواند بسم الله الرحمن الرحیم اعوذ بالله الکَرِیم فی حجامتی من العین فی الدم و من کل سوء و اعلال و امراض و اسقام و اوجاع و اسئلك العافیة و المعافاة و الشفاء من کل داء) و در خبر است که هرگاه استعاده از سوء کرده چه چیز را خواسته برای اینکه کلام سوء در یک موضع از قرآن به معنی

طب قدیم معروفند و فائده شان از شرابی که حضرت امام رضا علیه السلام اختراع کرده کمتر است) پس اگر چیزی از اینها نیافتی آنرا تناول کن پس از آن که خوب آنرا زیر دندان های خود جویده و نرم کرده ای و روی آن جرعه ای آب ملایم بنوش و اگر در فصل زمستان و سرما است روی آب سکنجبین پیاز کوهی عملی بنوش پس چون چنین کنی از لقوه (مرضی است که گردن را اینطرف و آنطرف میبرد) و برص و بهق و خوره باذن خدای تعالی ایمن خواهی بود، و انار ترش و شیرین بمک که آن نفس را تقویت کرده و خون رازنده میکند و بعد از آب تاسه ساعت غذای شور بانمک مخور که خوف اینست که بمرض جرب (خارش بدن) مبتلا شوی و اگر فصل زمستان است همینکه حجامت کردی مقداری گوشت تیهو بخور و روی آن شرابی که مذکور شد بنوش (همان شرابی که قبلا بدان اشاره کردیم) و باروغن خیری (که در طب قدیم معروف است) و روغن مالی کن یا چیزی که در آن مشک باشد هر گاه حجامت کردی بحمام مرو زبرا موجب تب همیشه می شود (در این جادو عبادت تشویش است که از ترجمه آن خودداری شد)

مزید توضیح حجامت در مرحله نالته خواهد آمد چنان که تفسیر الفاظ و لغات مقدمه و بیان فائده کافور و بنفشه نیز خواهد آمد ان شاء الله

خوردن خون و تلقیح آن - دانستی که خون عبارتست از حجره های کوچک و املاح و مایعات دیگر و مزید توضیح تر کییات آب در مرحله نالته خواهد آمد از همین جا سر حرمت خوردن آب منکشف میشود زیرا خون مایه حیات بدن است بجهت اینکه خداوند او را از غذاهائی آفریده که با اعمال فیزیولوژی جهاز هاضمه که آنها را در مرحله نالته خواهی شناخت مستحیل بخورن شده. اما همینکه خون پس از پیدایشش وارد معده شد و بجهاز هاضمه انتقال یافت در اینحال جز ضرر و هلاکت برای بدن تاثیر دیگر ندارد زیرا جهاز هاضمه را فاسد میکند و اجزاء آن بخون متحول نمیشود بجهت اینکه آن خود خونست و دیگر مرتبه دوم خون نمیشود! و همین که وارد خونی که در بدنست گشت آنرا فاسدمی کند و آنچه فائده که در اخراج خون بوسیله حجامت بمنظور اصلاح آن ذکر شد در خوردن خون معکوس است برای این که آن خود فاسد کننده خون اصلی بوده و بترکیبات اصلی آن اخلال وارد میکند و بدینرا برای نابودی میما میدارد همچنانکه

بمالد و باید هر گاه بخواند در گها را فصد کند قطره ای از روغن بر آن بچکاند تا حاجب نشود و مضر بمقصود نگردد و باید رگ زن متوجه باشد که از جاهائی فصد کند که گوشتش کم باشد زیرا هر جای بالای رگها که گوشتش کمتر باشد دردش کمتر است و رگهایی که بیشتر درد می آید موفعی است که از حبل الزراع و قیفا (دور کنند در دست) فصد کنند زیرا این دورگ بعضله و صلابت پوست منصلند و امارت باسلیق و اکحل که در بازو هستند دردشان کم است زیرا بالای آنها گوشت نیست و واجب است که موضع رگ را با آب گرم بادستمال گرم کنند تا خون آشکار شود مخصوصاً در زمستان که این عمل پوست را نرم و دردا کم و رگ زدن را آسان می کند. در آنچه ما از بیرون آوردن خون ذکر کردیم واجب است که زنها دوازده ساعت پیش از آن اجتناب کنند. و در روزی حجامت کند که روشن و صاف باشد و ابرو باد تند نباشد و بقدری خون بیاید که تغییرش دیده شود و در چنین روزی داخل حمام مشو این حجامت است پس کهنه ای از خز بردار و روی حجامت گاه خود بگذار یا پیراهن نرمی از ابرشم و غیران بر گیر و بقدریک نخود تریاق اکبر بگیر و آنرا با شراب مفرح آمیخته کن شرابی را که مفرح هست ولی مست نمی کند و بهترین چیزی است که ما برای صحت بدن دیده ایم، هر گاه پس از غذا صرف شود (چنانکه حضرت رضا علیه السلام برای مأمون از کشمش ساخت و وصف فرمود در صدر رساله شرح آنرا مذکور داشتیم که هر منفعتی که در خمر هست در این شراب نیز هست بلکه بدرجات نفیض از آن بیشتر است و آن ضرری که در خمر است از مستی و مریضی در این نیست و آن موافق قواعد شرعیه است که در آن شیر و کشمش بجوش نمی آید و فقط روی آتش بغلیان می افتند و دو نعلش می رود و بهمین وسیله حرام بودنش از بین می رود و نوشیدنش حلال می شود و غرض حضرت از این عبارت اشاره بآن شراب است: ما در میان ادویه و عقاقیر و خوردنیها و نوشیدنیها هیچ چیزی را الذیذتر و نافع تر از آن ندیدیم. من خود در تویسرکان این مشروب را در باره مردی ضعیف البنیة تجربه کردم این مرد هیچ فرزندی جز دختر نداشت و از این وضع شکایت می نمود و بعد از آن که از این شراب نوشید و استعمال کرد بدنش قوی شد و چند پسر آورد و دیگر دختر نیابد این مرد الان در تویسرکان است) معتدل و آنرا تناول کن یا شراب میوه و اگر از آن معذوری بشراب انرج (شراب میوه و شراب انرج در

ندارد پس خالی از ضرر خواهد بود

اعمال جراحی - گاهی از حیوان زنده یا مرده جزوی میگیرند و بانسان زنده دیگر الصاق میکنند پس بوسیله عمل جراحی این جزء بدن او میشود. این جزء مردار است خواه از زنده گرفته باشند یا از مرده زیر اجزوی که از زنده منفصل شود در حکم مرده است. پس اگر این جزء از چیز هائیکه حیات در آن حلول نکرده مانند استخوان اشکالی ندارد مگر اینکه از نجس العین باشد مانند سگ و خوک برای اینکه هر چیز از این دو حیوان هر چند حیات در آن حلول نکرده باشد نجس و مضر است چنانکه شرح آن خواهد آمد. و اگر از چیز هائیکه حیات در آن حلول کرده مانند پوست و قریه و عنبیه و پرده چشم و امثال آن پس وقتیکه جزء بدن انسان زنده شد در حکم آنست و حیوة بآن عود خواهد کرد و در اصل عمل اشکالی نیست هر گاه سلامتی انسان زنده بر آن متوقف باشد یا بن عمل فائده برای او داشته باشد

شرائط ذبیحه - شارع برای حیات خوردن حیوان باکی گوشت آن اموری را معتبر شمرده که از جمله آنها چیز هائی است که برای رفع ضرر آن معتبر دانسته و چیز هائی است که از نقطه نظر ارفاق بحیوان مذوح حکم بدان کرده و از جمله آنها چیز هائی است که برای حفظ شعار دینی و نظام اجرای احکام معتبر است

اما اول: آنست که حیوان را بوسیله آهوی ذبح کنند و کیفیت ذبح قطع اوداج (دورک زرك) گردن است تا تمام خون بیرون آمد. چیری از آن باقی نماند مگر شتر که چون بکلو گاه آن که مابین کتف و گردن است ضررت مزید برای اینکه شتر را ذبح کنند جمیع خون او بیرون نمی آید بخلاف وقتی که شتر گردند و در ماعی و دلمخ ذبح و بیرون آمدن خون معتبر نیست زیرا خون آنها بجهت قات و سبکی و اختلاف ترکیبات آن از ترکیبات خون سایر حیوانات مضر نیست و اگر سر حیوان در موقع ذبح جدا شود خوردش حرام میشود رای اینکه در این حال خون او بر میگردد بدنش و در آنجا انجمه میشود و برای اینکه تمام خون سرعت خارج شود مستحب است که سر حیوان ذبیحه کمی سرازیر باشد و مکروه است که سر بلندتر از بدن باشد مگر این که بلندی قدری باشد که مانع از خروج تمام خون شود که در این صورت حرام میشود و مستحب است که هر دو دست گوشتند را بایک پای او بندند و پشم و موی او را

خوردن خون مضر است همچنین تلقیح آن از خون بدن خود شخص یا کس دیگر حیوان باشد یا انسان مضر است. بجهت اینکه وارد شدن خون خارجی بخون انسان و مخلوط شدن بآن خون اصلی را فاسد کرده و مانع از گردش خونت که در بدن جریان دارد و هلاک کننده آن است چنانکه حال کسی که خون میخورد چنین است. و همینکه خون اصلی از مقاومت در مقابل آلام و امراض ضعیف شد و قوای طبیعی از تحمل دردها عاجز گشت و خونی از خارج وارد بدن شد خون اصلی از تحمل خون خارجی عاجز میشود و بهر اندازه ضعف زیاد شود عجز خون از تحمل واردات خون خارجی زیادتر میشود و طریقه ای را که اطباء امروزه دنبال کرده اند که خون خارجی را بخون اصلی تلقیح می کنند جداً مضر است حتی در منتهای حال ضعف، برای اینکه وقعی که معلوم شد که خون اصلی از تحمل خون خارجی عاجزتر میشود پس چنین عملی قطعا حرام است چنانکه خوردن آن حرام است مگر اینکه بنظر طبیب حاذق، حیات مریض موقوف بر تلقیح خون باشد و این البته در حالات خاصه ای است که شرح آن طالانی میشود و این مطلب در کتب طب مذکور است راین صورت تزریق خون جائز میباشد چنانکه سرب خمر در حالات مخصوصی نیز جائز است و چنانکه مردار در حال اضطرار حلال میشود و دلیل این تماماً در شرع است و آن عبارت از حرام بودن خوردن خون است و در حرام بودن خوردن خون فرقی ندارد که بوسیله جهاز هاضمه باشد یا بواسطه آلات تلقیح و بزودی مباحث شریفه دیگری در احوال خون و ترکیبات آن در مرحله ثالثه خواهد آمد که بفرمیدن مسائل شرعیه که از پیش گذشت کمک کند و حکمت ها و اسرار آن را روشن سازد ان شاء الله تعالی

پنجم میتة (مردار) و آن عرفاً عبارتست از حیوانی که میرد بدون این که خونس خارج شود پس اگر خون او بوسیله چاقویانیرا، خارج شود دیگر عرفاً بر او اسم میتة صدق نمی کند بلکه مذبح یا مقتول یا منجور گفته میشود و آن نجس است که تطهر آن چه اورا بارطوبت مس کند واجب است و باید با آب شسته شود و خوردن آن نیز حرام است بجهت ضرر هائیکه فون دارد چنانکه دانستی. میتة گوشنی است که خون در آن منجمد شود و ضرر آن ندید تراست مگر بچیز هائیکه حیات در آن حلول نکرده باشد مانند دپشم و استخوان و غیر اینها که در مرحله اولی مذکور شد زیرا چیزیکه حیات بدان حلول نکرده باشد خون

ها و غیر اینها زیر اضرر خوردن حیوانی که مردار میخورد مانند خوردن خود مردار است و در حرام بودن آن کافی است که در قرآن عزیزان را حرام کرده بعد از نص احادیث بر حرمت خوردن مردار حیوان خبیث آن حیوانی است که دارای نفس نبوده و خونسش بدیج و غیر آن خارج نمیشود پس گوشتش پاکیزه نمیشود و برای انسان مضر است هر چند ترکیبات خونسش با خون حیوان صاحب خون جهنده اختلاف دارد چنانکه شرح آن ان شاء الله قریباً خواهد آمد

حرام بودن خبیثات در کتاب عزیز مذکور است و آنچه از حیوانات حرامی که در مرحله اولی ذکر شد خارج از این دو قسم نیستند. یعنی یا مردار خوارند و یا خود خبیث اند و علاماتی که در آنجا مذکور شد از بال زدن و نداشتن حوصله و سنگدان و وجود نیش و چنگال کاشف از خوردن و نخوردن حیوانات است و ماهی فلس دار هم گیاه میخورد و هم گوشت و به همین جهت هم حلال شده و ماهی بدون فلس جز گوشت چیز دیگر نمیخورد و به همین جهت هم حرام شده و در ماهی فلس دار خصوصیتی در جذب اکسیژن از آب است که در غیر آن نیست و همچنین موقعی که از آب بیرون آمد و در خارج از آب مرد پس ماهی فلس دار قتیکه مجری تنفسش از استنشاق و اکسیژن هوا در خارج از آب عاجز شد بوسیله فلسهای خود اکسیژن هوا را میگیرد و اثرات شیمیائی کار بون اندرون خود را از کار می اندازد بخلاف ماهی بیفلس که همینکه در خارج از آب مرد اسید کربونیک آن در شدت قوت خود باقی مانده بکار می برد از دتا گوشت آن را فاسد کند و در ماهی فلس دار یک خاصیت دیگر هم هست و آن اینست که فلس های آن ماده مخاطی را که همیشه در گوشت ماهی موجود است افزا کرده و بواسطه آن پوست ماهی را مانده میکنند و بدن آن را می پوشانند و این قوی ترین سلاحی است که مانع از قبض ماهی است پس همینکه زنده از آب بیرون آورده شد آنچه که از این ماه در بدن ماهی موجود است در مدتیکه ماهی در خارج از آب می ماند فلس ها آنرا بیرون میریزند و گوشت خالص آن باقی میماند اما هر گاه در آب بمیرد این ماده در بدن آن باقی میماند و ماهی بدون فلس ماده مخاطی را خارج نمی کند و در بدنش باقی میماند چه در آب بمیرد و چه در خارج از آب و این ماده برای بدن انسان مضر بوده بواسطه آنچه از این ماده با خون مخلوط میشود موجب سستی معدود ریه شده و بر ایلاف اسفنجی تأثیر کرده بواسطه آن مرض سل حادث میشود و در احادیث شریفه وارد شده که مداومت بخوردن ماهی موجب مرض سل میشود و این بجهت همان اثر ماده مخاطیه است که در او باقی میماند

نچینند تا وقتی که بدنش سرد شود و غیر از گو سفند و گاو و آهو و استروالاغ و گاو میش و غیر آن یک دست و دو پای آنرا بسته و دمش را آزاد بگذارند و گفهای شتر را بوسط دست و پاهای آن ببندند و برنده را بعد از ذبحش رها کنند تا بال بالا بزند و بیشتر از حلقوم و مری (روده سرخ) و دورك و دجین نبرد تا کار دهنخاء متصل نشود و خروج خون را بطلی کند و آلت ذبیح را نگیرد اند که همین گردانیدن آلت سبب کندی بیرون آمدن خون میشود و شبانه ذبح نکنند زیرا نبودن شعاع و نور مانع از سرعت خروج خون است تمام آنها را ماهر احکام صید و زباجه در مرحله اولی ذکر کردیم، مؤمنین این احکام را بدون اینکه بر اسرارش واقف شوند تعبد تلقی کرده و پذیرفته بودند بعد عالم فیزیک و فیزیولوژی و طب و تشریح و مکتشفات جدید از بعضی اسرار آن پرده برداشتند و ثابت کردند که ضررهای آن مستند بخون است و این احکام تمامی کمکند بر بیرون آمدن خون و باقی نماندن آن در بدن و شاید در آینده بیش از این کشف نمایند (امادوم): از جمله حرام بودن پوست کندن ذبیحه است پیش از آنکه سرد شود و کراهت ذبح کردن در حالیکه حیوان دیگر باز نظر میکند برای احتمال این که شاید آن حیوان از آن منظره رنج برد

وامام سوم: این که ذبح کننده در موقع ذبح بگوید (بسم الله بالله والله اکبر) کافی است بگوید (الله اکبر) و هر لفظی که مودی بذکر خدا شود و این که ذبح کننده مسلمان یا اهل کتاب بوده باشد بشرط اینکه در موقع ذبح ذکر خدا از او شنیده شود و مشرک و یا ناصب عداوت با اهل بیت علیهم السلام نبوده باشد و ذبیحه را رو بقبله کند تمام این شرائط در حال اختیار است اما در حال اضطرار از باب رعایت اقتصاد و دفع تبذیر و اسراف ساقط میشود. در ذکر خدا علاوه بر حفظ نظام ذبح، تخفیف الم از مذبح و دفع ضرر زدن گوشت بر خورنده آن است دانستن این سر دیگر از وظایف طب نیست و فقط از اسرار عالم غیب است که بشر آنرا جز از طریق وحی از جانب دانای غیب و نهانیها ادراک ننموده حیواناتی که گوشتخوار و لاشخوارند - چون خوردن مردار برای انسان مضر است و بهمین جهت شارع آنرا حرام فرموده بهمین جهت هم خوردن هر حیوانی را که گوشتخوار و لاشخوار است حرام کرده مانند پرندگان درنده و حیوانات درنده وحشی و هر حیوان پلیدی که خون جهنده نداشته باشد مانند حشرات و سوسکها و کرمها و زنبورها

زنده قطعه قطعه کردنش حلال دانسته اند چنانکه زنده زنده خوردن آن را حلال شمرده اند؛ و با آنچه ما مذکور داشتیم سر حرام بودن ماهی بی فلس و حرمت ماهی با فلس که در آب بمیرد روشن میشود اما ملخ را زنده زنده خوردن جائز نیست و نه پختن آن در حالیکه زنده است بجهت آنچه مابیان نمودیم پس معنای عبارت (ذکاة الجراد قبضه) ذبح ملخ گرفتن اوست عبارتست از اینکه ملخ بوسیله گرفتن بمیرد نه پختن یا بجیز دیگر پس واجب است آن را در کیسه انباشت تا بمیرد آنگاه خوردنش حلال میشود.

تخم پرندگان درنده هر دو طرف آن مساوی است و تخم پرندگان گیاهخوار طرفین آن مختلف است بهمین جهت مدار حلال و حرام بودن آنها در موقع اشتباه تساوی و اختلاف طرفین آن مقرر شده.

معمرات ذبیحه! هر چیزیکه در آن خون نباشد یا خونس کم باشد بهیسی که بوسیله ذبح پاکیزه نشود یا اجزاء ذبیحه که درمر حله اولی ذکر شده مشتمل بر ضررهای دیگری باشد مانند قضیب (ذکر) و اشیم (انگی) و سپرزو غیر آن یا خوردنش حرام است یا مکروه بنابر تفصیلی که مذکور شد بجهت ضرر داشتن آن است چنانکه در شرح ضرر خون و مردار اشکار شد و زودی درمر حله ناله ذکر اجراء مجرمه ذبیحه و حکمت تحریم آن خواهد آمد پس بدانجام راجعه کن و چون سر نجاست بول و غایط و خون و میتة بواسطه خون است پس چیزیکه خون جهنده حیوانی ندارد بول و غایط و خون مردارش نجس نیست و حرمت خوردنش فقط بجهت خیانت خود اوست و هر چیز خبیثی شرعاً خوردنش حرام است برای ضرریکه دارد و توضیح این مطلب درمر حله ناله خواهد آمد، و خوردن فضله پرندگان حرام گوشت حرام است و همچنین بول آنها بجهت خیانت آن و نجس نیست برای اینکه بملاقات با آن ضررش بجائی سرایت نمی کند زیرا اثر کیمیات خون حیوانات رنده اختلاف دارد و همین اختلاف بر فضله آن نیز مترتب میشود پس حال فضله آن چون حال فضولات پرندگان حلال گوشت است چنانکه توضیح آن خواهد آمد

مراتب حرمت خوردن آنها - مراتب حرمت خوردن آنها از حیث سنگینی و سبکی مختلف است آنکه غلطش در حرمت شدیدتر است چهار چیز است که در کتاب عزیز (فرآن) نمر بر آن وارد است و عبارتست از مردار و خون و گوشت خوک برای شدت

و اگر فلس دار باشد و در بیرون از آب بمیرد و ماده مخاطیه خود را افزا نکند باز هم همه آن افزا نمی شود و کمی در آن باقی می ماند که بگوشت آلوده می شود پس اگر بخوردن آن مداومت شود خون انسان را فاسد و ریه را برای قبول سل آماده می کند و چیزی آنرا اصلاح نمی کند مگر غسل، غسل است که تمام این ماده را تحلیل برده و اثر آن را از بین می برد و بهمین جهت در احادیث شریفه امر بخوردن غسل بعد از خوردن ماهی وارد شده و اگر غسل نباشد خرما، زیرا اثر خرما بر ماده مخاطیه قریب بهمان اثر غسل است و اگر ماده مخاطیه بر انسان دست یابد مورث فلج شقی (ناقص) یا فلج عام یا لقوه می گردد و خوردن غسل پس از خوردن ماهی این ضرر را منفی می کند همچنین خرما و در هر حال خوردن ماهی مکروه است و کمترین ضرر آن اینست که موجب هزال (لاغری) می شود. پس پاک و منزّه است حکیم لطیف و خیریری که بر مامت نهاده باین شریعت سهله سیمحه ای که هیچ مصلحتی نمانده مگر اینکه آنرا جلب کرده و هیچ مفسده ای نمانده مگر اینکه آنرا دفع فرموده و الحمد لله رب العالمین. بهمین جهت است که خوردن ماهی فلس دار حرام شده مگر اینکه خودش خارج از آب بمیرد و ماهر گاه پیش از اینکه بمیرد ذبح با قطعه شود نمیتواند از او کسیرتن هوا استفاده کند و ناچار گوشت او بحال خبانت و فاسد باقی می ماند بجهت اینکه آنچه از ماده مخاطیه که بان آلوده است و همچنین کار بون نمیتواند از آن خارج شود و لذا خوردن آن حلال نمی شود و نصوص شرعیه بر این معنی دلالت دارند پس معنای احادیث که (ذبح ماهی بیرون آوردن او از آبست) عبارتست از اینکه مردن ماهی مستند بخارج از آب باشد برای اینکه لغت ذکاة که برای ذبح ماهی استعمال شده معنای آن بلوغ نهایت و تمام است پس واجب است که مردن آن به بیرون بودنش از آب تمام شود نه بقطعه قطعه کردن او، از همین جهت حرمت خوردن ماهی های کوچک در حالیکه زنده اند معلوم می شود و این واضح احادیث است و در بعضی احادیث شرطش بیرون آوردن ماهی است از آب در حالیکه زنده است تا اینکه بمیرد و این گونه احادیث تفسیر میشوند برای اینکه در این احادیث قیدی نیست اضافه بر اینکه قطعه قطعه کردن ماهی پیش از مردنش صدمه دیگری است بر حیوان که آنرا شارع مباح ندانسته و آن قطعاً حرام است : و از عجائب اینکه بعضی از فقهاء این نصوص را رعایت نکرده و قطعه قطعه کردن ماهی را پیش از مردنش جائز شمرده اند و خوردن آن را پس از زنده

اسب و استر را ولی حرامی آنها مانند حرام بودن مردار و خون و گوشت خوک نیست و در حدیث صحیح است که پرسیدم از آنحضرت از جری و مار ماهی و زمبر و ماهی بیکه فلس ندارند که آیا حرامند پس فرموده ای محمد بخوان این آیه را که در سوره انعام است (قل لا اجد فیما اوحی الی محرما... الخ) گفت خواندم تا فارغ شدم پس فرمود: حرام همانست که خدا و رسول او در کتاب خدا حرام کرده اند و لکن مردم چیزهایی را خودداری کردند نه این خودداری کردیم او در حدیث است که هر چیزی از دریا که در آن قشر مانند برگ است حرام نیست فقط مکروه است و در خبر است که خوردن کلاغ حرام نیست حرام فقط آن چیزهاییست که خدا در کتاب خود آنرا حرام کرده و لکن نفس از بسیاری از آنها تنزه و اجتناب داشته دوری می کند؛ و مانند اینها اخبار دیگر است. بعد از اینکه در کتاب خدا و اخبار صحاح مستفیضه حرامها منحصر بچهار چیز شده مشکل است حکم کردن به حرمت غیر آنچه در کتاب عزیز است خصوصاً کسی که بفرمایش باری تعالی بعد از آیه حصر که در چهار چیز است در سوره نحل تدبیر نماید که میفرماید **وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ السُّكَّامُ الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتُفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْلَحُونَ** و نگوید آنچه را از بانان بدروغ وصف میکند که این حلال است و این حرام است تا بر خدا دروغ بیافید بدرستی که کسانی که بر خدا دروغ مییافتند رستگار نمیشوند) و بعد از این فرمایش در سوره انعام در سیاق حصر محرمات در چیزهای چهارگانه و مذمت کفار به حرام کردن ماسوای آنها میفرماید **قُلْ هَلْ أَمْرُهُمْ شُكٌّ أَوْ يَنْتَظِرُونَ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ جَزَاءٌ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يَكُونُوا رِجْزًا عَظِيمًا** ان الله حرم هذا فان شهدوا فلا تشهد معهم بگوای محمد بیاورید گواهان خود را که گواهی میدهند که خدا این چیز را حرام کرده پس اگر گواهی دادند تو بایشان گواهی مده یعنی تصدیقشان مکن) و فرمایش خدا باری تعالی پیش از (كلوا مما رزقكم الله) بخورید از آنچه خدا روزی شما کرده تا آنجا که میفرماید **قُلْ آتَاكُم مِّنْهُ حَرَامٌ أَمْ لَا تَعْلَمُونَ** علیه ارحام الانثیین نبئونی بعلم ان کتم صادقین ام کتم شهداء اذوا صا کم الله بهذا فمن اظلم ممن افتری علی الله کذباً لیضل الناس بغير علم ان الله لا یهدی قوم الظالمین (الخ) آیاشما شاهد و حاضر بودید که خدا این چیزها را حرام کرد و بدان وصیت نمود پس چه کسی ظالمتر است از کسی که بخدا دروغ می بندد تا مردم را بدون علم گمراه کند بدرستی که خدا استمکان را راه دایت نخواهد کرد (الخ) و فرمایش خدا باری تعالی در سوره یونس

ضرر آن و ذبیحه ای که اسم خدا را در موقع ذبح و صید بر آن نبرده باشند بجهت اینکه در این باره تشبه بمشرکین پیدا میکنند و انصراف از ذات مقدس خدا حاصل میشود و سگ نیز در شدت حرمت در ردیف آنها شمرده میشود ولی جمیع درندگان بیابان و پرندگان ضررشان بالنسبه بآن چهارتا کمتر است و سبکتر از آنها از حیث حرمت محرّمات غیر درنده اند مانند سوسمار و یربوع و کلاغ و خارپشت و ماهی بی فلس چون مار ماهی و سنک پشت و محرّمات ذبیحه حلال مانند سبزرز و عصب و اشین و قضیب و امثال اینها برای اینکه ضرر اینها کمتر از محرّمات دیگر است

قرآن کریم محرّمات حیوانات را منحصر بچهارتا دانسته (مردار و خون و گوشت خوک و آنچه بدون نام خدا ذبح شود) در سوره بقره فرمود انما حرم علیکم المیته و الدم و لحم الخنزیر و ما اهل به لغير الله و مانند این را در سوره مائده و سوره نحل فرمود و در سوره انعام فرمود: قل لا اجد فی ما و حی الی محرّمات طاعم یطعمه الا ان یکون میتة او دماً مسفوحاً او لحم خنزیر فانه رجس او فسقا اهل لغير الله به (بگو ای محمد در آنچه بمن وحی شده طعام حرامی برای طعام خواری نمی یابم مگر اینکه مردار یا خون ریخته یا گوشت خوک باشد که نجس است یا بلید ناپاکی که بغیر نام خدا ذبح شده باشد) و در اخبار مستفیضه که در میان آنها احادیث صحیحه است محرّمات منحصر است بهمائیکه قرآن حرام فرموده و در حدیث صحیح است ما حرم الله فی القرآن من دابة الا الخنزیر و لکنه التکره و در حدیث است که رسول خدا (ص) نفس بعضی چیزها را ناپسند میداشت و مکروه میشمارد اما آنرا حرام نمیکرد. خرگوش خدمت آن جناب آوردند آن را مکروه داشت اما حرام نکرد) و نیز در حدیث است که از آن حضرت از پرندگان درنده و وحشی پرسیدند حتی خارپشت ها و شب پره و الاغها و استرها و اسبها در نزد آن جناب مذکور شد پس فرمود (چیزی حرام نیست مگر آنچه را که خدا در کتاب خود آنرا حرام فرموده) و رسه اخدا صلی الله علیه و آله نهی فرمود از خوردن گوشت الاغها و نهی نمودن ایشان مردم را فقط برای بارکشی و سواری آنها بود و گرنه الاغها حرام نیستند سپس فرمود بخوان این آیه را قل لا اجد ... الخ و در روایت دیگر است که آن جناب مکروه میداشت از گوشت جنبدگان گوشت خرگوش و سوسمار و

اینکه مراد از میته که در آیات شریفه حرام شده اعم است از خود میته و هر چه از آن تغذی کند و از گوشت میته در بدنش گوشت بروید پس مثل اینکه اخباری که حکم بحرمت خوردن درندگان می کنند مفسر میته ای هستند که در قرآن است و این اخبار با قرآن معارض نیستند و ماهی بدون فلس که ماده مخاطیه در آن باقی میماند و خوردنش مضر میشود برای آنست که ماده مخاطیه در آن مانند خون در مردار است و راهی برای خروج این ماده نیست بخلاف ماهی فلس دار که فلس های آن ماده مخاطیه را افزای می کند پس همینکه از آب بیرون آید و روی خاک افکند و شد این ماده بواسطه فلسهای آن ماما خارج نمیشود چنانکه خون حیوانات غیر ماهی بوسیله ذبح خارج میشود پس مردن ماهی در بیرون از آب بالنسبه بآن مانند ذبح و نحر است نسبت بحیوانی که ذبح و نحر میشود. و تعجب است از فتوای بعض از فقهاء که قطعه قطعه کردن ماهی و بریان کردن آنرا پیش از مردن جائز دانسته اند و این مثل آنست که حیوانی را پیش از ذبح بخورند بلکه عینه خوردن میته است. بسیاری از اهل عراق از قطعه قطعه کردن ماهی پیش از مردن و بریان کردن آن لذت میبرند در حالیکه ماهی بخود می طید! برای اینست که ماده مخاطیه ای که در گوشت ماهی است طعم آنرا لذیذ میکند ولیکن ضرر آن خیلی زیاد است پس اینان از طعم آن لذت میبرند و از ضرر آن غافلند و واجب است کسیکه بصحت بدن خود اهمیت بدهد از آن بر حذر بشود زیرا آن برای مرض سل شدیدترین تاثیر را دارد پناه بخدا میبریم از این مرض و از هر گونه مرض و گرفتاری و سبب باین که از درندگان و گوشت خواران بوده و مشمول احادیث محرمه است قرآن کریم بر نجاست آن نص داشته و لازمه آن حرام بودن گوشت آنست بجهت تشبیه مشرک بسک که در سوره براه حکم بنجاست آن کرده پس سبک نجس تر از مشرک است و آن در سوره اعراف است که میفرماید فمثل الكلب ان تحمل علیه يلهث او تترکه يلهث ذلك مثل القوم الذين كذبو بآياتنا و نیز در قرآن کریم در همین سوره نص دارد بر حرام بودن خیانت در انجا که در وصف پیغمبر (ص) میفرماید يحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث

باین تقریب و بضمیمه آنچه در علم جدید از تحلیل خون و تاثیر آن و کیفیت هضم اکتشاف شده دانسته میشود که هیچ منافاتی بین کتاب عزیز و احادیث شریفه

قل ارايتم ما انزل الله من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل الله اذن لكم ام
 على الله تقترون بگوای محمد ایامی بدارید که روزی که خدا برای شما فرستاده و آن
 را از پیش خود حرام و حلال کرده اید یا خدا بشما چنین دستور داده یا بر خدا دروغ میبافید؟ و در
 سوره حجرات میفرماید یا ایها الذین آمنوا لا تقدموا بین ید الله و رسوله و
 اتقوا الله ان الله سمیع علیم ای کسانی که ایمان آورده اید بر خدا و رسول او بیش
 نگیرید و از خدا بترسید بدرستی که خدا شنوا و داناست پس با ملاحظه این آیات کریمه و احادیث
 مستفیضه بلکه متواتره خیلی مشکل است حکم کردن بحرام بودن ماسوی این چهار چیز و این
 امر بر فخر رازی مشکل شده و در تفسیرش گفته: کسیکه حکم بحرمت غیر از این چهار چیز
 کند مخالف ایمان و خروج کننده بر قرآن شمرده میشود و همچنین بر شیخ طوسی مشکل
 شده پس تحریم منفی در این نصوص را حمل کرده بر تحریم مغلظ شدید الخطر و آن
 چیز است که ظاهر قرآن اقتضای آنرا دارد و معذک می بینم جمیع فرق مسلمین حکم
 بحرمت چیزهای دیگر غیر از این چهار چیز کرده اند و ممکن نیست که بگوئیم همه مسلمانها
 بر قرآن خروج کرده و از حدود ایمان چنانکه فخر رازی پنداشته تجاوز نموده اند و
 فرمایش شیخ طوسی هم عطشی را نمی نشاند و از رنجی نمی رهند. اخبار متواتره در حرمت
 اشیاء دیگر غیر از آنچه در قرآن مذکور شده موجود است و آسان نیست جمیع این اخبار
 را بدور افکنده و قائل بحلیت خوردن سگ و درندگان و مارماهی شد و حال اینکه اخبار
 در حرمت اینها متواتر است همین امر از مشکلترین چیزی است که عارض فقیه در تفرقه
 آن شده و برای فقهای طریق حل شافی از آن پیدا نشده و لکن علوم و مکتشفات این عصر برای
 آن راه حل پسندیده ای یافته اند و آیات و احادیثی را که موافق آن آیاتند تصدیق نموده
 اند و همچنین احادیثی را که گمان میرفت آنها مخالفند و فتوی جمیع فقهارا تصدیق کرده
 و روشن نمودند که منافاتی بین آنها و بین آیات حصر نیست و آن اینست که حرام بودن خون
 فقط برای آنست که برای انسان مضر بوده و خون خورنده خود را فاسد میکند و میتة فقط
 برای این حرام شده که خون در آن میماند پس گوشتش بکسیکه آنرا بخورد ضرر میرساند
 مانند ضرر رسانیدن خود خون بلکه بدتر و پرندگان درنده و وحشیان چون از لاشه ها
 و مردارها و گوشتهای خورند گوشتشان مانند همان گوشت خود مردار مضر است پس مثل

و میبرد. و هرگاه همین کس انسان دیگری را بکزد مرضش باو نیز سرایت می کند. و اگر بخواهند که تعجیل بر مرگش کنند تا از سرایت مرضش بدیگران جلوگیری شود از بلندی بر سرش خاکستر می ریزند پس خواهد مرد. همچنین این میکروب هیچوقت از سگ منفک نیست و دائماً در لعاب دهن و دماغش موجود است و چون زیاد شود سگ به داء الکلب مبتلا میشود پس فك بائیش سست شده و زبانش بیرون میافتد و سرخ میشود و چشمانش نیز سرخ میشود و دغش میان باهایش می افتد و هرگاه سگی را ببیند فریاد زده او را میگززد پس مرضش با آن سرایت می کند همچنین با انسان چنین میکند؛ و در طب جدید برای آن دوائی نیافته اند مگر آنچه را باستور کاشف میکروب اختراع کرده؛ باستور از میکروب هاری که در دماغ سگ است گرفت و با انسانی که مبتلا بداء الکلب بود تزریق نمود شفایافت. این عمل هم با تمام سختی هایش همیشه سودمند نیست، در طب قدیم چیزهای مؤثر که سودمندتر از این تلقیح است وجود دارد و همچنین در ادویه و ختم ها و برای بعضی آنها اثر بزرگی در شفای از هاری موجود است. بیشتر چیزی که سگ میخورد گوشتها و لاشه ها و نجاسات است و معدوم او استخوانها را تحلیل میبرد هر چند در سبب آن اختلاف است که آیا معده این حیوان بجهت حرارت و قوتش دارای این اثر است یا بجهت بخاری که از آن متعادمیشود یا آب دهانش که از غده های بصادی سگ ترشح می کند؛ و در هر حال دندانهایش بجهت تیزی که دارد استخوانها را آرد میکند و بجهت ماده قوی زهر ناکلی آنرا آب می کند و در فضله سگ جرثومه ها و میکرو-بات متنوعی هست که سرعت بروی پوستش پراکنده میشوند و سگ باز بانس آنها را می ایستد، و معاشرت انسان با سگ و چیزهایی که سگ در حال سلامتی بدان دست و دهان میزند موجب صدها و سبب امراضی میشود که نمیتوان آنها را تدارك نمود؛ آسانترین آنها بیماری سوء هضم و مرض عصب و زود بخشم در آمدن وسل و سرگیجه و غیر آن است و بهمین جهت شارع حکم نجاست آن کرده و برای عقیم نمودن آنچه سگ بدان دهان زده پیش از شستن دستور خاکمالی داده زیرا خاک بهترین عقیم کننده میکروبات و ترکیبات زهر ناکلی است که در آب دهن سگ است که در موقع ولوغ ترشحات آن زیادتر میشود و بهمین جهت است که واجب شده بکمربته ظرف را خاکمالی کنند و دو مرتبه با آب بشویند و بهر چیزی که سگ مس نموده بهر جزء بدنش که باشد آنرا با آب بشویند این در حالی است که سلامت باشد اما اگر

و فتاوی علماء نیست قاعده ای برای شناختن محرمت حیوان تاسیس شده و آن اینست که میتة و آنچه میتة میخورد و هر چیز مستحبی حرام است اما حیواناتیکه میتة نمی خورند و مستحب نیستند مانند خرگوش که گیاه میخورد دلیلی بر حرمت آن بوجه من الوجوه نیست و اخبار صحیحه بحلالیت آن باکراهت تصریح دارد برای حرمت آن وجهی نیست و استدلال بحرمت آن باجماع منقول است و این دلیل نیست و داخل بودن آن در حدیث مسوخ ذکر برای حرام بودن آن نیست و حدیثی که دلالت دارد بر حرام بودن حیوانات مسخ شده ذکر از خرگوش در آن نیست پس آن حلال مکرره است چنانکه در حدیث صحیح وارد شده و وجود ناخن در آن موجب حرمتش نمیشود زیرا حرام آن حیوانی است که دارای ناخن های درنده باشد که با آن گوشت را پاره کند و حال اینکه ناخن خرگوش نازک و رقیق است که نمیتواند چیزی را بدرد و آن از پنجه عقبی خروس هم رقیقتر است و دلیلی بر حرمت هر دارنده ناخن نیست بلی صاحبان ناخن بری بود حرام شد و در کفر ستمکاری آنها خدای متعال در سوره انعام میفرماید و علی الذین هادوا احرمنا کل ذی ظفر و من البقر و الغنم حرما علیهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما و الحوا و ایا او ما اختلط بعظم ذالک جزیناهم بیغیهم و انا اصادقون در این آیه ایما بلکه دلالت است بر حلال بودن مانند خرگوش در اسلام و آن مکرره است بجهت اینکه گوشتش سنگین و بطیء الهضم و کیهوس آن نایاب است در معدة ازوجت ایجاد کرده و در روده انشی عسری تصلب بوجود میآورد و در کبد تشمع میکند بهمین جهت نص در کراهت آن وارد شده

ششم سگ : و آن با همه حسن صفات و قناعت و وفایش و محافظت کردن متاع و خانه آقایش و اطاعت کردن از او و تیز هوشی اش مشتمل است بر میکروبها و ترکیبات زهرناکی در آب دهان و پوست و دماغش وجود دارد که هینکه انسانی را گزید این زهرها و میکروبها بانسان منتقل گشته و با و صدمه میزند و بسا باشد که او را بکشد خصوصاً هرگاه میکروبهای هاری بر روی غلبه یافته و هاریش بانسان سرایت کند و او را هار و دیوانه کند و این کیفیت از بول او بدست میآید که در آن تکه های کوچکی که هر یک از آنها شبیه سگ است دیده میشود و سگ ها گزیده از آب میترسد و لاغری بوی عارض میشود

پنجاکرم است صد و پنجاه عدد از ریشه های این کرم شمرده شده : کرم های دیگری در این حیوان وجود دارد که بآن (تیشین) میگویند این کرم نیمه بر دانه ها از نوع خود تولید ننماید. موقعی که گوشت خوک بمعدده انسان میرسد در آن کیسه هایی منفجر میشود که مشتمل بر ده ها هزار از این کرم ها است پس بدن انسان را برای خود مسکن میگیرند و شنیع ترین مرضها و شدید ترین بیماریها و بدعاقبت ترین آنها میشوند : بعضی از اطباء برای تنظیف گوشت از این کرم ها طریقه ای اتخاذ کرده اند لیکن خودشان معترفند که کاملاً پاک و تنقیه کردن آن ممکن نیست جز باینکه آنرا تلف کنی. و بهین جهت از اطباء می پرسند که بصحت خود اهمیت داده اند از آن صرف نظر کرده اند و اطباء قدیمه مذکور داشته اند که طعم گوشت خوک و طعم گوشت انسان یکسان است. بنا بر این گوشت خوک در انسان کل میشود زیرا تحلیل شیمیائی صحیح حل نمیشود اگر خواهی بگو که بهضم صحی هضم نمیکرد، و یاد آور شده اند که خوردن گوشت خوک باعث سرعت غضب و سلب غیرت است و انواع ورم های داخلی و خارجی و بوک ها و بدبوئی را ایجاد مینماید خصوصاً در عرق زیر بغل ها و باطن قد ها. و از آنرا بین و آشکار آن تصلب شرائین است که مؤدی و منجر بمرض فشار خون میشود بهمین جهت شارع حکم بنجاست و حرمت خوردن آن نموده و ما را از شر آن عافیت بخشیده ، مرا و را بمنّت و هدایتش سپاس میگوئیم چون محقق شد که گوشت خوک غیرت را میبرد. و چون بیشتر مردم آنرا میخورند پس عجب نیست که می بینیم در این عصر شوهر غیرتی برزوجه خود ندارد بقتیکه می بیند زنش روی باز آشکارا و برهنه با اجنبیها خلوت کرده و با آنها میرقصد و قمار بازی میکند و خمر مینوشد و هر چه بخواهد می کند و هر چه آنها بخواهند با او میکنند ! و چون خوک برزوجه خود بر نمی خیزد مگر وقتی که به بیند عدد بسیاری پیش از روی برزوجه اش می چهند خورنده گوشت خوک مزه او تر است که مانند آن باشد!

هشتم خمر و مرداز آن هر هست گنده ای است که بالا صاله مایع باشد و آن نجس است و نوشیدنش حرام است پس آنچه از آن به لباس و بدن رسیده باشد واجب است که برای نماز و هر چه که در آن طهارت شرط است نظیر نمودن این از مختصات شریعت مقدسه اسلامی است که از میان تمام شرائع حکم بنجاست خمر و حرمت نوشیدن آن و حرمت ساختن و

مرض داء الكلب داشته باشد واجب است والحدذر الحفر که باید از او دوری کرده بکشندش برای اینکه از ضررش مأون باشند: و از حیوانات بعضی هستند که بندرت بمرض هاری مبتلا میشوند مانند گربه و گرگ؛ و روباه؛ که در آنها ضرر دیگری نیست چنانکه در سگ است پس آنها مادامیکه بمرض هاری مبتلا نشده باشند باکند و پرهیز از آنها واجب نیست و خوردن پیش مانده آنها در صورتیکه سالم باشند مکروه است ولی اگر احتمال ضرر دهد باین که بهاری یا مرض دیگر مبتلا شده اند در این صورت حرام است. بزودی شرح اثراتی که خاک در دفع نجاسات و عقیم نمودن خصوصاً ألعاب سگ و میکروبهای دهان آن دارد خواهد آمد: برای امام مالک در این امر اشتباهی رخ داده و قائل بحلال بودن گوشت سگ گردیده بدین نظر که محرمان در کتاب خدا منحصر در چهار چیز است: مردار و خون و گوشت خوک و آنچه را که بدان اسم خدا برده نشود، و آن را در چهار سوره ذکر فرموده و سگ از آنها نیست، امام مالک با حادشی که تصریح بنجاست سگ و حرمت اکل آن دارند اعتنا نکرده و ملتفت نشده که نجس بودن سگ در قرآن کریم مشهور است آنجا که در سوره اعراف مشرک را بسگ تشبیه کرده چنانکه گذشت، پس سگ نجس تر از مشرک است زیرا تشبیه در وجه شبه اقوی از تشبیه است و خوردن هر نجسی حرام است، پس حرمت خوردن سگ مانند نجاست آن است که سزاوار نیست فقیه در این باره منازعه کند بنابر این که سگ داخل در گوشت خوران است حرمت خوردن آن گذشت و او در هر حال از درندگان است هر چند اهلی باشد، گوشت سگ علاوه بر این که خون را فاسد می کند برای معده و کبد ضرر شدیدی داشته و فوق العاده مضر است چنانکه اطباء قدیم آن را یاه آور شده اند

هفتم خوک. و آن حیوان پلیدی است که دوست دارد همواره در میان کثافات و نجاسات بچرد و همیشه بار بخورد و مسکن کثیف و قدر رغبت داشته از مسکن پاکیزه اباد دارد و بربك خوک ماده چندین عدد خوک نر پشت سر هم میچهند و پشگل آن مشتمل است بر جرنومه ها و کرمهای بسیاری که بسرعت بر روی پوست آن منتشر میشوند و در گوشت آن کرمهایی یافت میشوند که بکسیکه آن را بخورد منتقل میشوند و بیماری کرم گشنده است. ریشه های این کرم در گوشت خوک پیدا هستند تا جاییکه در يك قطعه گوشت خوک که وزن آن

بامرضی بدو عارض شود علاجش مشکل با متعذر می شود و دو چاره ای جز مرگ ندارد، احصائیه های بیمارستانهای دنیا دلالت می کند بر اینکه بیشتر کسانی که بامراض مذکوره دچار شده اند از شار بین خمر بوده اند و خودشان و پرستارهایشان و طبیب هایشان سخت تر بن مشکلات را برای معالجه ایشان تحمل کرده اند معمداً بیشتر شان امید بشفا نداشته اند چنانکه احصائیه های محکمه هادلات دارد بر اینکه اکثر جنایات و جرائم و مخصوصاً انتحار و کشتن بیگناهان فقط از ناحیه شار بین خمر و الکلیسم حاصل شده و اینانند که مال خود را نتوانسته اند حفظ کنند تا اینکه غنای آنها منتهی بفقر شده و ضایع کنندگان اموالند و اغاب فرزندان شار بین خمر بدنها و عقلتایشان دردمند و گرفتار است پس خمر است که حرث و نسل را هلاک و نابود کرده و اگر این ماده می شود نبود رحمت و مهر بانی ازدلهای مردم کننده نشده بود که یکدیگر را در جنگهایی که به پیران و اطفال و زنان و قصر ها و خانه ها با قنای کنده لاک کنند و از شر آن جنگها حتی برندگان هوا و ماهیان دریای نجات نیابند، کم شراب مانند زیاد آن است هم نجس و هم حرام است و این خاصیت در اعمال تخمیر شیمیائی ثابت شده که در این ماده خبیثه کمتر چیزی که در فقاءیکه آنرا پیره می نامند زیر افق در هر صد قسمت آن محتوی برد و قسمت از این ماده مهلکه است در حالیکه مسکرات غیر آن در هر صدی پانزده یا بیشتر حاوی ماده خمر است عملیات شیمی آنرا تجربه کرده و آنرا معیار برای عملیات سایر مسکرات قرار داده اند چنین دریافته اند که این ماده سایر مایعات را بخلائی خمر آور بر گردانیده باین طریق که در آن شکافی ایجاد کرده آنگاه آنرا دنبال میکنند تا شکاف دیگر ایجاد کند همچنین تا آن جسمی را که باو همزوج گشته از ریشه در آورده مبدل بخلائی خبیثه کند از همینجا مقداری از سر انیکه شارع حکم نجاست آن کرده و کمش را هم چون زیادش حرام فرموده دانسته میشود: اگر در شریعت اسلامی جز این يك فضیلت نبود در آینه برای معجزه پیغمبر که در میان امتی فاقد علم مبعوث گشت و با جمیع اهل عالم مخالفت کرده و ضرر آنچه بنفع آن اعتقاد داشتند کشف فرمود پس علم و مکتشفات او را تایید نمود گاهی بود و ما اسرار احکام نجاستی را که گذشت برای وقوف بر آن مجموعاً باختصار هر چند مستلزم تکرار شود یاد آور میگردیم:

تحلیل شیمیائی ثابت کرده که نجاست مقرر در شرع خصائص فیزیواژی دارند که بانسان

فروختن آن نموده. شرائع وادیانی که امروزه موجودند غیر شریعت اسلامی نوشیدن خمر را مباح دانسته بلکه آن را یک عمل مقدسی میدانند: مانند هندوئی و کاتولیکی مسیحی که میپندارد شراب خون حضرت مسیح و خون خداست و هر که آن را در عشاء ربانی (قربانی) از دست بطریق بنوشد خون مسیح را نوشیده و خدا گشته بر تبه الوهیت میرسد! این عمل اهل شرائع موجود امروز است و لکن از ائمه معصومین علیهم السلام احادیث صحیحیه در تکذیب آن وارد شده در حدیث است که ما از رسول نبی الا بتحریم الخمر (هیچ پیغمبری فرستاده نشد مگر اینکه بتحریم خمر مامور بوده) موقعیکه قرآن بحرام بودن خمر نازل گردید قیامت مشرکین و غیر ایشان از جمیع ملل قیام کرد و گفتند این پیغمبر دو چیز پاکیزه را! که زنا و خمر باشد حرام کرده!! و این را طعن بر شریعت اسلامیه شمرند و این طعن زهانی طولانی دوام داشت تا طب جدید با اسباب و آلات شیمیائیش آمد و اثبات کرد که قول فصل و سخنی که حق را از باطل جدا میکند همانست که پیغمبر صلی الله علیه و آله فرموده که شراب ام الخبائث است و بطور جلی واضح نمود که هیچ چیز ضررش بر بدن و عقل و جامعه انسانی بیش از خمر نیست زیرا هیچ عضوی از اعضاء نوشنده خود را باقی نمی گذارد مگر اینکه آن را فاسد میکند پس فساد جهاز هاضمه از حلق گرفته تا معده و تورم آن و سوراخ شدن آن و تورم کبد و تشمع آن و تورم سپرز و قلب و پیر شدن آنها و تصلب امعاء و سست شدن آن و تورم زهره و کلیتین و مثانه و تولید سنگ و ریک در مثانه و تشنج دماغ و تصلب غشاءهای مخاطی و شعری و مسدود شدن مسامات پوست و خلل اسفنج ربوی و غده های بصلای و غده های مذی و انشین و مفاصل و عصب و غیر اینها از بطلان اعمال فیزیولوژی در جمیع اعضاء بدن انسان بیشتر اینها: بسبب شرب خمر حادث میشود و امراضی که ناشی از آنند بنوشنده خمر عارض شده و اورا مستعد قبول انواع مرض ها میکند از سوء هضم و سل و استسقاء و قوآنچ و تب و نوبه و انواع تبها و در دلد و کبد و اسپرز و کلیتین و حبس البول و درد انشین و حبس منی و وذی و درد مفاصل و انخلاع آن و قرص و عرق النسا و در عشاء و استرخاوی حسی و فالج و در دسر و جنون و سکتة قلبی و سکتة ربوی و دماغی و کری و شلی و دلهما و کورکها و انواع زخمهای جلدی و گاهی چاقی کاذب مفراط و مرتبه دیگر لاغری و زردی صورت بعد از سرخی؛ و کم خوابی بعد از خمار مستی و فساد عقل بطوریکه نوشنده شراب بر دختر و خواهر و عرض و مال خود امین نیست و بمجرد این که عارضه

کنند در کمی درد تأثیر کرده بسا باشد بعض مسمومات خفیفی را که از گزیدن زنبورها و
 مس پشه ها حادث شده باشد شفادهد خصوصاً بصاق ناشتاییش این که صبح غذا تناول کند
 که آن سوختگیهای خفیف را شفاداده ترکیب خون خارج را بسمولت تغییر میدهد و لذا
 در خبر وارد است که بصاق خونی را که در لباس است پاک میکند و جناب صدوق (ره) بدان
 فتوی داده ؛ و چون تغییر ترکیبات خون سهل است شارع بمجرد زوال آن اکتفا کرده
 و بطهارت آنچه برندگان درنده و وحش ملاقات کرده باشد حکم فرموده و سائر حیوانات
 پس از این که موضع ملاقاتشان باخون خالی از خون شد پاکند و تطهیر واجب نیست: این
 دقت ها و حکمت ها که علم فیزیولوژی بعد از سیزده قرن از زمان رسول خدا صلی الله
 علیه و اله کشف کرده بر صدق رسالت انحصرت و اینکه احکام آن جناب از جانب خداوندی
 است که بآفرینش خود داناست دلیلی کافی است. و سگ حیوان بلیدی است که عذره و
 نجاست را میخورد و معده تندی دارد که استخوانها را آب میکند و در بدن و پوست
 و فضله و لعاب زبانش خصائصی است که برای انسان مضر است. فضله آن همراه با جرثومه های
 مضر است که بر جمیع جسد و پوستش در هنگام بیرون آمدن بسرعت منتشر میشود
 و رطوبت زبانش مرکب از مواد موزنی است که برای انسان مضر است برای اینکه این
 حیوان عرق نمی کند و عرقش فقط از طریق زبانش هست پس آنچه از جرثومه ها و مواد
 مضر بکه در بدنش میباشد از زبانش افزای میشود آب هم آنرا ریشه کن نمی کند بهمین جهت
 شارع امر فرموده که بهر چه سگ ولوغ کند باید با خاک کامالی شود غیر از آنچه را که
 بوسیله دهان یا لیسیدن بزبان یا سائر بدنش مس میکند، خاک کامالی فقط مخصوص ولوغ
 است و ولوغ آب خوردن سگ بوسیله زبانش میباشد در موقعی که سگ آب میخورد زبانش
 منتقبض میشود آنگاه غده جرثومه ها و سیالات زهرناکی که جز با آب خوردن
 افزای نمیشود از زبانش می یزد و بر مس باخاک خاصیتی در کشتن بعضی میکروبات هست
 که در غیر آب نیست و شح آب خواهد آمد. و خوک که خدای متعال بر بندگانش
 منت نهاده و گوشت او را حرام کرده فرموده که آن رجس است از پلیدترین حیوانات است
 که در میان کثافت زندگی می کند و نجاست آدمی و سائر قاذورات را میخورد و در
 کوشش انواع گرمها متکون میشود و از جهله آنها چیزهاییست که بشکل کیسه ها

شدیدترین ضررها را زده و اصناف امراض و اعراض و اختلالات بیرونی نازل مینمایند. از آن جمله چیزهاییست که مادامیکه در بدن است برای آن مفید است اما همینکه منفصل شده و با آن ملاقات کرد يك نوع فعل و انفعالات شیمیائی در آن حاصل میشود که او را بر میگردد و مواد مضره مانند خون و بول و غائط: پس خون در بدن دارای ترکیباتی است از گوچه های قرمز و سفید و انواع سیالات و املاح که آنها را وسیله رسانیدن غذائیکه از طعام و هوا گرفته بدن قرار میدهد و وسیله آنها اجزائیکه در بدن موجب فسادند دفع میکنند پس همینکه خون از رگها خارج شد و هوا آنرا مس کرد ترکیباتش تغییر نموده و مضر میشود بعد از اینکه نافع و مفید بوده! و ترکیبات بول و غائط در داخل بدن با ترکیبات آنها در خارج بدن اختلاف دارد. پس این دو مادامیکه در داخل بدن هستند ضرر نمی رسانند اما همینکه خارج شدند مضر میشوند و مانند آنها است منی پس غده های منی پیش از اینکه منی افزاشد و متکون بشکل خاص خود شود عمل فیزیولوژی که مؤثر در بدن بوده و با جزائیکه مشغول تهیه منی هستند تأثیر داشته باشند و همان بشکل منوی خود عقب شهوت پس از افزاش این غده ها باقی می ماند اما همینکه خارج شد مضر میشود بعد از آنکه اصلش نافع بود، و ضررش فقط پس از بر خورد به وادر خارج بدن است، برای این مباحث تفصیلاتی است که در فیزیولوژی مذکور است و حاصل آن اینست که هوای ترکیبات این مواد را تغییر میدهد و پس از آنکه نافع بود آنرا مضر می کند، بهمین جهت شارع پیاك بودن آن در داخل بدن و نجس بودن آن در خارج حکم فرمود، به مجردیکه هوا خون و منی را ملاقات کند آنها را فاسد مینماید و بول و غائط هر چه زیاد با هوا تماس پیدا کند بیشتر فاسد میشوند پس ضرر این دو در اول خروجشان کمتر از بعد از مکث آنهاست بدین بیان که در اول خروجشان اگر با آب ملاقات کردند نمیتوانند آنرا نجس کنند بهمین جهت شارع بنجس نبودن آب استنجا و نجاست آبیکه خون و منی را در اول خروج آنها ملاقات کرده باشد حکم فرمود خون وقتی که به وادر خورد و ترکیباتش تغییر کرد دارای خاصیت دیگری نیز میشود و آن اینست که بصاق ترکیبات او را تغییر داده و او را بتحلیل کامل شیمیائی حل می کند برای این که بصاق مشتمل بر مواد قلیائی تنیدی است که بیشتر اشیاء را از بین میبرد و در نك ثابتی که صابون نمیتواند آنرا از ازل کند بصاق میبرد و اگر موضعیکه مسموم شده با آب دهن تر

آن مقداری است که میکشد یا ضرر میزند خواه آن ضرر کم باشد خواه زیاد و آنچه ضرر نمیزند حرام نیست. و افیون و کندس و سوبله و استرکنین و مانند اینها که در طب استعمال میشوند آنچه بگشود و ضرر بزند حرام است و آنچه نفع داشته و بدان مداوا شود حلال است و همچنین است مسکرات جامده که برای مداوا تا آن حد که سکر نمی آورد حلال است

نهم - کافر مشرک بجهت شرکش نجس است و از پلیدترین نجاسات و پست ترین آنهاست خصوصاً هرگاه ملحد بوده و منکر خدائی و رازق و منعم خود باشد و کمترین تحقیقش حکم بنجاست او و دوری گرفتن از وی است و همچنین که پیش مانده اش حرام است معاشرتش بدون ضرورت و مذاکحت و هر چه موجب الفت و صداقت، با او باشد حرام است و بر حاکم واجب است که برای خلاص شدن از شر او وی را بگشود زیرا هیچ رادع و مانعی برای جلوگیری او از بدی ها و جنایت نیست و هیچ جلوگیری برای اواز ناپسندی ها و بد کرداری وجود ندارد و او در زمین مفسدی است که برای اهل آن مضر است پس برای پاک کردن زمین از وجود او و دفع فساد از مردم قتلش واجب است، و اگر اتفاق افتد که کافری در اعمال خود فساد نکند همان شرك و الھاد و یدینی بزرگترین فساد است و هیچ مشرک و ملحدی از این فساد منفک نیست، خدای متعال در سوره قمره فرموده **وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ** و مراد بفتنه همان شرك است و شدیدتر از آن الھاد است کافر کمای هم نجس است برای اینکه از نجاسات پرهیز نمی کند پس نجاست او عرضی است چنانکه در مرحله اولی ذکر شد پس اگر معلوم شود که از نجاست پرهیز می کند یا او را امر کند به شستن محل ملاقات با نجاست پس اگر آنرا شست اشکالی در پاک بودن بآنچه دست و دهن زده نیست

اسرار مستحب بودن پرهیز کردن از بعض چیزها

مستحب است پرهیز کردن از عرق جب از حرام و عرق شتر نجاست خوار و لعاب دهن مسوخت و آنها حیواناتند که در مرحله اولی ذکر کردیم و از زرق شب پره بلکه جمیع حشرات اینها فقط مستحب است و واجب نیست برای این که ضرر آنها آسان بوده و سرعت قابل تدارك است. شرح ضررهای آن و کیفیت پرهیز از آنها مناسب این مختصر نیست

تکون پیدا میکند همینکه داخل معده انسان شد بادمیکند و از آنها کرم بحال جوجگی خارج گشته نمو میکند و در میان گوشت انسان بزرگ میشود و عضلات او را برای خود مسکن میگیرد تا اینکه جمیع بدن را فرا گیرد. و از جمله آنها چیزی است که بحالت تنهایی در گوشت خوک زندگی می کند همین که داخل معده انسان شد کرمی میشود که مرض کرم زیادی (ظاهرأ کرم کدو باشد-م) را احداث می کند و آن خود یکی از امراض مهلکه است. و بر بدن خوک و موی آن انواع جرثومه های زیان آور وجود دارد و لذا شارع نجاست خود آن و حرام بودن گوشتش حکم فرمود، معتقد نیستیم که حکمت آن منحصر است بدانچه ما ذکر کردیم بلکه خدای را در احکامش اسرار و حکم و مصالحی است که جز خود او کسی دیگر نمیداند

ملخص آنچه از اسرار نجاسات که گذشت

خوردن و نوشیدن تمام این نجاسات حرام است بجهت ضررهائی که آنها را بیان کردیم. و سموم و زهرها همه حرامند برای جائز نبودن قتل نفس و ضرر زدن بدان و از جمله سموم و محرمة که نجس نیست کحول (اسپرت - الکل صنعتی) است که در صنایع استعمال میشود هر گاه آن را از چوب یا غیر آن رأساً برای صنعت گرفته باشند بدون اینکه خمر شود اما چیزی که خمر رده آنگاه برگشته که حل شود و لو تدبیر باشد مثل خمریکه مقداری پرهنگنات براریف کنند تا در صنایع استعمال کنند پس آن نجس و حرام است و آب انگور هر گاه بجوشد و شدت گیرد ولی ثلثانش نرفته باشد نوشیدنش حرام است برای این که مضر است بجهت این که در این حال خلایای نباتی در او یافت میشود و به درجه تخمیر نرسیده پس آن مضر بوده نجس نیست و وقتی که ثلثانش رفت این خلایا منحل شده و در آنها قابلیت تخمیر باقی نمی ماند پس پاک و حلال میشود و مثل اینست در حکمت و کیفیت خمر فرمانیکه متقلب بسر که شود زیر اخلائی خمری بتحلیل رفته برگشتن خمر را بحال سر که بودن آماده می کند و مستهلك میشود و خاصیت ضرر زدنش ازین میرود اما مسکرات جامده. پس آنها حرامند و نجس نیستند کم باشند یا زیاد مست بکنند و یا مست نکنند همین که فائده شان منحصر بمست کردن باشد حرامند چنانکه زهرها حرامند و نجس نیستند لکن چیزهائی که زیادهای می کشد و کمش نمی کشد پس حرام

نجس نیست و همین که بثلثان رسید آن خلایات اما منحل میشود پس نوشیدنش حلال است و غلیان و اشتداد علامتی است برای وصول بدرجه حرارت تا آن حد که اینگونه خلایای نباتی تحمیر کننده در آن متکون شود اما خوك همین که با آتش بسوزد تا خاکستر شود گرمها و میکروباتی که در آنست و ترکیبات خون آن بتخلیل میرود اثر و موجبات ضرری در آن باقی نمی ماند پس نجاستش از بین میرود و همچنین سك همینکه در نمك مستحیل گشته نمك میشود و از جمله خصائص زمین آنست که هر جسمی در آن متحول میشود پس عذره (نجاست انسانی) که در زمین خاك میشود حکم آن حکم خاك است و همان است که باطن کفش را پاك میکند بجهت شدت عقیم کردن و تحلیل مواد مضره ای که در خاك است، آفتاب در تحلیل مواد و قتل میکروبات و لطیف هوا اثر عظیمی دارد بلکه مقوم حیوان و گیاه بوده و تماسک و چسبندگی جمادات آنست همین جهت شارع او را از مظهرات شمرده و نیز آفتاب آنچه نجاساتی را که خشك شده باشد از زمین آن باقی نباشد پاك می کند مانند بول در ساختمانها و فرشها و حصیرها و نخته های که تابند و غیر آن و همین جهت است که مشرعات سکونت در خانه های تاریکی که در معرض تابش آفتاب نباشد مکرره است و آفتاب فوائد بسیاری برای حفظ صحت و معالجه امراض دارد حتی گفته اند همین که آفتاب بخانه تابد طبیب را از آن طرد می کند

تفکر بیشتری در آیات الهی و نعمتهای وی و اسرار

احکام و حکمت های وی

بوسیله این احکام و امثال آنست که ما می فهمیم که شریع اسلامی بچه حد از حکمت ها رسیده و تا کجا با اسرار طبیعت دست یافته تحلیل و ثابت شده که زمین مواد را یکدیگر احاله کرده و آنرا بشکلی غیر از شکل اول عوض و بدل می کند مثلا شکل نجاسات ضار را با اجسام نافع تغییر میدهد باینطریق که بدتر بکثافات و نجاسات سماوی را بخواستنی ترین و شیرین ترین و نافع ترین بوهای ترو تاره و اشتها آور تبدیل میکند و زمین دائما بعمل تطهیر مشغول است که اگر چه از کثافات و نجاسات انسان و حیوان و نباتات و میوه های گندیده و زو سمومات که بر زمین مبرسد آنرا تحلیل نمیرد و در خود مستهلك نمی کرد و ترکیبات آنرا تغییر نمی داد هر آینه زمین برای سکونت انسان

مجمل احکام نجاسات

ازاله همه نجاسات بتفصیلی که در مرحله اولی ذکر شد واجب است بجهت آنچه از ضررهای آن معلوم شده و خون سبکترین نجاسات است و بهمین جهت از کم آن در نماز عفو شده جز خون حیض، زیرا نجاست آن شدیدتر است پس از کم آن عفو نشده و خون زخمه و جراحت ها از نقطه نظر تسهیل از آن عفو شده چنانکه از نجاستی که نماز بدان تمام نمیشود عفو شده و اما بول برای غلظت نجاست آن چنانکه شرحش گذشت شستن آن با آب قلیل دو مرتبه واجب است و بول پسر بچه ای که جز شیر غذای دیگر نمیخورد چون نجاستش خفیف است برای آنکه مشتمل بر مواد مضره نیست چنانکه شرح آن گذشت باین جهت اکتفا شده بر یختن آب بروی آن، و برای پرستار زن مباح شده که در شب و روز یکمرتبه بشستن لباسش اکتفا نماید هرگاه غیر از آن لباسی نداشته باشد و خوردن و نوشیدن نجاست حرام است مگر در موقع ضرورت و هر نجسی که منقلب شده یا مستحیل بچیز دیگر شود نجاستش ازین میروند مانند شرابی که سر که شود و عذره ای که در میان خاك خاك شود و سگی که در نمکزار نمک شود و خوکی که بسوزد تا خاکستر شود و این بجهت آنستکه نجاست و ضررهای حادث از آن تابع مواد اصلی و عناصر اولیه نیست بلکه فقط تابع کیفیت ترکیبات و نسبت پاره ای پاره دیگر است پس هرگاه ترکیبات آن مختل و نسبت آن مختلف شود نجاستش ازین میروند زیرا در اینموقع ضررش منتفی است مثال این قضیه اذارقی که میوه درخت هندی و مسمی به (کچوله) است از آن نوا میك و استرکنین میکیرند و آن قویترین زهرهاست مرکب از عین موادیکه نیلوفر از آن ترکیب شده و آن نرم کننده جلابخش و خنك است جز اینکه نسبت عناصر اولیه ببعض آن در نیلوفر از نسبت آن در آذارقی مختلف است بهمین جهت اولی نافع و دومی مضر و کشنده است و فن شیمی این قضیه را ثابت کرده پس هر وقت یکی از اجسام منقلب گشته یا مستحیل بجسم دیگر شود حکم جسم منقلب از آن رفته و حکم جسم منقلب الیه بآن ملحق میشود و شرابی که سر که نمیشود مگر بعد از انحلال کامل خلایای تخمیری ضرر آن منتفی میگردد و شیر و انگور همینکه جو شید و شدت یافت در آن همین خلایا بدرجه خفیف تر از خلایای خمیری حادث میشود پس نوشیدنش حرام میشود ولی

این مباحث در فن شیمی و فیزیک و طب مباحثی است که ایمان شخص متفکر را بقدرت خدا و تصدیق بنیوت خاتم انبیاء (ص) زیاده میکند و اگر میخواستیم آنرا شرح و بسط دهیم هر آینه مجلد ضخیمی را موجب میشد که مناسب این مختصر نیست و بهمین جهت با اشاره باین مباحث اکتفا کردیم پس کسیکه بیش از این بخواند باید بکتاب اینگونه علوم مراجعه کند

فصل چهارم - در آداب خلوت

در شرع برای تخلی آداب و احکامی است : از آن جمله چیزهاییست که متعلق بحفظ صنعت انسان است و از آن جمله چیزهایی است که متعلق بروحیات و نفسانیات وی است و از آن جمله آنچه بایجاد نظام تخلی تعلق میگیرد . طریقه ای که در شرع معهود است همان تنظیم جمیع حالات انسان است . اما اول برای شخص مکروه است که از بول و غائط هر وقتی که مقتضیات آن حاصل شود جلوگیری کند زیرا نگهداشتن بول برای مثانه و کلیه و درمهای مثانه که در موقع بول کردن باز میشود مضرت و بسا باشد که مورث فلج شده و مرض سلس البول عارض شود و بسا باشد که مواد مضره ای که در بول است مثل اسید اوریک که هر گاه نگاهداشته شود مرضهای مضری احداث می کند انتقال یابد این ضررها تنماضرر شیمیائی نیست بلکه ممکن است نگاهداشتن بول مرضهای میکائیکی و فیزیو-لژی نیز ایجاد نماید پس عمل تقطیر در کلیتین و عمل تمدد در مثانه و عمل باز شدن و بسته شدن درمهای مثانه سخت و مشکل شود و گاه باشد که بکبد و زهره سرایت کند . و نگاهداشتن غائط در خون و روده مستقیم و معده و ریه اثر میکند شبیه آنچه نگاهداری بول تأثیر مینماید و هر دو اینها در دماغ و قلب تأثیر میکنند و بهمین جهت است که اطباء بیمارانی را که برای سکنه قلبی و دماغی مستعدند سفارش می کنند که بر سرعت تخلی مواظبت کرده و از مدافعه بول و غائط اجتناب ورزند و فقهاء رضی الله عنهم این حکم را در نماز ذکر کرده بکراهة مدافعه بول و غائط در موقع نماز قائل گشتند جز اینکه ادله شرعی بر کراهت مطلق آن چه در نماز و چه در غیر نماز دلالت دارد خصوصاً دره-وقع خواب و بهمین جهت مستحب است که کسی که میخواهد بخوابد قبل از خوابیدن خود را بر بیت الخلاء عرض کند تا باشکم خالی بخوابد زیرا خوابیدن در حالی که احتیاج بخلاء دارد جداً مضر است : امیر المؤمنین علیه السلام در وصیت خود بحضرت امام حسن (ع)

و نمو هر جسم زنده ای ناصالح میکشت لکن هر چیزی که بزمین میرسد آنرا احاله کرده و ترکیباتش را بر کتب خود تغییر میدهد و این همان طهارت است که حضرت صادق علیه السلام در صحیحہ حلبی آنرا مذکور داشته فرمود ان الارض یطهر بعضها بعضها باره از زمین باره دیگر را پاک میکند

و اما آفتاب حکمت تطهیر آن در نزد هر کسی محسوس است و علم در این ایام اسرار و مصالح کثیر الفوائدی برای آن کشف نموده و ثابت کرده که آفتاب هر نجاستی را پاک و هر گونه ضرری را دفع و حشرات را هلاک و میکروبها را مضره را نابود و بوی گند و بد را محو میکند و اگر آفتاب نبود بر روی زمین هیچ جسم زنده ای از نبات و حیوان باقی نمی ماند، تجربه این قضیه در باره نبات ممکن است با این طریق که بین درخت کوچک شاداب و تازه ای را بوسیله با آفتاب حاصل شد طولی نمیکشد که شادابی آن درخت رفته و طراوتش زائل گشته و برگهایش میپلاسند و شاخه های خشک شده و ریشه اش مانند شاخه هایش میشود و همچنین هر گاه حیوان قوی و فربه ای را در خانه تاریکی حبس کنیم سرعت لاغر شده و هلاکت دنبالش خواهد کرد: بهمین جهت است که اطباء سفارش میکنند که از سکونت و خوابیدن در خانه ای که آفتاب در آن نمی تابد خودداری شود و پنجره ها و سوراخهای اطاق محل سکنت و خواب را شب و روز باز بگذارند تا آفتاب بداخل آن رسد و فرش و ریختن خواب و لباسها را هر روز در آفتاب پهن کنند تا از حشرات و عفونت نظیف شود و انسان بنعمتهای باری تعالی که بداند ادا و وجود آفتاب بر وی منت نهاده تنعم کند. و این معنای فرمایش حضرت باقر علیه السلام بای ابو بکر خضرمی است که فرمود یا ابوبکر ما شرت الشمس علیه فقد طهرای ابو بکر هر چه آفتاب بر آن بتابد پاک است و اما تطهیر بوسیله انقلاب و استحاله، خدای تعالی در آن سری از اسرار طبیعت بود بعت نهاده و آن اینست که مدار ضرر در اجسام ضاره فقط روی کیفیت ترکیبات است نه موادی که از آن مرکب شده پس اجسام مادی در ترکیبات مواد اولیه با هم متفق اند و خصائص فیزیولوژی آن منوط بکیفیت ترکیب آنست: پس گاهی میشود که دو جسم در مواد اولیه بایکدیگر متفق ولی در کیفیت ترکیب و کمیت هر نفع و ضرر مختلفند باینجهت یکی از آنها مضر و دیگری نافع است برای اختلافی که در کیفیت ترکیبات این دو وجود دارد. و این سری است که پیش از علم، شرع آنرا کشف نموده و علم بوسیله مکتشفاتش آنرا تایید کرد. برای

بدو غبار و مواد مضره میگذرانند، جان خودشان رحم نکرده خوب کاری نمیکنند و مستحب است استبراء از بول و پاکیزه کردن مخرج از غائط باینکه هرگاه مستعد برای خروج هستند بقیه ای در مخرج باقی نماند زیرا بقاء آنها مضر است چنانکه بیان شد و برای این که اگر رطوبتی بعد از بول و استبراء خارج شود دیگر نجس نکند و وضو را نشکند، و استبراء از تخلی بمنجنح کردن و آزاد بودن راه خروج حاصل میشود و استبراء از بول سه مرتبه دست کشیدن بر کعبه جان که از مقعد تا بیخ قضیب است آنگاه سه مرتبه از بیخ قضیب تا حشفه و سپس فشردن حشفه است و مستحب است که کسیکه مشغول تخلی است در موقع نشستن بر پای چپ خود تکیه کند در حالیکه پای راست خود را گشاد گذارده و بآنچه از او خارج میشود نظر کند، در اینگونه نشستن کیفیت خاصی برای اعضای اندرون از معده و روده ها حاصل میشود که بر عمل تخلی کمک میکند بگشودن در بهای دومی معده و مهیا کردن روده مستقیم و سایر روده ها را برای باز شدن و خارج شدن آنچه در آنهاست و چون برخورد مستحب است که هفت مرتبه دست خود را دایره وار بشکم خود در اطراف ناف بکشد تا وضع معده بحالت اولی خود (وضع طبیعی) قبل از تخلی برگردد، و مستحب است در موقع استنجاه ابتدا بمخرج غائط کند آنگاه بمخرج بول برای اینکه رسیدن آب با تحلیل دفعه آ پیش از مقعد بسا باشد سبب فشار بر مثانه و تحلیل گشته التهاب سریع آن را دنبال کند اما هرگاه مقعد پیش تر شسته شود چنین نیست برای اینکه آب تسریعاً با تحلیل و مثانه و انشین میرسد و ضرر نمیرساند و چون آب درازاله نجاست مؤثر تر است مستحب است که در استنجاه غائط آن را بر سنگها متمدن داشت هرگاه تعدی نکرده باشد اما اگر تعدی کرده باشد همان آب معین شده برای قوی بودن نجاست غائط تعدی بجهت زیادتی برخورد آن با هوا که جز آب نمیتواند آن را زائل کند، و رو بافتاب و ماه بودن فرج از آن جهت مکروه شده که شعاع آفتاب در بستن سوراخ مجری تأثیر دارد و بسا باشد که بول را بمثانه برگرداند و ضررهای بزرگی ایجاد کند همچنین شاییدن در آب برای فشاری که بر سوراخ مجری وارد میشود اضافه بر این که آب را کثیف کرده و رای صحت عمومی مضر است، و باد نیز هرگاه مجری رسد چنین است و شاییدن در زمینهای سخت اضافه بر این که بر اباس و بدن ترشح می کند بر سوراخ مجری نیز فشار می آورد و خوردن

فرمود: آیاتو چهار خصلت نیاموزم که بوسیله آنها از طب مستغنی شوی؟ عرض کرد چرا ای پدر بزرگوار: فرمود مخور مگر در حالی که گرسنه باشی و دست از طعام بردار مگر در حالی که هنوز اشتها داری، و غذا را خوب بجای، و خود را هنگامی که میخواهی بخوابی برخلاف عرض کن، و همکذا در موقع جماع برای اینکه جماع کردن در موقعی که مثانه بیول اشتغال دارد بسا باشد که ضررهای بزرگی را برای کلیه و مثانه و غده های قضیب و مجری درد نبال داشته باشد. و جماع کردن در موقعی که حاجت بتخلی است بسا باشد موجب ضررها بروده مستقیم و اجزاء آن و روده های دیگر و معده باشد: برای کسی که بخواند جماع کند مستحب است که خود را پیش از آن بر بیت الخلاء عرض کرده و بعد از جماع بول کند تا آنچه منی در مجری باقی مانده بیرون بیاید و از سرایت امراض تناسلی مأمون گردد و از همین جادانسته میشود که هرگاه نگاهداشتن بول احتمال ضرر عقلانی دهد شرعاً حرام است و شستن مخرج بول و غائط بتفصیلی که در مرحله اولی مذکور شد واجب میشود برای پرهیز از ضررهای نجاست و چون ضرر غائط کمتر از ضرر بول بوده لذا بتطهیر آن به سنک اکتفا شده و مسح آن باستخوان حرام گشته بجهت فوسفوری که در استخوان است و منجر بالتها بات مخرج میشود و بسا باشد که بر روده ها سرایت کند و استنجا با سرگین حرام است برای اینکه در آن مواد کربونی و آزوتی است و اثر این دو بر مخرج و روده مستقیم بیش از اثر استخوان است و سفگی که استعمال شده باشد ضررش کمتر از ضرر سرگین نیست برای اینکه مشتمل بر مواد مضره است پس استعمالش حرام است و پوشیدن سردر بیت الخلاء مستحب شده برای اینکه در حین تخلی بدماغ حرکتی میرسد پس اگر سر باز شد این حرکت زیاده شده و دماغ را ضعیف میکند و چون استعمال بوهای خوش بر سر مانند گلاب و عطر خالی از سم مانند روغن گل و بنفشه از چیزهاییست عوارض آن را زایل کرده و دماغ را حفظ میکند و همین جهت طبیب یکسانی که مستعد برای سکنه و فالج هستند و در موقع عروض بعضی امراض سر، مانند صداع و سرگیجه استعمال عطر را سفارش میکند و رسیدن بوهای بد برای سر بعکس آن سبب انواع مرضهای دماغی و درد سر میشود که خالی از خطر نیست و با این کیفیت معلوم میشود که جوانانی که با سر باز راه میروند و سرهای خود را در معرض تابش آفتاب و هوای بوهای

و نیز این ادعیه و احکام بر فوائد و اسرار عجیبه مشتمل است که از بعضی آنها را علوم
 طب و فیزیولوژی و تشریح جدیده کشف نموده و اگر مسلمانی آنچرا که در احکام شرعیه
 و ادعیه از اسرار وارد شده طلب می کردند هر آینه برام دیگر بفهمیدن آن اسرار سبقت
 می گرفتند و با انسانیت بزرگترین خدمتکاران انجام میدادند و از زمان خیلی دور درمی یافتند
 آنچرا که اهل این عصر درک کرده اند: برای من در جنگ جهانگیر اولی اتفاق افتاد که
 طبیب حادثی از اهل یونان را دیدم که در سپاه عثمانی استخدام شده بود. باین شخص در
 پیرامون آنچه شریعت اسلامی از فوائد طبیه و امور صحیه مشتمل است گفتگو میکردیم
 من مقداری از آنرا مذکور داشتم تا رسید با حکام خلوت چون آنرا شنید خیلی تعجب کرد
 خصوصاً احکام کیفیت نشستن برای تخی و دست کشیدن بشکم پیش از انصراف، سرش را
 پائین انداخت و فکر فرورفت و بکتابهای انگلیسی و آلمانی که همراه داشت مراجعه کرد
 آنگاه گفت: بدون شک این احکام از جانب خدا تعالی است زیرا محال است که اینگونه
 خصائص را بشر درک نماید برای اینکه جلوس بدین کیفیت از کارهایست که خروج بر از
 و بیرون آمدن بول که مک کرده و معده وروده ها و کبد و کلیه را راحت میکند و در پائینی
 معده رامیگشاید و معده را برای تحریک آنچه در آن باقی مانده و دفع کردن آن بسهولت
 بخارج آماده میکند و دست کشیدن بشکم بعد از تخی معده را بحالت اولی خود بر
 میگرداند برای این که وضع معده در موقع تخی از وضع عادی خود تغییر می کند ولی
 دست کشیدن بشکم آنرا بحالت اولی برمیگرداند و تفصیلاً وضع معده و کبد و کلیه و ریه
 را آنچه از خصائص طبی آنست بیان کرد کرد که ذکر آن مناسب کتب فقهی نیست. آنگاه
 گفت: عامای فرنگ علمی با حکام اسلام و اسرار آن ندارند و اگر آنچرا پیغمبر عربی صلی
 الله علیه و آله آورده شما مسلمانها در عالم تبلیغ و پراکنده میگردید در روی زمین غیر
 مسلمانی باقی نمی ماند: عامه مردم پیرو دانشمند اند و قتیکه علماء مسلمان شوند تمام مردم
 بدین اسلام متدین خواهند شد و یک مرتبه اهل عالم دارای یک دین میشوند برای اینکه در
 شرائع و ادیان غیر از اسلام چیزی از این تعلیمات عالی نیست خصوصاً مذهب کاتولیکی که
 دین پدری و مادری من است و من از این ساعت مسلمانم، و برای من همین دلیل از احکام اسلام
 که بر زبان مردی آمده که در بین جاهلترین امم زنده گشته و تو آنها را ذکر کردی کافی

و حکمت اشتغال بقرائت آیت الکرسی و دعا در حین تخیلی همین فائده را دارد برای این که مشغول شدن بقرائت مانع از اضطراب دماغ بفکرهای بیهوده و جنون آوار است. و عصب انشیمین خیلی حساس است پس هر گاه دفعه‌آب بآن برسد زیاد مضرت خصوصاً در شدت سرما. اما بسبب ابتدا کردن بشستن مقعد حس عصب انشیمین سبک شده دیگر وصول آب بآنها ضرر نمی‌رساند زیرا در اینجا انجام میگیرد. اینها اسرارند که پیشینیان آنرا در نیافته بودند. من گفتم در اینجا اسرار بزرگتر و دقیقتر است که هنوز علم و مکشفات بدان دست نیافته‌اند و بسا باشد که در آتیه بدان دست یابند زیرا علم امروز در مرحله طفولیت است و بهر اندازه نمو کند معرفتش با سرار شرایع اسلام و قوانین آن بیشتر خواهد شد و کمتر این معنی را تصدیق و اذعان نمود و گفت: من هر گاه بحکمی از احکام اسلام نظر میکنم حالتی شبیه حالت رقص و طرب بمن عارض میشود و بیشتر این ایام را به مطالعه این احکام مانوسم و خدایرا سپاس که مرا بدین اسلام هدایت فرمود آنگاه مدت طولانی فکر کرد و گفت: ممکن است اذعان باین که همینکه انسان بتخیلی پردازد و سرش را باشد عصب دماغش مضطرب میشود تا جنون عارضش شود و ممکن است پیش از اینکه بطیب مراجعه کند این کیفیت را درك کند چون برای متخیلی و ساوس و هوا جس و افکار و خیالاتی عارض میشود که در سائر احوال عارض وی نمیکرد و اگر سرش پوشیده و مشغول بدعا باشد از این وساوس و خیالات سالم میماند و گرنه زیاده و بمرتبه جنون میرسد پس من باو گفتم: برای من سری را کشف کردی خدا ترا جزای خیر دهد گفت آن چیست؟ گفتم من مدتها در سردیوانگی و رنگی‌ها و حرص و ولع آنها در خون ریزی باین قسارت که با آنها و مسائل طمی که دارند موافق عقل نیست می‌اندیشیدم و الآن سر آنرا فهمیدم زیرا اینان با سر برهنه بتخیلی میپردازند و علمی بدعا و ذکر خدا ندارند. و دکتر با صدای بلند خندید و گفت خمر خوردن و غناء و افراط در شهوات و زنا و آنها را فراموش مکن که تمام اینها تولید جنون میکنند و خدایرا سپاس که مرا بمرتکب اسلام از آنها عافیت بخشید

فصل پنجم در طهارت آنی

مرا د از آن تطهیر با آبی است که در آن شرط نیت قربت باشد و نماز جز بدان

است و بدون شلء، تنها از جانب خداست سپس پرسید چه چیز موجب دخول در اسلام و ما بعد آنست من برای او شهادتین را گفته و آنرا برایش تفسیر کردم پس او بآن تلفظ کرد و از من خواهش کرد که پیش از آنکه خودش باسلام خود تصریح نماید من اسمش را آشکار نکنم و همی از کتب اسلامی تفتیش کرده آنچه بر مسلمانی او کمک میکرد استفاده مینمود و جمیع آنچه از احوال هضم و کیفیت آن و اینکه جهاز هاضمه چگونه آنچه برای اجزاء بدن سازگار است بدان نقل میکنند از آب و غذا و آنچه را غیر مفید و ناسازگار است از آب دفع می نمایند و فضولاتی که در بدن باقی میمانند و بدین وسیله بوی بول و غائط را تغییر می دهند و اگر دفع نمی شد بدن مسموم می گشت تمام اینها از دعائی که در حین تخلی خوانده میشود کشف میگردد بهمین عبارت کوتاهی که میگوید هر چه در بدن باقی میماند نافع و پاکیزه است و آنچه از آن خارج میگردد موزی و خبیث است (اگر مسلمانان با مثال این دعاها مامور بهادر اینگونه احوال تدبیر می کردند هر آینه بر اقی ترین مرتبه علم و حکمت رسیده بودند، ردی این طبیب نزد من آمده و گفت من از آنچه در شریعت اسلامی می بینم که هیچ حالتی از حالات انسان را و اگزار نکرده مگر اینکه برای آن حکمی تشریع فرموده مدهوش میشوم همین حکم پوشانیدن سر در موقع تخلی و ابتدا کردن بشستن مخرج غائط از دقیق ترین احکام عجیبه است: علماء اسلام درباره این دو حکم چه میگویند؟ گفتیم شیخ صدوق میفرماید پوشیدن سر و پارچه بر بستن در موقع تخلی اعتراف بفروتنی و خضوع است و شیخ طوسی میفرماید این کار برای محافظت دماغ است که از بوی بد متاذی نشود و بعضی علماء فرموده اند ابتدا کردن بشستن مخرج غائط برای اینست که نجاست آن بسبب رسیدن آب از غسل مخرج بول سرایت نکند و پراکنده نشود طبیب گفت آری خوب گفته اند فوهابش صدوق آداب و اخلاق است و فرمایش شیخ طوسی علمی و حسی است و لکن دانش امروز اسرار را دقیقتر از آنچه این دو دانشمند گفته اند کشف نموده معده و رودها اتصال مستقیم به عصب دماغ داشته و منعکساً بقلب و معده متصلند پس همینکه معده و روده ها مشغول بدفع فضولات و مدفوعات شدند و واجب است که عصب دماغ استراحت کرده و از اضطراب آرامش گیرد پوشیدن سر بدن منظور باری میکند و همین که عصب دماغ از اضطراب سالمه اند قاب و معده و روده ها راحت میشوند و معده و وظیفه فیزیولوژی خود را در دفع مدفوعات بخوبی انجام میدهد

وارد می‌کنیم، نه آنچه می‌گوید این است. آنچه علماء مغرب گفته‌اند، بنام انگلیسی (در اصول شرایع) چنین گفته و این کتاب به بسیاری از زبانهای اروپا ترجمه شده و مترجم آن از فرانسه به ربی مرحوم (احمد فتحی باشا زغلول) است که در صفحه ۱۸ از جزء هشتم در موقع گفتگو از دیوانگان گفته که برهنند که تطهیر بدن زندانی بیش از اینکه وارد زندان شود واجب است و اینکه او را بنماز یا موسیقی خشنی احاطه نمایند تا فکر و اندیشه‌اش تاثیر کند آنگاه لباس سفید و خوشن بپوشانند تا مجبور شود که آنرا پاکیزه نگاهدارد و سرش را بتراشد یا موهایش را خوب چینند آنگاه لازم است که در اوقات معینی استحمام نماید و از کشیدن دود و هر عادت که برای منزل نظیف لایق نیست ممنوع شود سپس لباس خود را در اوقات مخصوصه‌ای تغییر دهد تا آنجا که گفته بین تنعم جسمی و اعتدال ملکات نفسانی ارتباط بزرگی است که بسیاری از مولفین آنرا ملاحظه کرده‌اند، نظافت کسالت را دور کرده و مرد را بر خودداری از افعال خود و خویشتن داری بوقار در اطوار خویش تحمل میدهد و مخصوصاً رابطه بین نظافت جسم و پاکی جان شدید است حتی اینکه شرائع مسلمانان بر آن یکسر متعریض کرده و آن را از واجبات اولیه شمرده است پس کسی که بدینگونه ادیان تصدیق و ایمان ندارد باز هم منکر تاثیر جسمانی آن نیست. مقصود از نقل این عبارت این نیست که شریعت اسلامی را به مقاله فلان انگلیسی تایید کنم، شریعت اسلامی خیلی بالاتر و شریفتر از آن است بلکه مقصود این است که: مبرزین علماء این عصر ارتباط و وابستگی که باین طهارت ظاهری و طهارت باطنی هست به هدایت شرع اسلامی در یافته و فهمیدند که یکی دیگری را تأیید مینماید پس در مایش علماء اسلامی حق بود که میگفتند احکام شرعیه الطافی است در واجبات عقلیه و از جمله حکم ایشان تلازم بین حکم شرع و عقل بود و چون بین طهارت باطنیه و طهارت ظاهریه اخوت صادقانه و تلازم شدیدی است نماز را مشروط و مقرر داشت که خود طهارت باطنی است بطهارت لباس و بدن از نجاست و چرکینی و بوضو و غسل که طهارت ظاهری است و وضو و غسل را نیت قربت مشروط نمود و آن طهارت باطنی است تا فایده وضو و غسل از طهارت ظاهریه بجهت دعوت آنها از طهارت باطنی و وسیله نیت قربت کامل گردد و مقصود شرع اسلامی فقط همان بتطهیر ظاهر و باطن و تهذیب روح و بدن و محافظت بر صحت این دو بکامل ترین وجه است و در اینجا مسأله‌ای است

صحیح نیست و صحت بعض عبادات دیگر بدان متوقف است و جائز نیست اتیان بعض اعمال جز باین طهارت و آن بدو قسم منقسم میشود (رضو - وغسل) و وضو شستن اطراف بدن و مسح بعض آن است و غسل شستن تمام بدن است چنانکه در مرحله اولی مذکور شد و فقط غسل و وضو واجب میشوند برای اینکه بر مکلف عوارضی بدنی یا روحی عارض میشود که واجب است آنرا از خود زائل نماید بجهت اینکه دانستی که آب جمیع امراض را علاج میکند و در موقعیکه بوسیله آب این عوارض بروی عارض میشوند هیچ چیزی در علاج آن نافع تر از آب نیست و نیت از آن جهت واجب شده برای اینکه عمل هر گاه بتوجه نفسانی عامل باشد اثرش در بدن شدیدتر است و بهر اندازه که داعی قوی تر باشد تأثیرش هم زیادتر است و هیچ داعی قوی تر از تقرب بخدا جل جلاله نیست و در نماز و بعضی عبادات نیت از آن جهت شرط شده که شارع خدا و استه این عبادات از مکلف در حالی صادر شود که ممکن است از حیث روح بدن نیرومند و قوی تر بود و تنها طهارت یا نیت قربت است که این قوه را موجب شده و با آن توجه کامل برای عبادت و وقوف در برابر خدای علی عظیم و مناجات با پروردگار قدیر و علیم حاصل میگردد پس برگردد بفصل اول از همین مرحله تا بدانچه در آنجا از تأثیر آب بر بدن و عقل و ششیم مستحضر شوی و بر معرفت سر مشروط بودن صحت غسل و وضو باین قربت و اشتراط نماز و صحت بعض اعمال بوسیله وضو و غسل آگاهی بانی و سر آن اینست که پاکی بدن و لباس همچنانکه موجب صحت و نیرومندی بدن میشود همچنان بر فکر و عقل تأثیر مینماید و انبساطی در روح ایجاد کرده دماغ را برای اندیشه صحیح و رغبت در تعمق و تدبر و اسع آماده می کند و برای نظر کردن در آثار قدرت خدا و عظمت سلطنت و بدیع صنع و تدبیر وی مستعد و مهیا مینماید و از تشریع نماز و وضو و غسل همین مقصود منظور است، هر گاه وضو و غسل بداعی قربت از انسان صادر شود اثرشان بر بدن و عقل قوی تر و شدیدتر است برای اینکه بین طهارت ظاهری و طهارت باطنی ارتباط کاملی است پس بهین جهت در نماز شرط شده و از غیر متطهر کامل الطهاره صحیح نیست و نیت قربت در صحت طهارت ظاهری شرط است و بدون آن صحیح نیست دانشمندان این عصر که در شئون مختلفه بشر می اندیشند این معنی را دانسته اند در جوع کن بدانچه صاحب جواهر در تفسیر قرآن در تفسیر آیه ان الله يحب المتطهرین و یحب التوایین و یحب الممتطهرین در سوره بقره نقل کرده نص جمله او را در این مقام

منجر میشود. پس طب ناچار شد که برای این کیفیت بمنظور حفظ صحت بدن بعد از طعام، خلال کردن دندان و مسواک صبح و شام را واجب کند. ولیکن صاحب شریعت ما پیغمبر امی سید اولاد آدم صلی الله علیه و آله تقریباً پیش از هزار و چهارصد سال فرمود لولا ان اشق علی امتی لا امرتهم بالسوا ن عند وضوء کل صلوٰة اگر بر امت من مشقت نبود امر میکردم ایشان را که در موقع وضوء هر نمازی مسواک کنند (و در جای دیگر فرمود در موقع هر نماز، و در جای دیگر با هر نماز، و مراد حضرت از امر در اینجا واجب کردن است و گرنه از باب استعجاب که موکداً امر فرموده و در وصیت خود با امیرالمومنین علی (ع) فرمود سه چیزند که حافظه را زیاده میکنند و بلغم را میرند شیر و مسواک و قرائت قرآن، با علی مسواک کردن از سنت است و دهان را پاک کرده و چشم را جلا میدهد و خدا را خوشنود و دندانها را سفید میکند و زردی دندان را برده لثه را محکم میکند انتهی. اینها فوائدی است که در مسواک زدن بدست میآید زیرا این ماده خبیثه (پیوره) را ازین میبرد و بهمین وسیله بلغم نیز میرود. بلغم است که تاریکی چشم و فراموشی و سوء هضم و استسقاء و سل و فساد معده و کبد و سپرز و کلیه را میآورد و بارفتن آن چشم جلا یافته و هاضمه خوب شده و حافظه باسانی عمل کرده و جمیع این امراض از بین میرود و بدن صحیح و سالم میشود. و برای شدت اعتنای صاحب شریعت بصحت و سلامتی بوده که فرمود ان فی صحة البدن فرح الملائكة و مرضات الرب و تثبیت السنة و واقعاً چنین است خدا و فرشتگان او و سنت پیغمبرش برای بنده جز صحت بدن او را نمی پسندند پس کسیکه بخوشنودی خدا و فرشتگان و پیروی سنت پیغمبر آخر الزمان اهمیت دهد واجب است که صحت بدن خود را مورد توجه و اعتنا نماید چنانکه پیغمبر (ص) در اینگونه احادیث و امثال آن بدان تعریض و ترغیب فرموده، آن جناب بمسواک اهتمام تام و عنایت تمام داشت تا جائی که در موقع خواب مسواک و ظرف وضوء خود را بالای سرش می گذاشت و می- خوابید سپس که بیدار میشد بر میخواست و مسواک می کرد و وضوء میگرفت و چهار رکعت نماز میخواند دوباره میخواست باز بر میخواست و همان کار اولی را انجام میداد و احادیث در این باره از آن جناب وارد شده که هیچ شب و روزی و در اثنا شب بین دو خواب مسواک را ترک نفرمود و امر بمداومت آن نمود خصوصاً پیش از قرائت قرآن و بعد از خواب و

مسئله اول- در اسرار و ضو - در وضو حکمت‌ها و اسرارى است که فکر انسان بدان احاطه نیافته و از آن جز اندکى ادراك نموده و همین هم در اینکه دلالت کند این احکام از جانب خدای علیم و قدیر و لطیف و خبیر است که بر بندگان خود منت نهاده کافى است، و این خود یکى از نعمت‌هاى او است که شکر آن برای مزید فضل و نعمت وى باداى آنچه از شکر آن ممکن شود واجب است و گرنه محال است که بشر آنچه را از مصالح این احکام که بر عقول و افهام مخفی است درك نماید

خصوصاً در زمانیکه مردم در ظلمات جاهلیت و یلان بودند همچون و یلانی شبکوری در شب تاریک؛ نه از علم نصیبی داشتند و نه از حکمت بهره‌ای و این خود واضحترین دلیلى بر صدق نبوت نبی امی عربى تهامى مکی مدنی است که در بلادى که در آن جهل و بیسوادی بر مردمش غلبه داشت و فاقد اداره و نظام بود زندگى می‌کرد

فوائد آب و تأثیر شستن صورت و دستها بر تمام بدن فقط بمنظور ازاله چرك و کثافت نیست بلکه برای تقویت جمیع اعصاب بیدار و حساس و بردن عوارضى است که بر دماغ و نخاع طاری میشود و علم آنرا تا این ابام در نیافت مگر پس از گوشش ها و زحمتهای بعد از این که در ظرف هزار سال هزاران نفر از دانشمندان بشرى بدان اشتغال داشتند و همچنین تأثیر آنچه را در شرع حدث میگویند یعنی بول و غایط و ریح و خواب بر تمام بدن و اخلال آن بجمیع اعصاب و چیزى که جز شستن اطراف بدن بآب آنرا اصلاح نمى‌کند آنها را جز اهل این عصر ادراك نکرده بودند پس چه کسى اینگونه اسرار را در عصر جاهلیت باهمی بیسوادی آموخت تا عقب این حدیثها امر بوضو کنند جز خدای مطلع بر سرائر و غیوب؟! علم بالادوات و آلات خود در این عصر مکشوف داشت که در میان دندان بین دندان و لثه ماده نافعى است که لثه و دندانها را حفظ کرده و بر عمل هضم و عمل غده‌ها بصاق کمک میکند و دائماً احتیاج بنظافت دارد و اگر در نظافت آن اهمال شود همین ماده منقلب بماده‌ای میشود که (پیوره) میگویند و آن ماده خبیثى است که بدن را مسموم و دندانشان را و لثه و غده‌های بصاق را فاسد میکند و بوى دهانرا تغییر داده در لوزتین و حلق و مری التهاب ایجاد مینماید و از آن مرض سوء هضم و خلل در معده و کبد و کلیه و روده‌ها تولید میشود و مرض سل و استسقاء و خفقان قلاب و زردى رنگ و درد سر و لاغرى حادث گشته بمرگ

مانده و نظیف و تر داشتن دماغ و اینکه کشوده داشتن چشم در وضو با آب وضو چشم شسته شود و بصحت باری میکند و شستن دستها پیش از اینکه داخل ظرف نماید برای رعایت نظافت و دفع چیز بدی که شاید بدستها چسبیده باشد و بهمین جهت امر شده کسی که بخواهد وضو بگیرد اگر بول کرده دستش را بیک مرتبه پیش از وضو بشوید و اگر غائط دومرتبه و اگر جنب بوده سه مرتبه و اینکه تطهیر از بول در آب قلیل مقتضی تعدد شستن است و در جنابت یک مرتبه شستن کفایت میکند این دستور برای آنست که این شستن برای خاطر جمع بودن است پس در چیزی که بخوات (کلفی) و از و جت نیست مانند بول یک مرتبه شستن کافی است و در آن چیزهایی که نخات بوده و عاری از از و جت است مانند غائط دومرتبه و آنچه جامع بخوات و از و جت است مانند منی که باسانی از دست زائل نمیشود سه مرتبه شستن را کافی دانسته و در وضوهای مسجعی حکمها و اسراری است که پوشیده نیست و احادیث شریفه بعضی از آن اشاره فرموده و بساد آور شده که محتمل و قبی بخواهد جماع کند خوب است روزه بگذرد و افزونی که از این جماع بوجود میاید از جنون ایمن باشد و آن بطوری که طبع جدید کسب کرده و افعال چنین است زیرا چنین از حیوان ربوی که (اسیر ما نور وید) میباشد متکون میشود و این حیوان را با چشم مجرد نمیتوان دید بلکه باید با ذره بین (میکروسکوپ) دید غدههای منوی ذهن این که مذی را بیرون می افکند این حیوان را نیز بیرون برتاب می کند پس در میان مذی در حالی که متوجه رحم (بچه دان) است شما می پردازد و اجابت تخم کو حکی که خمدان زن از میضه رحم افکنده پس آن چسبیده و پاره پاره اش می کشد و از آن در رحم قدوت و تدبیر و بدیع صنع خدا چنین متکون میشود و همین حیوان است که در عقب شهوت دفعه بوجود می آید چنان که شرح آنرا در باب منی از پیش گفتیم و بهر اندازه که بدن قوی تر باشد این حیوان (اسیر ما نور وید) قوی تر است و بهر اندازه که ضعیف تر باشد ضعیفتر، و همین که مرد محلم شد بدش ضعیف میشود و غدهای که بر آن حیوان به وجود می آید ضعیف میگردد پس هر که بعد از احلام جماع کند از حیوان ربوی ضعیف و ناتوان است پس چنین بجهت آن ضعیف خواهد بود و مستمر ضعیف خواهد بود و در بعضی از حیوانات می کنند پس طفلی که بوجود می آید ایمن از جنون نیست و این ضعف از بدن زائل نمیشود

کراهت داشت که سه روز آن را ترك نماید و امر بتعدد مسواک نمود چنانکه حضرت رضا علیه السلام نیز چنین میکرد همچنینکه آن جناب نماز صبح را میخواند در مصلاي خود می نشست ناوقتیکه آفتاب طلوع کند آنگاه بسته ای میآوردند که در آن چنددانه مسواک بود پس حضرت بهر يك از آن مسواکها بعد از دیگری مسواک مینمود آنگاه کندر میآوردند حضرت آنرا میجوید آنگاه مصحف را میآوردند حضرت بقرائت آن می پرداخت فوائد صحی که در تعدد مسواکها است بر کسی مخفی نیست و اقل آن اینست که دندان بمسواکی تمظیف میشود که چرکی در آن نیست و کثیر از چیزهاییست که بوی دهان را پاکیزه میکنند و بلغم و رطوبت سر را میبرد و بحفاظت کمک می کند؛ همچنین شیر و آن اول چیزی است که بعد از ولادت از پستان جاری میشود و خلال بعد از غذا خوردن از چیزهاییست که مرض های دندان و لثه و دهان را دفع میکنند و همین جهت پیغمبر صلی الله علیه و آله بدان امر کرده فرمود (یا علی بر تو باد بمسواک کردن که مسواک کردن موجب پاکیزگی دهان و خوشنودی پروردگار و جلای چشم است و خلال زدن ترا محبوب فرشتگان میکند زیر آفرشندگان از بوی دهان کسی که بعد از غذا خوردن خلال نکند متأذی میشوند) شریعت مطهره اسراری کشف کرده که هنوز طب بدان دست نیافته و نشناخته و آن مافوق ماده و مادیات است که طب نمیتواند از آن بحث کند مثل دوست داشتن ملائکه و رابطه آنها با انسان و خوشنودی پروردگار که بالاتر از تمام اینهاست و بدان وسیله انسان به بلندترین درجه انسانیت واصل گشته و بتقرب الی الله نائل میشود و در زمره ملائکه مقربین درمی آید؛ چه کسی به نبی امی این اسرار مادی و روحی و بالاتر و بلندتر از آنها را آموخت؟! بدون شك اینها از وحی باهر خدای علیم خبیر است چنانکه خود آن جناب خبر داد آنجا که فرمود (همواره جبرئیل مرا بمسواک سفارش نمود تا جایی که ترسیدم دندانهایم از این رفته و بیفتد مازال جبرائیل یوصینی بالمسواک حتی خفت ان احفی او ادرد و شکی نیست که افتادن دندان برای بدن نافعتر است تا این که بماند و پیوره هم داشته باشد! طب جدید برای پیوره علایجی جز کشیدن دندان نشناخته و در آسمانی بودن این احکام کافی است آن فوائد صحی که در مضغه و استنشاق وجود دارد از برطرف کردن مرضها از دهان و بینی و جذب آنچه از فضولاتی که در دماغ باقی

قوی بجهت کم خونی و کلفتی پوست تکمیل شود و در ضعیف جاییکه خون زیاد تر و پوست نرمتر است تا اینکه آب ناگهانی بجزء ضعیف نرسد و در آن اثر ضعیف باقی نگذارده -
خلاف آنکه همینکه تدریجاً آب باورسید و او را تقویت میکند ولی قوی فی نفسه هرگاه ناگهانی آب بجزء ضعیف بدنش برسد برای او نافع است بر قاب و ریه و حس عصبی او تاثیر مینماید این معنی را طب و فیزیولوژی خوب میشناسد . کسیکه بدین دقت بدیع و عجیب نظر کند خواهد دانست که ممکن نیست این احکام زائده فکر بشر باشد طب جدید و فیزیولوژی چیزهایی را از خصائص اعضاء انسان و اجزاء او ادراک کرده اند و لکن این دو علم بطریقه استعمال آب و آنچه در شروع و انتهاء آن نسبت بمرد و زن واجب است راه نیافته اند و شاید اسرار یکی از این احکام مخفی است بیش از آن باشد که آشکار شده و امید است که روزی علوم در مراحل ترقی خود افکار بشری را بدور تر از آنچه امروز رسیده برساند اگر میخواستیم آنچه را از اسرار این مسئله که علوم بدان دسترسی یافته اند تفصیل دهیم مقتضی بود که کتاب ضخیمی جداگانه برای این کار اختصاص دهیم و الحمد لله
لله الذی هدانا لهذا وما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله

مسئله دوم - (در اسرار غسل جنابت) جنابت بر تمام بدن از داخل و خارج تاثیر می کند مخصوصاً بدماع و نخاع و عصب و اثر آن زائل نمیشود جز بشتن با آب ، چنانکه در مسئله سابقه آنرا دانستی حمدهم خدا را که بر مامنت نهاد باین شریعتی که اهلیت و شایستگی دارد برای درك مقامات سامیه از نماز و روزه و طواف و سایر عبادات و دخول در مساجد که خداشان آنرا رفیع نموده از جنب سلب نمود تا غسل کنند و نشاط و نیروی خود را باز یابد و جماع و خواب و خوردن و نوشیدن را پیش از غسل با وضو یا شستن دستها و مضمضه و استنشاق بروی مکره کرد زیرا این اعمال برای او و نسل وی مضرات چنانکه شرح گذشت و غسل را وسیله تقرب بخدا قرار داد بجهت رابطه ای که بین طهارت ظاهری و باطنی است و هر یک کمال آن دیگری است . چه قدر این احکام عالیقدر و بلندند !! بدون شك آنها از جانب پروردگار حکیم و علامت عظمت آلائه و جلالت نعماته . در همین معانی دلیل کافی است بر توحید و نبوت و علوم مقام شریعت و آنچه را اسلام از قوانین و احکام آورده . و اما ادعیه مانوره غسل پس چون روح عمل همان تقرب بخدای تعالی است و کمال آن اینست که این عمل برای

مگر به شست شوی با آب یا شستن اطراف بدن ، و در اینجا اسرار دیگری است که در مبحث غسل می آوریم . از جهت همین اسرار است که شریعت غسل را بر جنب واجب نموده و مستحب است که محتلم همین که می خواهد جماع کند وضو بگیرد و فرمود که اگر وضو نگیرد جنین از جنون مأمون نخواهد بود . برای زن نیز در تکون جنین تأثیری است پس موقعیکه حامله است جماع آن شایسته نیست زیرا بعد از جماع برای بدن جنین ضعف حاصل میشود و در دماغ و اخلاق او اثر مینماید پس این نیست از اینکه کند فهم یا بخیل شود ولی وضو این اثر را زائل کرده و ماده منوی مرد را قوت می بخشد پس دفع می کند آنچه را که اگر وضوی مرد نبود شهوت زن بر جنین وارد مینمود و همین جهت است که در حدیث وارد شده که کسی که بدون وضو با زن حامله جماع کند مأمون نیست از این که جنین نکند فهم و بخیل شود . و در شستن اموات و بیرون کردن خون بتخلیل و خون دماغی و حالتی که در مس فرج وقتی عارض میشود و بر بدن اثر می کند مطالعه ای است که بر هیچ کس مخفی نیست و شستن اطراف بدن آن را زائل می کند و در این مورد اعمال و احوالی است که نشاط بدن و نظافت آن را نیکو مینماید مانند ورود مسافر بخانه خود و دخول در مساجد و نشستن زن حائض در مصلاهی خود و قرائت قرآن و با خود داشتن و نوشتن آن اضافه بر آن که در این عمل احترامی است بکتاب خدا و مساجد و برای زیارت همین جهت وضو در این احوال و اعمال مستحب شده ، این مختصری است از بسیاری از آنچه بشر از اسرار این احکام درك کرده و آنچه مخفی است خیلی بیشتر است و الحمد لله الذی هدانا لهذا الشریعة علی لسان سید رسوله و شکرأ للعماثه مستحب است که مرد در وضو ابتدا بظاهر ذراعهای خود کند و زن بیاطن آنها . این مسئله را بتنهائی یاد آور شدیم بجهت دقتی که موجب دهشت و تعجب است که اگر نه این است که آن از اسرار است و شریعت اسلامی بدان رسیده ممکن نبود که بشر بدان دست یافته آنرا بفهمد چون زن اعصابش ضعیف و پوستش نرم و خونسبک است زیرا گو بچه های قرمز در خون زن بالنسبه بخون مرد کمتر است و از مرد بعکس است پس مناسب بود که اول آب بجائی ریخته شود که سردتر و پوستش کلفت تر است و زن آب را بعضوی بریزد که حرارتش شدیدتر و پوستش نازکتر است تا فایده شستشو باول رسیدن آب بجزء ضعیف در شخص

ناائل میکنند. خنابت و اثر آن بر بدن، تنها متوقف بر انزال نیست بلکه بنوعی شدید و شہوت کامل نیز حاصل میشود هر چند انزال نشود بلکه ضعفی که در موقع کمال شہوت دست میدهد ولی انزال نمیشود اثرش شدیدتر است و بهمین جهت است که شارع غسل را به مجرد فرو رفتن دگر بقدر حشفه در فرج واجب کرده هر چند انزال نشود برای اینکه کمال شہوت و استعداد غده‌های منوی برای افزای بهمین فرد رفتن دگر حاصل میشود.

مسئله سوم - در اسرار احکام حیض حیض خون نیست که زن پس از سن بلوغ و قبل از سن یأس غالباً هر ماهه بدان عادت پیدا میکند و مدتش از سه روز تا ده روز است زن در بلاد گرم سیر غالباً در سن سیزده سالگی حیض میشود و در بلاد سرد سیر در چهارده سالگی الی شانزده سالگی و هر گاه در این سن حیض نشود مریض است و لازم است به معالجه پردازد چنانکه در طب مقرر است و گرنه بامراضی مبتلا میشود که معالجه اش دشوار است و بسا باشد که منجر به لاکت گردد و همین که زن سن پنجاه سالگی رسید اگر قریبی یا نبطی نباشد و بسن شصت سالگی اگر ارباب دو قبیله است خونس ندری بجا قطع میشود باین طریق که چند ماه قطع میشود آنگاه یک ماه یا دو ماه دوباره عود میکند باز قطع میشود یا این که دفعاتاً قطع میشود و دیگر اصالع عود نمی کند در موقع قطع شدن خون عوارضی بر بدن زن عارض میشود که خطری ندارد ولیکن معالجه آن چنانکه در طب مقرر است لازم میشود تا مؤدی بالاغری وضعف قوای بدنی نگردد و سبب آنست که بعلمت عدم معالجه امراض عسر العلاجی آنرا تعقیب کند زن قریباً کسی است که از طرف پدر بقریش که عبارت از ضربن کثانه و یکی از اجداد پیغمبر صلی الله علیه و آله است منسوب شود و زن نبطیه کسی است که به نبط که قومی هستند که ساکن بطاح در نزدیکی عراق و خوزستان میباشد پیوند رساند و بسا باشد که خون زن در ده سال یکمتر از این سن بایشتر قطع شود ولیکن شرعاً اثری ندارد پس هر خونی را که زن در کمتر از این سن به یسد محکوم بحیضیت است و خونی را که بعد از این سن به یسند حیض نیست و هر خونی را که دختر پیش از ده سالگی به یسند حیض نبوده و بعد از شدن داخل بسن ده سالگی محکوم بحیضیت است و کمتر اتفاق می افتد که زن بیش از تمام شدن دوازده سال حیض شود خون حیض در اغلب مایل بسیاهی است و گرم و بدبو است و از طرف چپ دهان مرج بسوزس و غلظت و گریش و جمنش خارج میشود و بسا باشد

رضای حضرت کریم جل شانہ العظیم انجام شود و حقاً شریعت اسلامی است که اختصاص باین مزیت دارد علاوه بر شرط قربت در هر عملی دعاهائی اضافه و سنت فرموده و از اسرار احکام شرعیہ باینوسیله پرده برداشته پس در آنجا که غسل کننده موقعیکه دست خود را روی آب گذاشته میگوید اللهم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المتطهرین دلالت میکند بر اینکه توبه که همان طهارت باطنیہ از گناہان است ارتباط شدیدی با طهارت ظاہریہ در شستن با آب دارد و آن همان بود که ما در اول این فصل یاد آور شدیم و علماء فرنگ، بدان اعتراف داشته و دانشمندان طب آنرا ثابت کرده اند. و اینکه در انشاء غسل میگوید اللهم طهر قلبی و اشرح لی صدري و اجر علی لسانی مدحک و الثناء عليك اللهم اجعلہ لی طهوراً و شفاء و نوراً انک علی کل شئی قدير دلالت دارد بر اینکه شست و شوی با آب در قلب تاثیر کرده و آنرا از ذمائم خود پاک میکند و موجب گشادگی سینه گشته نطق را نیرو می بخشد و زبان را بمدح خدای تعالی و ثنای بروی اہلیت میدهد و مورت پاکی از جر کینی ها و شفاء از امراض شده از ظلمات اوہام بقدرت خدای تعالی جل او روشنی می بخشد. آنچه را این دعائز خصائص غسل مشتمل است چیزهایی است که ا طباء عصر حاضر در آثار آب و خصائص آن و مداوا کردن بوسیله آن یاد آور شده اند. بعد از ملاحظہ این دعا دیگر خطاست کہ بی اطلاعها بندارند و بگویند کہ درک خصائص آب از مکتشفان این عصر است چگونه چنین میگویند و حال اینکه بیشتر از هزار و سیصد سال قبل شارع آنرا ذکر کرده است و در مرحله ثالثہ خصائصی کہ در قرآن کریم برای آب است خواهد آمد کہ دلالت مینماید بر اینکه یا این احکام از وحی خدای دانا حکیم است و اگر مسلمانان از مثل اینگونه ادعیه استفاده کرده و چنانکہ باید در آن اندیشه و تدبیر نموده بودند ہر آیینہ آن اندازہ از اسرار طبیعت و طب کشف کرده بودند کہ برای دیگران هنوز آن اسرار منکشف نگشده همچنین در دعائیکہ در مرحلہ اولی در موقع فراغ از غسل ذکر کردیم خصائص آب مذکور را مکشوف میدارد. پس شرع ما را مقامی بالاتر از آنچه علم بدان رسیده و بیشتر از آنچه ممکن است تا روز قیامت برسد میرساند چقدر بی بهره و پدبخت است کسی کہ از جادہ شریعت منحرف و سالک سمیل ضلالت است و احکامی را ترک کرده کہ انسان را باقی درجات علم و سعادت

پیغمبر بوده و اینگونه احکام از سنت های حکیم علام است و کر نه زمان جاهلیت که جاو این علوم دقیقه؟! مکه و تمام جزیره العرب که جاو این اسرار عجیبه و این دقائق غریبه؟! همین دلیل کافی است بر صدق رسالت و حقیقت توحید. اگر نخواهیم بسط کلام دهیم در وضع رحم و دقائق سازمان آن و عجائبات ترکیبات آن و اختلافی که بن خونی است که سه روز دوام نمی آورد و خونی که در این مدد خارج میشود و بین خونی که بعد از قطع شدن خون اول و پیش از گذشتن ده روز عارض زن میشود و خونی که بعد از ده روز از قطع شدن خون اول بیرون میآید تا سر این که شارع اقل حیض را سه روز گرفته و اکثر آن را در روز منکشف گردد و این که چرا اقل زمانی که فاصله بین دو حمض است ده روز و ده و آنچه پیش از انقضای ده روز دیده شود حیض نیست و اختلاف ترکیبات این خوبها و خصوصیات فیزیولوژی و تأثیرات آن بر بدن و فرقی بین ترکیبات و ساختمان اجسام زمانی که پیوندسان بفروش و نبط میرسد و ترکیبات اجسام دیگران تا این که حیض زن قر شده و نبط بشصت سال میکشد و از غیر آنها پنج سال و باد آوری احوال رحم موقعی که زن بیشت می خوابد و پاهای خود را بلند کرده بر دیوار میگذازد و بار احوال رحم موقعی که زن شکم خود را بر دیوار چسبانیده و بای راست خود را بلند میکند از آنچه مستلزم تسبیح این احکام است هر آینه انقضای تالیف کتابهای چند و وسط کلام می کند که مناسب وضع این مختصر نیست پس بناچار آن را بفنون طب و فیزیوئوری و تشریح حواله می کنیم. اکنون مینمائیم بدانچه عمق رب در اسرار احکام نفاس از مصالح احکام آن و احکام حیض و استحاضه یاد آور میشویم زیرا آنها بیکدیگر مربوط و متشابهند زنهای مسلمان در صدر اسلام و فتی که از پیغمبر صلی الله علیه و آله چیزهایی از اختصاصات و حالانی که مخصوص ایشان است و جز زبان کسی از آن اطلاعی ندارد میشنیدند تعجب می کردند و دهشت بدیشان دست میداد بلکه قبل از آن اصلا ملتفت این احوال نمی نبودند و پیش از آنکه رسول خدا (س) و اوصیای او علیهم السلام که از آن جناب اخذ علم کرده بودند متنبه سان نماید این حیز هارا ندانسته و نمی شناختند حتی موقعی که حضرت صادق علیه السلام صفات حیض را بیان می فرمود زنی بخانش گفت آ یا تصور میکنی این مرد زن بوده؟! و همین جهت ایمان شان تقویت میشد زیرا محال است که بمختصات زنان که حتی بر خودشان مخفی است عارف باشد و برایشان شکی باقی نمی ماند

یکی از این صفات یا تمام آن را فاقد گردد و وجود حیض یکی از نعمتها و منت های باری تعالی بر زن است زیرا بدون آن زن مریض میشود و منتی است بر نوع انسان زیرا دوام نسل بشر منوط بدان است زیرا بوسیله آن فرج و رحم نرم و مهیا برای تمدد و کشش در موقع حمل میشود تا جنین را پرورانیده باو غذا دهد و بعد از وضع حمل رحم را منقبض می کند و تخمک زن را از تخم دانی که در رحم است دفع کرده اورا مستعد پذیرائی حیوان ریزی مینماید که از منی مرد خارج میشود و بچشم نمیتوان دید پس بتخم می چسبد و از آن دو جنین بوجود می آید پس در واقع حیض برای زن کمالی است که جمال اورا محافظت مینماید زیرا نبودنش موجب لاثری بدن و چروکیدگی صورت و فرورفتگی چشمهاست و معذک یکی از اسباب دوام نسل بشری است. بجهت این که اگر حیض نباشد آبستنی و تکون جنین و ولادت حاصل نمیشود و شیر در پستانهای مادر برای تغذیه طفل بوجود نمی آید و در اخبار وارد شده که همان خون حیض زن است که در زمان شیرخوارگی مقلب بشیر میشود و بهمین جهت است که غالباً در زن شیرده حیض منقطع شده و مادامیکه بچه شیر میدهد آبستن نمیشود پس پاک و منزّه است خدای تدبیر کننده حکیم!

حیض در بدن زن حائض اثر ضعف داشته و خون اورا تغییر میدهد گویچه های قرمز و سفیدی که در آنست کم می کند و این ضعف بمجموعه اعصابی (کانکلیون) سرایت کرده موجب اختلالات اعصابی میشود تمام این عوارض را شستن بدن با آب اصلاح کرده و زائل مینماید چنانکه در تاثیر آب بر بدن مذکور داشتیم پس بهمین جهت است که بعد از حیض شرعاً غسل واجب شده. چه قدر این شریعت کامل است و چه اندازه نعمت باری تعالی بر بندگانش بوسیله وحی بر سرور پیغمبرانش جلیل و گرانبهاست !!!

احکام شریعت اسلامی و قوانین و سنن آنکه در احوال حیض مذکور شد بر دقیقترین وجهیکه ممکن است دانشمندترین انسان باحوال رحم و تشریح آن و خصائص فیزیولوژی آن ادراک نماید بناگشته و تنسيق و نظم این احکام از چیزهاییست که محال است اندیشه بشری بدان راه یابد و بدون شك آن از وحی خداست که پیغمبر رسل خود نازل فرموده و چون بزمان و مکانی را که رسول خدا صلوات الله علیه و آله در آن نشو و نما کرده نظر کنیم علم جازم و قطع هاسم برای ما حاصل میشود که آنجناب از طرف خدای عزیز حکیم و پرورگار قدیر و علیم

این احکام مبتنی است بر بالاترین درجه که علم از خصائص فیزیولوژی و تشریح و مصالح انسان و اصلاح نسل بشری بدان دست یافته و دلالت میکند بواضحترین دلیل بر صدق نبوت و عظمت شریعت محمدیه (ص) که مردم را از ظلمات جاهلیت بجای نور علم بیرون آورده و دلیل است بر توحید خالص زیرا محال است که بشری باین دقائق احاطه یابد و شکمی نیست که آن تعلیم یافتن از جانب خدای واحد احد توانای داناست و در این جا به بیان مختصری از حکمت های این احکام تا آنجا که علم بدان دسترسی یافته و آنچه هنوز مخفی است بیشتر است اقتضای میمائی - هم و ما از یتیم من العلم الاقلیلا و در این مطلب باموری اشاره میکنیم

اول - حیض و نفاس برای زن از عوارض طبعی است مثل اینکه جزئی از اصل خلقت وی است و مع ذلک ریزش خون را وارد آوردن سستی و کسالت بر بدن زن خالی نیست و آن وضع کثیف و پلیدی است که مورد تفر بوده و اگر دفع نشود بسبب آنکه مسبب امراضی بر رحم شده یا آنرا برای قبول امراض آماده نماید و آب بهترین وسیله ایست که طب برای ازاله این امراض در بدن ساخته آب سستی را زایل و کسالت وضعف را مرتفع و نشاط و نیرو را که بواسطه ریزش خون از بین رفته اعاده میدهد و خللی که بر مجموع اعصابه باین علت وارد شده رفع مینماید بسانند که ریزش خون موجب خلل در گردش خون گسیه و سبب نقص گویچه های قرمز و سفیدی که هضمی است بمرض (خلو) شود. آری آب بهترین چیز است که طب برای امراض مذکور شناخته این یکی از حکمت های تربیت ال بر خائض و نفساء است پس پالد و مره است حکیمه که بحکمت خود افضل پیر بر سر در را مامور گردانید پس حکم را بشیرم حاجی که نهایت احتیاج را بآن دارد ابلاغ نماید

دوم - ریزش خون در غیر حال حیض و نفاس مرضی است از امراضی که عارض رحم میشود و معالجه آن شرعا واجب است، در طب طرق بسیار و دواهای شیمیائی و نباتی و غیره بیشماری برای معالجه آن ذکر کرده اند اما استعمال بسیاری از دواها از جهات دیگر موجب ضرر است ولی علاج میکائیکی و طبیعی و خوردنی و نوشیدنی های عادی برای این منظور خالی از این ضررهاست و بهترین چیزیکه طب جدید در علاج این مرض شناخته همان استعمال

که اینگونه احکام به تنظیم مدبر اعلام است زیرا میدانستند که پیغمبر از احدی جز فرشته شدید القوی تعلیم نیافته

مسئله چهارم - (در اسرار احکام استعاضه) ناظر بترتیب این احکام و تنسیق آن از طرف مردی که در زمان جاهلیت و عصر بنسواد در جزیره العرب مدت چهل سال زندگی کرده بعام الیقین خواهد دانست که تقنین این احکام از افکار بشر نیست و فقط از وحی خداوند عز و جلیم و قدیر حکیم است و سبب آنست که بنظر کننده این احکام این خیال دست دهد که در این احکام دسواری و مشقت و سختی است که با روح سهولت و آسانی و سماحت که شریعت مسخره شده بر آن نباشد ملائم نیست خصوصاً غسلهای متعدد که در هر شب و روزی سه مرتبه باید انجام که دولکن اگر بعالی طلب و آنچه بر زن در موقع عارض شدن این احوال دست میدهد نظر کند و به بیند که آب چگونگی در علاج آن عوارض مفید است یقین پیدا میکند که شریعت اسلامی بالاتر از آن را که طب در این عصر بدان دست یافته برای بشر آورده است در حدیث صحیح آمده که (هر چیزی این عمل را احتساباً بجای نمی آورد مگر اینکه برای مریض عافیه می یابد) و قتی که این معالجه با آب را عقیسه کنیم با آنچه اطباء از دواهای دوناگون برای معالجه جلود کبری از خون رحم استعمال میکنند که مریض را مکلف بخروجهای سنگین و پراپی که اف و سختی عمل و صرف وقت فوق العاده میکنند می بینیم که معالجه با چند غسل آسانتر و ارزانتر و در اها برای این مرض است هر چند از حیث فائده گرانها ترین آنها است بعضی از زنان از جهت سخت شمردن تعدد غسلها آنها را ترک میکنند و مرضشان باقی میماند تا جانی متحمل مشقت ها و خرجهای گزاف برای معالجه میشوند و باز هم مرض زائل نمیشود آنوقت است که ناچار متبوع میدانند که تمام احکام است که بر دقیقه ترین اسرار و حکم نبیاد شده پس ایمانش زیاده میشود باین که این احکام خدای عزیز و علیم است و در آخر بحث نفاس مقداری از آن حلال طلب برای معالجه این امراض در وقتیکه عارض شوند دستور داده اشاره مینمائیم

مسئله پنجم - (در اسرار احکام نفاس و بعضی اسراریکه معلق بخونهای سه گانه است) در احکام خونیهای سه گانه آن اندازه است که حکمت است که بسط کلام در آنها محتاج کتاب ضخیمی است که با این مختصر مناسب نیست جمله قول آنست که دقائق

حال حیض بیان کرده و یاد آور شده که مهبل (دهانه فرج) و قصبه رحم و قاعده آن و تخم دانه‌ها و اغشیه و تمام اجزاء بچه‌دان در موقع ریزش خون حالتش متغایر است که خونریزی نمی‌کنند برای اینکه اجزائی که مشغول بیرون ریختن خون هستند از حالت طبیعی خود خارج شده و تشنجات و التهاباتی در آنها حادث می‌شود که در این حال عارضه جسمانی بانفسانی بآن تأثیر میکند پس هرگاه در موقع ریزش خون عارضه شهوتی برحم عارض شود و انزال منی باحاض دست دهد رحم مشغول بشغلی می‌شود که معاکس و مخالف ریزش خون است پس دو امر متعاکس بهم دست می‌دهند و جمیع اجزاء رحم را مختل می‌کند و بسا باشد که این وضعیت باختلال بلیغ و مرض شدیدی منجر شده بهلاکت مؤدی گردد. و اگر زن در این حال بجینی حامله شود آن جنین عضلاتش ضعیف و عصب و دماغش مختل و اعضایش نامتناسب خواهد گشت و بسا باشد که ناقص العقل یا مجنون یا اقلا ابله متولد شود و اگر بر حاض عارضه نفسانی مانند شادمانی شدید یا حزن و اندوه سخت عارض شود در غالب زنها منجر بامراض عصبی یا قلبی می‌شود و بسا باشد بفلج شقی یا فلج کامل یا سکتة یا هلاکت بکشد و اگر شوهر بازن حاض خود جماع کند حالت رحم و التهابات آن قصبه ذکر سرایت کرده و غده‌های منوی و مثانه و انشین را فاسد می‌نماید و بسا باشد که منجر بخلل و التهابات کلیه شده و اعمال فیزیولوژی آن را باطل کند و از پشت سر آن ورم عام و حبس البول و هلاکت آید بهمین جهت است که شریعت بحکمت بالغه خداوندی و رحمت او جل شانه جماع باحاض را حرام کرده تا زوج و زوجه و نسل محفوظ بمانند و طلاق آرا حرام فرموده تا زن از عوارض روحی را حفظ کند زیرا هیچ عارضه‌ای از عوارض نفسانی برای زن سخت تر از طلاق نیست بعض از علمای طب در این باره کتاب ضخیمی در ضررهای جماع بازن حاض و وجوب اجتناب از عوارض نفسانی نوشته‌اند. چقدر بلیغ است قرآن کریم آنجا که جمیع این ضررها را در یک کلمه مطلقه جمع کرده است و آن لفظ اذی در سوره قمره است که می‌فرماید یا اُولَئِكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ اَذَىٰ فَعَاظَرُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَالْاِتْقَانُ هُوَ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَاِذَا طَهَّرْنَ فَاَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ امَرَكَمُ اللّٰهُ اِنَّ اللّٰهَ يَجِبُ النِّوَائِينَ وَيَجِبُ الْمُتَطَهِّرِينَ نفاس نیز در تمام عوارض خود مانند حیض است پس آنهم مانند حیض است زیرا آن حیض حبس شده‌ای است چنانکه در خبر وارد شده و علم طب و فروع آن این کیفیت را ثابت

آب است. اطباء در طریقه استعمال آن گفته اند کسی که باین مرض دچار است در آب ملائم خالصی که در طشت است می نشیند بطوریکه آب تمام بدنش را فرا گیرد و دستها و پاها و سر خود را از طشت بیرون می گذارد و اقلانیم ساعت در آن مکث میکند آنگاه بیرون می آید و بعد از آنکه آب بدنش را با پارچه ای خشک کرد مالش خفیفی بآن میدهد این کار را هر روزی دو بار یا سه بار تکرار می کند. و گفته اند معذالک باید با آب رفا مالیده کند پس هر روزی اقلانیم مرتبه با آب برفا مالیده می کند. مادر اینجا طرق معالجات و دواها را ذکر نمی کنیم برای این که آن از وظائف طب و پزشکان است و منتهی چیزی که ما آنرا یادآوری می کنیم اینست که بهترین طرق معالجه آنست که با امور طبیعی باشد نه با تقویر و ادویه، و بهترین و پرفائده ترین و موثرترین آنها برای شفای مریض که بدین مرض گرفتار است همانست که شرع واجب فرموده که برای استحاضه قلیله هر روزی پنج مرتبه وضو بگیرد، و همینکه خون زیادتر شود بعد متوسطه رسید بدان اضافه کرده يك غسل در هر روز واجب نمود و اگر از این حدهم گذشت و بعد کثیره رسید در هر روزی دو غسل دیگر بر او واجب فرمود که جمعه غسل و پنج وضو شود بتفصیلی که گذشت. و اگر در متوسطه هم مثل کثیره سه غسل بجای آورد برای علاج نافعتر و مفیدتر است و بهمین جهت است که در متوسطه مستحب شده که سه غسل کند چنانکه در مرحله اولی مذکور داشتیم و احادیث مستفیضه بدان دلالت دارد حتی بعض از علماء آنرا واجب دانسته و فرقی بین استحاضه قلیله و متوسطه نگذاشته اند، هیچ طریقه ای برای معالجه این مرض بهتر از این نیست، چه کسی بیسواد بقیه ای را که در بلاد یسوادى نشو و نما میکرد اینگونه حکم و احکام را آموخت؟! آیا باین وصف شکى باقی میماند که این احکام و حتی از جانب خدای عزیز و حکیم است؟ هر وقت این طریقه را با طرق طبی مقایسه کنیم میدانیم که شریعت محمدیه بنیادش بر آسانترین وجه ممکنه احکام است و آن شریعت سمحه سمله است ما یرید الله لیجعل علیکم من حرج و لكن یرید لیطهرکم و یتیم نعمه علیکم لعلکم تشکرون خدا در دین برای شما سختی و حرجی نخواسته بلکه خواسته است که شما را پاکیزه کرده نعمت خود را بر شما تمام نماید شاید سپاسگزار شوید

سوم- فنون تشریح و فیزیولوژی و طب حالت رحم را در موقع ریزش خون در

و نورادر خانه مخصوص که کسی بوی نزدیک نشود و با او- نیزی نخورد و نیاشامد و در مدت حیض و نفاس هیچ انسانی با او معاشرت ننماید، عزول و محبوس مینمودند زن بیچاره این مدت را در زندان منفرد مانند کسیکه جنایت کرده و گناه نابخشودنی مرتکب شده بسر میبرد. ولی نصاری و مادیون و مانند آنها از ام و حشیه که اصلا نظامی و قانونی نمیشناختند باز ن حائض و نفساء معامله زن با کرا مینمودند هم با او میخوردند و هم می آشامیدند و هم جماع میکردند و در هیچ چیز از وی اجتناب نداشتند تمام این ام در احکام حیض بین افراط و تفریط و مخالف حکمت و مصلحت بودند شریعت اسلامی در احکام خود حد و سطر گرفت حکمتی نماند مگر آنکه آنرا فرا گرفت و منقصتی نماند مگر این که از آن اجتناب کرد، پس زن حائض را عزل و طرد کردن از مجتمع ناقص بشمار نیاورد چرا چنین باشد در حالیکه حیض برای زن کمال است و زنی که حیض نشود ناقص است، و پیش مانده او و خوراک با او را حرام نمرند مگر زن بی مبالا و غیر مأیونی باشد که بیاک و نجس و نظیف و کشیف اهمیتی ندهد که در این صورت هر که چنین باشد شریعت پیش مانده آنرا مکروه دانسته و حرام نفرموده در همین موضوع آنچه از حکمت و مصلحت و صواب موجود است برای تو کافی است

مسئله ششم - (در اسرار احکام اموات و آنچه بدان متعلق است و در آن مطالبی است) مطلب اول (در استحباب یادآوری مرگ) امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب علیه السلام بمحمد بن ابی بکر و اهل مصر نامه ای نوشت که در آن برای افراد و دولتها مطالب مهمی است و از جمله فرمود (واكثر واذكر الموت...) در موقعیکه نفس شما باشما منازعه می کند بسیار یاد مرگ کنید زیرا مرگ برای موعظه کافی است) و رسول خدا صلی الله علیه و آله اصحاب خود را وصیت کرده فرمود اکثر واذكر الموت فانه هادم الالذات حائل بینکم و بین الشهوات بسیار یاد مرگ کنید زیرا مرگ ویران کننده لذات و حائل بین شما و شهوات است. ابو بصیر گفت بحضرت ابی عبدالله (ع) از وسواس شکایت کردم فرمود یا ابامحمد بیدار بیاور گسیختن دندانها و دندان ترا در قبر و برگشتن دوستان و عزیزان هنگامیکه ترا در قبرت دفن کردند و بخاطر بسیار که فطرات آب از منخرین و دهانغت بیرون می آید و کرمها گوشت ترا میخورند اینها برای تسلی گرفتاریها و وسواس تو کافی

کرده پس حکم آن عیناً حکم این است آه! چه قدر قرآن بزرگ و بایع وجه اندازه این شریعت افضل و اشرف است !! والحمد لله الذی من بهما علی عبادہ

چهارم - بایانی که گذشت دانستی که نظافت بدن نشاط روح و انبساط آن را آماده می کند و طهارت ظاهری از اسباب طهارت باطنی است و از آن می فهمی حکمت موقوف بودن نماز و تمام عبادات را بر این غسلها. برای اینکه عبادت طهارت باطنی است و آن با وجود کثافت و قذارت ظاهری حاصل نخواهد شد به همین جهت شریعت اسلام از باب مقدمه ریاضت نفس و تربیت روح و سیر در ملکوت آسمانها را بتوسط عبادت و ایستادن در مقابل خدای تعالی واجب فرموده که شخص مکلف بوسیله غسل و نظافتی که برای نماز و عبادات واجب و واجب شده بدنش پاک و لباسش پاکیزه و از کسالت خالی باشد و آنچه در آن محبوبیت و پسندیدگی بوده مستحب نموده و آن شرط صحت عبادت است و سر حرمت درنگ و توقف کردن در مساجد و مسننیه های قرآن و قرائت سوره های عزائم واضح و روشن است زیرا این احوال و اعمال از کسی که کسل و کثیف بوده و معیذا طالب نشاط و نیرو و پاکیزگی بدن و روح است مناسب نیست خصوصاً از سوره های عزائم که مشتمل بر آیاتی است که در وقت قرائتش سجده واجب میشود و حرمت و عظمت این سوره ها باین جهت زیاد است.

اینها چیز اندکی از رازهای اندک احکامی است که مردی امی آنرا در جزیره ای فاقد علم و دانش و دور از آبادی و تمدن در عصر جاهلیت آورده؛ آیا ممکن است این احکام و حکمت های آن از طرف کسی غیر از آفریننده آفرینش و دانای بمصالح و مفسد آن بوده باشد - ؟ و آیا باین کیفیت شکمی در صدق رسالت محمدی (ص) باقی می ماند؟ تعالی الله عما یقول الظالمون علواً کبیراً

پنجم - شریعت اسلامیه جمع بین دو فضیلت که حکمت و سهولت است و اجتناب از دو نقص که دشواری و بی مبالائی است نموده و این معنی را در جمیع احکام آن میتوان ساخت. از جمله احکام حیض و نفاس است. ملل مجوس یهود و عرب زن حائض و نفساء را بقیود سخت و سنگین مقید کرده بودند و در معاشرت و خوردن و نوشیدن از او اجتناب مینمودند و بنجس بودن آنچه زن بآن نزدیک میشد از لباس و اثاث و انسان حکم می کردند

طرف مرگ میروند و در جمیع حالات بیاد آن بودند این بود که جانشان در راه خدا خوار و ارزان بود و در عمل جدی بودند لذا بغایت امل و آرزوی خود می رسیدند البته کسی که در نزدش نفسش خوار بود خود عزیز بوده و از ذلت ابادار. در جهاد و غزوات و رجزهای خود در جنگها شعارشان ناچیزی مرگ بود ابن عباس ابن علی علیه السلام است که در جهاد خود رجز میخواند چه کسی از حیث عده وعده بیشتر از آن جناب است، میفرماید

لا اذهب الموت اذا الموت رقی حتی اوارى فى المصايت لقا
انى انا لعباس اغد و ا بالسا ولا اخاف الشر يوم الملتقى

زمرگ باک ندارم که نردبان کمال است میان تیغ و سنان مرد را جلال و جلال است که مرگ در برابر عباس همچو آب زلال است حضرت عباس در این باره برادرش امام حسین علیه السلام اقتدا کرده که در رجزش می فرمود
الموت خیر من رکوب العار والعار اولی من دخول النار
مرگ بهتر ز ننگ در بر مرد و پیش از این فرموده بود :

وان تکن الابدان للموت انشت فقتل اعری بالسيف فى الله افضل
جوا بجد تن بهر مرگ و فداست خنك آنكه قربان راه خداست
این رویه در میان شعرای و ادبای مسلمانان جریان داشت یکی از ایشان گفته
واذا لم یکن من الموت ندم فمن العار ان تعيش جباناً

نباشد چو از مرگ راه فرار دگر نرسار مرگ ننگ است و عار
و چه خوب گفته متنبی آنجا که گفته
اذا غامرت فى امر مروم فطعم الموت فى امر حقیر
چو پای جهد نهی سوی کار دشواری که طعم مرگ همان است بهر امر خطیر
آری مسلمانان صدر اول فراموشی مرگ را خالات و یاد آوری آن را هدایت
میشمردند چنانکه شاعرشان گفته

فلا تقنع بما دون النجوم قطع الموت فى امر عظیم
بکوش تا همه ملک جهان بدست آری که طعم اوست پی امر پست مقداری

است ابو بصیر میگوید بخدا قسم هیچوقت نشد که هم‌وغم دنیا رو آورد و بسایاد آوری اینها تسلی نیابم و نیز حضرت صادق (ع) مردی را دید که بر مردن فرزندش فریاد جزعش شدید است فرمود: ایفلان بمصیبت کوچک حزع میکنی و از مصیبت بزرگ غافل؟! اگر بآن راهیکه پسرت رفت تو مهیا بودی برای او انقدر جزع نمیکردی پس در واقع مصیبت تو بآدماده نبودن سفر آخرت بزرگتر است از مصیبت بر مرگ فرزندت. ابو بصیر گفت که حضرت صادق بمن فرمود: آیامحزون و اندوهناک و متالم نمیشوی؟ گفتم چرا والله فرمود: هرگاه چنین حالی بتو دست داد بیادیاور مرگرا و در قبر آنها بدنت و روان گشتن چشمه‌های بر صورت و گسیخته شدن بندهای و خوردن کرمها گوشت را و پوسیدن و بریده شدن دست از دنیا اینها تو را ترغیب می‌کند بعمل و ترا از بسیاری حرص بردنیا باز میدارد و اخبار در استحباب یاد مرگ و مهیا بودن برای آن و حکمت و اسرار آن بسیار است مابآچه گذشت اقتصار کردیم و سر این تحریض و ترغیب شدید بر یاد مرگ بزرگ بوده و حکمت آن بالغه است. البته کسیکه دریاد مرگ بوده و خود را برای آن مهیا کرده باشد شجاعانه زندگی میکند نه از سلطانی میترسد و نه از پست و بلندی روزگار باک دارد و نه از مبارزه و قتال خودداری میکند بزرگواری است که بر مال حرص نداشته و عالی است که ظلم نخواهد کرد از حرص و طمع بری است و از ناپاکی و آزمندی سالم است در تنگدستی و گرفتاری صابر و در سختی و آسانی شاکر است، شدائد او را نمی‌جنباند و پیش آمدهای بزرگ عزمش را بسته نمی‌کشانند؛ عزیزی است که رنگ رسوائی و ذلت نمی‌گیرد و عاملی است که با کوشش خود طریق کلال و ملال نمی‌پذیرد، هیچ ربه‌ای او را بددلی نیفکند و هیچ مصیبتی او را بجزع و ادا نکند نه شہوات او را بفساد کشاند و نه توسن لذات همان از کفوی بازستانند و نه بلیات او را ناتوان کرده بروز سیاهش نشانند عمل امروز را فردا نیفکند از ترس آنکه مباداتند با داجل مزداجر عمل را از وی فوت کند، همین صفات بود که در گذشته مسلمانان را بآن عزت و شوکت رسانید و نبودن آن است که امروزه بخاک مذلتشان کشانده در گذشته مسلمانان همواره در جمیع اوقات بیاد مرگ بودند تاجاییکه اصحاب رسول خدا صلی الله علیه و آله و ضو را ترك نمی‌کردند از ترس این که مبادا اجل در رسدز آنها در حال حدث باشند، چون می‌دانستند که بناچار به-

و بسته مکار بهادست یازیده بلذات مسارعت بشموات مبادرت میکنند بشر نزدیک شده و از خیر دور میشود و بهر واضح است که در این امور هلاکت و بوار و نابودی و دمار است. و بنیان مجدد اسلام در هنگام سطوتش بر کراحت طول آمال بناگشت و مسلمانها سرانر خود را اصلاح و اعمال خود را نیکو کردند کلمه و حدتشان علیا گشته خودشان مثل اعلی شدند و در این ایام مسلمانها ذلیل نگشتند و سلاطنتشان متزلزل و ارکان عزتشان لرزان و بران نگشت مگر به جهت دور و درازی آرزوها و فراموش کردن اجلها و سوا خدا (ص) باین پیش آمد قبل از وقوع آن خبر داد و اهل بیت آن جناب آن خبر را نفسیر کردند در حالیکه اسلام بهمان سرسبزی و شادابی باقی بوده پیغمبر فرمود: صلاح اول این امت بزهده و یقین بود و هلاک آخر آن به حرص و آرزو است و بز آن جناب فرمود: که بیشتر چیزی که بر امت خود میترسم هوی و طول امل است اما هوی از راه حق باز میدارد و اما طول امل فراموشی آخرت میآورد. و امیر المؤمنین علیه السلام ناب-ر روایتی که از حضرت جعفر بن محمد است فرمود (من طال امله ساء عمله) کسیکه آرزویش دور و دراز باشد کردارش بد است و نیز آن جناب فرمود: کسی که فردا را ز عمر خود شمارد با مرگش همراهی کرده است و نیز فرمود: آگاه باشید بدترین چیزی که از آن بر شما میترسم دو خصلت است: بیروی هوا و درازی آرزوها. اما بیروی هوا از حق بر میگردداند و اما درازی آرزوها آخرت را فراموش میکند کسی که آخرت را فراموش کند در دنیا ذلیل و خوار و حقیر و بی مقدار زندگی می کند مرتکب گناهان شده و با کتساب ظلم میبرد از د بخیل؛ حرص، گرسنه آژمند، نیازمند است و چقدر این کلام بلیع است که در حدیث از قول آن جناب وارد شده که فرمود (موبوا قبل ان تموتوا) بهیر بد پیش از آنکه بمیرید و چه نیکوست فرمایش سید رضی که این حدیث را بنظم کشیده میگوید.

مت قبل موت فهو الحیاة ما اهو الموت علی من مانوا

پیش از آن کت مرگ آید گر بهیری زندگی است و در اینسان فنا باندگی است و کسیکه مرگ در نزد او خوار باشد زندگانی پاکیزه میکند و بدرجات غالبه نائل میشود این است آنچه یک نفر امی در الامی در عصر جاهلیت آورده را سر را ببلدترین درجات بالا برده و از بدی هلاکت رهانیده و شر را بخیرات هدایت کرده و از شر نجات بخشیده آبا اینها جز وحی از جانب رب العزت آفریننده زمین و آسمانها است؟ و گر نه چگونه

صاح شهر ولا تزل ذکر الموی
ت فنیسا نه ضلال مبین
باش بر یاد مرگ و آگاهی
که فراموشی است گمراهی

بهین جهت همواره حالشان نیکو و اعمالشان شایسته بود و بدانچه میخواستند میرسیدند سلطنتشان عزیز و عزمشان قوی بود کشور هارامسخر و گردنهای جبار و سرکشانرا خاضع کردند و چون دنیا در نظرشان شیرین شد و مرگ را فراموش کردند و بلذات هارو آوردند و شهوات متقاد شدند و از مرگ ترسیدند از هر صدائی بر خود لرزیدند ارکان شوکتشان متزلزل و بنیان سلطنتشان لرزان گشت پس هلاک و گمراه و نگوئسار و خوار گشتند پس بامرک، زندگی است، و در آن خشنودی خدای رحمن بوده و فراموشی مرگ مردن حقیقی است و مور در ضایع شیطانی است این است بعضی از آن اسراری که بدین حکم در اخبار وارد شده و آثار آنرا تأیید کرده چقدر این امت بدین گونه احکام و تعلیم آن در کتابهای حلال و حرام محتاج است و از همین جهت است که مبینیم امیر المومنین علی عی السلام آراد رساله تعلیمیه خود مالک اشتر و اهل مصر یادآور میشود، من نمیدانم چراغهای عصر ما این قدر بحکم بچه دبیر و خنثای مشکل اهنمام دارند و اینگونه احکامی که حیات امت و نجات ملت مربوط بان است مهمل میگذارند تا جائیکه بعض غافلین تسویلات نفسانی دست داده بر شریعت اسلامیة اعراض میکنند که دین اسلام ترغیب و تشویق بیاد مرگ میکند و مسلمانانرا از عمل باز داشته و بکسالت می کشاند و ندانسته اند که بیداد مرگ دعوت میکند ببذل و جهد و کوشش و شتاب در عمل و نشاط و کسب جمیع فضائل و ترک تمام رذائل

مطلب دوم- (در کراحت طول امل اندازی آرزو و شربدی دعوت کرده و از خیر و خوبی باز میدارد برای اینکه کسی که تقین ندارد که تافر در باقی میماند و مراقب است که مبادا ناگهان اجلس هم امر و زرد در رسد گناه نکرده و مرتکب ظلمی نشده با انجام جنایتی مبادرت نمی ورزد و عمل زشتی نمی کند از لذات اجتماع کرده و از مهلکات شهوات منصرف شده باعمال صالحه شتاب گرفته و ببذل اموال مبادرت می ورزد و برای نیل بدجات و پاداش آنچه خدا بر نیکو کاران در حیات مهیا داشته بقاء خیرات میردازد پیداست که در این امور صلاح امت و مجد و سیادت آن نهفته است اما کسی که آرزوهای دور و دراز دارد مرتکب گناهان گشته

خازن نیران و رضوان زینت دهنده جنان است و در سلسل کرام الکنانین آمار گران اعمالند و هکذا. و در اوائل مرحله ناله شرح و بیان بیسری در احوال ملائکه و دیگر مخلوقات خواهد آمد. خدایتعالی در سوره اعراف میفرماید: (که ابدأ کم تعودون) (۱) همچنانکه ابتدا آفریده شدید بر میگردید و در سوره انعام میفرماید: (والملائکه باسطوا) و فرشتگان دست خود را گشوده اند تا جان شمارا بپایان بیاورند امر و عذاب خواری را می چشید بجهت این که بر خدا چیزهایی بنالحق می کفایت و از آیات او گردنکشی می کردید در سوره واقعه میفرماید: قلولا اذا بلغت الحلقوم آن موقعی که جان بحلقوم میرسد و شمار آن حال مینگرید مابو از شمارند بکتریم و لکن شما نمی بینید و در سوره آلهم سجده میفرماید: قل بتوفاکم ملک الموت و کوحال شمارا ملک الموتی که بشما گماشته شده میگیرد آنکه بسوی پروردگار خود در دست می کیند و در سوره نحل میفرماید: الذین تتوفاهم الملائکه کسان پاکیزای که جان ایشانرا ملائکه میگیرند بایشان میگویند سلام بر شما بهشت داخل شوید بجهت که دار نیکو و نیکوستان در سوره میفرماید: و جاءت کل نفس ومی آید با هر نفسی را بده بر کوهانی و در سوره مومن: و قال الذین قی النار کسانی که در آتشند بخازن جنهم میگردند و پروردگار مرا بخوان که یک روز از عذاب ما تخفیف دهد و در سوره زخرف و ناسی و یا مائت و فرباد میزنند ای مالک باش تا پروردگار ما حکم کند مالک میگوید سماعت اینجا میاید آید ایها فرمایشات پروردگار زمین و آسمان است پس این ایمان بدان واحد همان جاهل که اسم خود را فلاسفه و عرفا و حکما گذاشته اند چه میگویند "چه حقایق از این بزرگتر و کدام جهل از این بیشتر است که کسی بعالمی که ندیده و بمسائلی که فهمیده بدلیخواه خود در حالی که از حقیقت محجوب است و تسوئل او هادی که هنوز بآن نرسیده حکم دهد که چنین و چنان است در صورتیکه حکم اینگونه امور مربوط بخدای است و او آن دانای است و آبر خود بیان کرده و حقیقت امر همان است که او فرموده بعد از این زندگی حیوانی است که در آن ارواح بسوی بدنهای میگردند پس اگر در دنیا صالح بود باجسد خود

(۱) در آیات شریفه ما بهمان ابتدای آیه اکفا کردیم کسانی که تمام آیات را

بخواهند بقرآن مراجعه کنند (مترجم)

يك نفر يسوادی بحال اول و آخر بزرگترین امت الحاطه یافت و چه کسی جز آنکه باو وحی نمود وی را بر این غیب واقف و آگاه فرمود . شایسته نبود که مسلمانها و فقها این احکام را باسم اینککه مستحب یا مکروه است ترك نمایند زیرا این امت اصلاح نمیشود مگر بعمل کردن بآنچه پیغمبر امین از جانب خدای مبین آورده واجب باشد یا مستحب و خود داری از آنچه نهی فرموده حرام باشد یا مکروه **والله الموفقی المعین**

مطلب سوم - (در بیان معنای مرگ و کیفیت آن) مرگ چیزی جز يك امر عادی از سنن خلقت نیست که خدا آنرا برای بندگانش تقدیر فرموده چنانکه بدو آفرینش آنها را مقدر نمود پس مرگ يك امر طبعی است همانطور که خوردن و آشامیدن از ضروریات زندگی است همچنین مرگ مانند آن يك امر ضروری است پس همانطور که کسی برای عمل خوردن و آشامیدن اندوهناک نمیشود سزاوار است که برای مردن نیز محزون نگردد بهمین جهت است که شریعت اندوهناک بودن را برای امری که لامجاله واقع شدنی است مکروه و شمرده و جزع را حرام کرده چنانکه شرح آن خواهد آمد فلاسفه و مفکرین در دریای اندیشه شناختن مرگ فرورفتند اما پیش از اینککه ساحل برسند باره نجاتی بیابند غرق شدند برای این که زلال معرفت را از سر چشمه وحی جوشان نباشا میبده و از دریا های صافی علوم نبوت مشتی برنگرفتند نصیبسان آب عفن و تیره خرافات و کله لای شکو و سببات گشت هم گمراه شدند و هم مردم را گمراه کردند تمام علم در قرآن مجید است و این فر آن است که ما را بحقیقت مرگ خبر میدهد : چنانی بیرون مبرود و از بدن مفارقت کرده آنرا بخاکی که از آن خلق شده و امیگذازد و خود را قیود تن و زندان کثیف ماده خلاص گشته در عالم بی انتها آزاد و سبکبار روان میشود تا آنگاه که خدا باود دستور دهد که ببدن اولی خود باز گشت نماید موقعی که خدا آنرا پس از تفرق و تشتت بقدر خود جمع آوری کند یاد نعم عزت و جمال و یادر جحیم نکبت و وبال قرار گیرد . در این جهان نوامیس عالیه و قوای لطیفه ای که سبک تر و لطیفتر از اتم مادی متراکم است وجود دارد که با مر و تقدیر خدای عظیم و قدیر بر این تبدلات و تحولات تاثیر مینماید و این قوا در زبان شرع باسم (مالائکة) نامیده شده . پس عزرائیل (ع) فرشته مرگ و قابض ارواح است و اسرافیل (ع) فرشته فانی کردن عالم است روزی که بصور دردمد و هم رشته حشرات و ممالک

بسوی نعیم ابدی میجرامد و اگر از اهل شقاوت بوده بعد از سرمدی رانده میشود
 فمنهم شقی وسعیذ ذلک الذین شقوا فی النار لهم فیها زفر وشهق خالدين
 فیها مادامت السنوات والارض الاما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد واما الذین
 سعدوا ففی الجنة خالدين فیها مادامت السموات والارض الاما شاء ربك
 عطا غیر مجذوذ سوره هود . پس بعد از این زندگی دیگر مرگی نیست چنان که
 بیغمبر (ص) فرمود ما خلقتم للبقاء بل خلقتم للبقاء وانما تنقلون من دار الی دار
 شمارای نیستی خلق نشده اید بلکه برای باقی بودن خلق شده اید و فقط از خانه ای بخانه
 دیگر نقل مکان میکنید پس باید علامه و حکماء با خرافات و اوهام خود تشریف ببرند
 زیرا حقیقت نیست مگر آنچه را قرآن که هم آورد و باید پیش آمدن مرگ مستعد
 و مهمای آن باشیم زیرا استعداد برای مرگ از اعظم واجبات است و شدن استعداد از اکبر
 مستحبات .

استعدی یا نفس للموت واسعی

انما انت مستعیرة ما سو

آماده شو ایدل زبی توشه مردن

چون جان توشه عاریتی رسم چنین است

اللهم ارزقنی التجافی عن دار الغرور والاناثة الی دار الخلو و الاستعداد

للموت قبل حلول الموت ابن دعا نیست که حضرت سه سجده در شب بیست و هفتم ماه

رمضان تکرار میفرمود و سزاوار است که در هر شب و روز تکرار شود زیرا این دعا یاد

آور میشود آنچه را که بانی میآوردن بر اند مرگ و سخی آن واجب و مستحب است

اللهم ثبتنا بالقول الثابت فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة و عند نزول الموت

مسئله پنجم .. (در استجاب زیارت قبور) و آن از اینهاست که مرگ را یاد می آورد

پس همانطور که یاد مرگ هم را بر طرف و غم را کشف می کند و از دنیا بیزار و تا آخرت رغبت

داده و از فحشاء و ظلم مانع میشود و بخیر اند عدل و نیکوئی تشویق می کند همچنین است

زیارت قبور مومنین و عبرت گرفتن در موقع زیارت و بالخصوص مستحب است زیارت زوجه

بر فوائد و مصالحی که در زیارت قبور بر وجه عموم است اضافه بر این تعظیم مومنین و انس

و در آخر ابواب معاملات ذکر کنند و نیز در این موضوع از ایشان متابعت میکنیم و در این جا چیزهایی که مناسب مقام است و بعضی موارد و جوب آنرا یاد آور میشویم. وصیتی که مستحب است آن است که وصیت کنند، جماعی از مومنین را شاهد گرفته و در نزد ایشان اقرار کند بدانچه در دین بآن فقیده دارد و گواهی دهند بر او، از پیغمبر صلی الله علیه و آله روایت شده که فرمود کسبیکه در موقع مردنش وصیت خوب نکند این نقص عقل و مردت اوست و در خمر دیگر (سزاوار نیست که انسان شب بخوابد و وصیتش در زبر سرش نباشد) و در خبر دیگر وصیت بر هر مسلمانی حق است، علماء از این حدیث وجوب وصیت را استفاده کردند و آنرا به موارد و جوب آن اختصاص داده اند و آن این است که هر گاه بر وصیت کننده حق واجب باشد خونه آن حق مالی محض باشد مانند زکوة و خمس کفارات و نذر مالی و دین هر گاه اثبات آن مد از مردن او ممکن نشود یا حق مالی که مشوب باعمال بدنی است مانند حج دادن محض باشد مانند ما زو روزه واجب که از وی فوت شده که قضای آن بر سر بزرگتر واجب است یا واجب شود که باین وصیت اعلام کند در خبر است از حضرت جعفر بن محمد از پدر بزرگوارش علیه السلام که فرمود امیر المومنین علی فرموده که کسبیکه وصیت کند نه سبک و نه زیاده اش مانند کسی است که همان مال را در زمان حیات خود تمسک کرده باشد) و همان حضرت فرمود که شش چیز است که ثواب آن بعد از وفات مومن دارم: حق میشود فرزندی که بر او وی استغفار کند و قرآنی که پس از خود واگذارند و در خنجر که نشانیده باشد و چاهی که حفر کرده باشد و صدقه ای که جاری شده باشد) این خبر شامل جمیع موارد خیری است که بآنها بعد از موت صاحب آن منفعه میرسد: باین معنی اخبار بسیار است و کافی است تشویق و تحریضی که قرآن در این باب نموده و آیه قرآن اصل این احادیث است آنجا که در سوره حشر میفرماید یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله و لیستلزل نفسی ما قدرت لغدو اتقوا الله این الله خبر بر ماعت عملون ای کسانی که ایمان آورده اید از خدا بترسید و باید هر نفسی نظر کند که چه چیز برای فردای خود از پیش فرستاده و از خدا بپرهیزد بدرستی که خدا بدانچه میکند آگاه است و در سوره بقره میفرماید کتب علمکم اذا حضر احدکم. همینکه مرگ شما در رسد اگر یکی از شما مالی را بعد از خود واگذارد بر شما وصیت نوشته شده که آنرا

آن جناب است تا این که دست بدست بهمارسیده در این باره ابن تیمیه و شاگردش ابن قیم مکاره
نموده اند و از متأخرین محمد بن عبد الوهاب نجدی و عده ای از پیروان نجدی او ابن تیمیه را
متابعت کرده اند و منکر مشروعیت زیارت قبور گشته اند و حکم بحرمت آن کرده اند و بانصوص
مخالفت و غیر راه مومنین را پیروی نمودند و این يك غفلت عجیبی است که کسی که مقداری
از علم احفظ کرده باشد بر این مسئله معذیر نیست و روایات از طریق اهل سنت در صحاح در این
باره مستفیضه است اگر متواتر نباشد مسلمه از ابی هریره از بنعمر (ص) روایت کرده که آن جناب
بقرستان آمده گفت السلام علیکم اهل الدیار من المؤمنین و المسلمین و از ابن عباس نیز
روایتی است که معنی همین حدیث را در دو روایت از اهل حدیث در این باره بسیار است که این مقام
گنجایش ذکر آن را ندارد بسا باشد از کسانی که مابین زیارت قبورند عقیده خود را مستند کنند
بآنچه از پیغمبر صلی الله علیه و آله روایت شده که آن جناب زنان زیارت کننده قبور را لعنت
کرده این خود يك غفلتی است زیرا این حدیث دلالت بر مشروعیت زیارت قبور برای مردان
است و گرنه رسول خدا (ص) ایشانرا لعنت می کرد و این مسئله در میان مسلمانان واضحتر است
به همین جهت ایشانرا مخصوصا لعنت کرد و آنچه ما مذکور داشتیم عموما برای زیارت جمیع
قبور مسلمانان است اما برای آنها و ائمه علیهم السلام زیارات خاصی است که ان شاء الله ذکر
آن در کتاب حج و زیارات خواهد آمد و ما بزودی در این دو موضوع بشنود این تیمیه و
پیروان او از وهابیین اشاره میکنیم و از خدای متعال برای خودمان و ایشان هدايت و توفیق را
خواستاریم

مطلب هفتم - (دروصیت) و آن از جمله چیزها نیست که شخص بوسیله آن برای مردن آماده میشود و از پیش مستحب بودن آنها گشتن برای مرگ یا واجب بودن آن و حکمتش گذشت و در وصیت فوائد دیگر است که از آن جمله محفوظ داشتن حقوقی است که له باعلیه میت و ورثه و صغار اوست و نیل بآرزوهای آن کس است که می میرد و در مال و اولاد خود بعد از مرگ نظری دارد و جلوگیری از وقوع نزاع که احتمال دارد بین ورثه خودشان یا بن خودشان و دیگران از کسانی که حقی بر میت ادعا کنند یا ورثه بر آنان ادعا نمایند بیفتد و غیر اینها از فوائد زیاد و فقهاء از رضوان الله علیهم عادت کرده اند که احکام وصیت

اما کسیکه خود مرضی را باعث شود یا اهمال در معالجه آن نماید پس نه اجر دارد و نه کرامت بلکه مستوجب عقاب و ملامت است زیرا تعرض بمرض واهمال در علاج حرام است چنانکه در مرحله اولی گذشت و بزودی مزید توضیح آن خواهد آمد و هم چنانکه صبر و احتساب برای خود مریض مستحب است هیچنین بر پدر مستحب است که بیماری فرزند خود را احتساب کند که در خبر است که: بیماری کودک کفار گناه پدر و مادر است و در اخبار اجر بسیار و کفار گناهان است برای کسیکه خداوند چشمه انوار گرفته باشد کور شود و همچنین برای درد سر و درد چشم و تب

مطلب نهم - (در استحباب کتمان مرض و ترك شكوه) مراد از پنهان داشتن مرض اظهار نکردن آن است بدون حاجت شرعی که در شرع بخصوصه مقرر شده یا برای غایت معینی که واجب یا مستحب است مانند اعلام مؤمنین که با جریعات فائز شوند؛ در اخبار اجر عظیمی برای کسی که مرض خود را کتمان و ترك شکایت کند وارد شده. از حضرت صادق علیه السلام است که فرمود: کسی که شبی بیمار شود و آن بیماری را چنان که باید قبول کرده بپذیرد و بسوی خدا شکر آنرا ادا نماید مانند عبودت شصت سال است گفتند قبول آن چیست فرمود بر آن صبر کند و به آنچه در آن بوده خبر ندهد و چون صبح شد خدا را بدانچه بوده حمد کند و تا کید در استحباب کتمان سه روزه اول شده، حضرت صادق علیه السلام فرمود: کسی که سه روز مریض شده آنرا کتمان نماید و بکسی خبر ندهد خدا گوشت او را عوض کند به بهتر از گوشت خودش و خورش را به بهتر از خون خودش و بشره اش را به بهتر از بشره خودش و مویش را به بهتر از موی خودش راوی این حدیث گفت به حضرت عرض کردم فدایت شوم چگونه عوض می کند فرمود عوض می کند بخونی و گوشتی و هوئی و بشره ای که در آن گناه نکرده باشد و حضرت باقر فرمود: خدای تبارک و تعالی میفرماید که هیچ بنده ای نیست که آنرا بی لایمی مبتلا گردانم و او بی عادت کند گناش شکایت نکند مگر اینکه گوشت او را بدل کنم به بهتر از گوشت خودش و خورش را به بهتر از خون خودش پس اگر او را قبض کنم قبض می کنم بر حمت خود و اگر زنده بماند زنده است در حالیکه گناهی ندارد، حضرت صادق فرمود اظهار الشئی قبل ان یستحکم مفسده له ظاهر کردن چیزی پیش از اینکه استحکام گیرد برای اظهار کننده مفسده است) و حد شکایت چنانکه در خبر است آنست که بگوید بدری

بطریق معروف برای پدر و مادر و نزدیکان منظور کنند بر مقتبان این عمل حق و فرض است و از جمله فوائد وصیت توزیع و تقسیم اموال بر افراد است علاوه بر توزیعی که بواسطه قرائن ارث انجام می گیرد بجهت اینکه میت حق دارد ثلث مال خود را هر جا که می خواهد مصرف کند پس اگر آنرا بغیر وارث خود وصیت کند ابلع در توزیع است خصوصاً هر گاه دادن آنرا بچند نفر وصیت نماید، و بیان بیشتری برای این موضوع در احکام وصیت خواهد آمد ان شاء الله تعالی

مطلب هشتم- (در استعجاب مرض و صبر بر آن) و در آن اجر عظیم است در خبر از حضرت پیغمبر (ص) است آنچه معنای آن این است که خدا برای مریض مادامیکه مریض است در شب و روز ثواب آن عمل خیر را مینویسد که در زمان صحت بجای می آورد و برای او سیئه ای مینویسد و از حضرت باقر روایت شده که بیداری يك شب مریض افضل از عبادت يك سال است و از پیغمبر (ص) روایت است که در وصیت خود با امیرالمومنین فرمود یا علی ناله مؤمن تسبیح است و شیونش تهلیل و خوابیدنش بر سبزه عبادت است و غلط خوردنش از این پهلو و آن پهلو جهاد در راه خدا است پس اگر عاقبت یافت در میان مردم راه میرود در حالیکه هیچ گناهی بر او نیست، و در خبر است از پیغمبر (ص) که فرمود: عجب دارم از مومن و فریاد او از بیماری که اگر بدانند در بیماری چقدر ثواب دارد دوست میدارد که همواره مریض باشد تا برورد کار خود را ملاقات کند؛ الی غیر ذلک از اخبار بسیار و در اینها تعلیلی است که تب يك شب برابر عبادت يك سال است باین معنی که اثر تب تا يك سال باقی میماند و این بلیغتر است از آنچه طب جدید کشف کرده که تب در خون اثر میکند و اثر آن تا يك سال باقی میماند تا وقتی که خون برگردد بحالتی که پیش از تب بوده. علماء طب جدید پنداشته اند که آنها کشف کرده اند که علت تب خللی است که در خون است در رقیه حضرت صادق است که فرمود: ای مادر من اگر ایمنان بخدا و روز قیامت داری گوشت نخور و خون منوش و جسم را لایق و سرت را ببرد و نیار و این حدیث صریح است که تب خون را و آنچه در آن از املاح و گویچه ها هست فاسد میکند و اجزاء مایه آنرا کم میکند و باید بدانند که اجر یک در صبر بر مرض است و آنرا میتوان ذخیره قیامت پنداشت فقط در صورت عدم تعرض بمرض و با سعی در معالجه است پس اگر مرض زائل نشد در این حال اجر است با صبر و احتساب

معالجه اطبارا دفع کنید بچیزی که درد را از شما دفع می کند که آن بمنزله ساختمانی است که کمش منجر بسیار میشود این بیان نیکوترین و بلیغترین و دانشین ترین آنها در نفوس است و نزدیکترین آنهاست با اصول طب جدید زیر استعمال دوا منجر باستعمال بیشتر میشود برای دفع تجاوز آن، و در اول مرض اگر دوا استعمال شود، مرض را تحریک می کند که بسا باشد سبب طغیان آن مرض شده و علاجت را مشکل کند پس الحذر الحذر از مبادرت کردن در استعمال دوا و عجله کردن در مداوا و مداومت کردن باستعمال دوا و زیاده و اخوردن خصوصاً دواهای شیمیائی مگر وقتی که ضرر جدی رسد که ازین رفتن آن جز بادی و به حاصل نشود در حدیثی که در کتاب مکارم الاخلاق مرویست حضرت میفرماید مادامی که بدنت تحمل درد میکند از دوا اجتناب کن اگر تحمل درد نکرد آنگاه بدوا بپرداز (و حضرت صادق فرمود که حضرت مسیح میفرمود کسی که معالجه جراحت مجروحی را ترک کند لامعاله شریک، مجروح کردن او خواهد بود) البته این حکم در جراحتات ظاهری است پس واجب است عجله کردن در معالجه آن و الا اگر سبب باشد هلاک میکند و بعضی مرضهای دیگرند که شیه جراحت بلکه بدترند مانند وبا و طاعون و آبله و سل و امراض عفونی حاده (بیماریهای گندزا) مثل تب مطبقه و محرقه که تب تیفوئوس و تب تیفوئیدی میگویند و گزیدن سگ و گرگ و گزش مار و عقرب و امراض زهروی (مقارستی) و سوختنی با آتش و آب داغ (که بسا باشد تاخیر در معالجه منجر بمرض کزاز کشنده گردد) و شکستن استخوان و امثال آن، پس واجب است پرهیز کردن از این مرضها و اولاً بدوری کردن از چیزهایی که سبب آن میشود و استعمال چیزهایی که از آن جلوگیری میکند و ثانیاً بمریض عارض شده عجله و مبادرت بمعالجه نماید. خدا ما را از آن پناه دهد (در زمان بعضی از خرمقدسهای نادان پیدا میشوند که اعتنا باین قبیل مطالب ندارند هم خود هلاک میشوند هم دیگران را هلاک میکنند در خبر از حضرت صادق وارد است که پیغمبری از پیغمبران مریض شد گفت من خدا و انبیایم را تا آن کسی که مرا مریض کرده هم او شفا بخشد خدا بوی و حی فرمود که من ترا شفایم ده من ناخودت مداوا کنی زب را شفاهم از من است) و همچنین که عجله و شتاب در معالجه در موقعیکه مرض عارض شد واجب است مستحب است که در موقع عارض شدن بعضی مرضهای مبین خودداری و تأنی نمود مانند زکام و دملها و درد چشم و سرفه کردن، در خبر است که رسول خدا (ص)

مبتلا شدم که احدی بآن مبتلا نگشته یا بگوید: مصیبتی بمن رسید که بکسی چنین مصیبتی
نرسیده و شکایت این نیست که کسی بگوید: شب بیدار ماندم و امروز سالم شدم و نحو اینها
مطلب دهم - (استحباب ترك معالجه) در نهج البلاغه از امیر المؤمنین (ع) آمده که
فرمود (امش بدائك مامشی بك) بادر در خود مدارا كن مادامی كه باتو مدارا میکند و از
حضرت موسی بن جعفر است كه فرمود هیچ دوائی نیست مگر این كه دردی را تهییج می-
کند و هیچ چیز برای بدن نافع تر از دست نگذاشتن نیست مگر از چیزهایی كه بدان
احتیاج پیدا كند، پزشكان نیز در حدود دواء گفته اند كه در احتیاز است كه برای زائل نمودن
يك مرض، مرض دیگر ایجاد نینماید. پس مسهل مثلا دوائی است كه برای ازاله مرض اخلاطی
كه در معده و خون و سایر باقی مانده ها مانده است ایجاد اسهال می كند و گفته اند خوب
نیست عجله كردن با استعمال دواء كه ایجاد مرض كند كه بسا باشد دوا مرضی را بوجود بیاورد
كه معالجه اش سخت تر باشد از مرضی كه قصد ازاله اش را داشته و بسا باشد كه صاحبش را
هلاك كند برای این كه كثرت استعمال دوا بدن را كهنه و بنیه را ضعیف می كند و برای
پذیرائی مرض و سرعت عوارض شدن آن آماده مینماید، تا جائی كه صاحب خود را بحدی
میرساند كه وقتی مریض میشود دوائی برابرش مفید نیفتد و نصیبش در عروض هر مرضی
هلاكت شود؛ تمام این دستورات برای دواهایی است كه از عقاقیر گیاهی و معدنی گرفته میشود
امادوهای شیمیائی كه امروزه متداول است زهرهای دردناکی هستند كه بعموم مردم
ضررهای فاحش میرسانند و باوجود آنها ایمنی از ضرر نیست. و اگر حضرت موسی بن
جعفر (ع) كه آن روز از استعمال دواهای عقاقیر بر حذر میفرمود دواهای جدیده امروزه
را میدید هر آینه در نهی از استعمال آنها بیشتر مبالغه می كرد و شاید هم آن جناب بجهت
علمی كه خداوند تعالی بوی سپرد، بود حال این دواهای جدید را میدید، و آن فرمایش
را فرموده. و بهمین مطلب حضرت صادق اشاره كرده آنجا كه فرمود: كسی كه سلامتی
بر بیمارش میچربد اگر معالجه كند و بعید من بسوی خدای تعالی از او بیزارم؛ ما بسیاری از
مترقین (خوش گذرانهای مسرف) را در این باب دیدیم كه از روی شهوت دواهای شیمیائی را دادند
و ستم میكنند و خود را بدان هلاك مینمایند پس حضرت صادق از آنها بیزار است و كسی كه حضرت
صادق از او بیزار باشد بهره ای در آخرت نخواهد داشت. حضرت موسی بن جعفر (ع) فرمود:

اختیار کرده) اینگونه معالجه را برای تب، طبجدید نیز بدان اعتراف نموده لیکن اعتناء بدعاوارده در طلب شفاء ندارد برای اینکه مردم این زمان توغل در مادیات کرده و در ظلمات آن فرورفته اند و بنور حق استغناء نموده اند برای کندی فطنت و کوری دل و جهودی افکارشان. نوامیس آسمیه و حکومت آنرا بر ماده و مادیات انکار کردند باینکه تاثیر آن بر ماده بیش از تاثیر مادیات است بر ماده. اگر اینها کورو کر و کمر او و یلان و سرگردان شوند و افکارشان از ادراک فضلتر بن نعمتهایی که خدا بایشان داده کوتاه باشد برای ما ضرری ندارد! زیرا ما بفضل خدا و نعمت وی اینها را دریافته و خود تجربه کردیم و دیدیم که دعا و عوده کارهایی میکنند که معالجه مادی و دوا نمی کند لیکن خوب نیست که تنها بدعا متوسل شده و در دوا نمودن احوال کنیم مگر وقتی که درد طولانی شود و علاج مشکل گردد و معالجه باد و افانده نبخشد که در این موقع باید دعا خواندن و نوشتن آن چنانکه شرع دستور داده پرداخت و ما انشاء الله در مرحله ثالثه این رساله از دواها و غذاها بیکه صحت شخص درست را حفظ و مرض را دفع می کند و شرع آنرا در احکام خود یاد آور شده ولی پزشک در طب خود آنرا نشناخته مذکور میداریم اگر مردم بآثار شریعت افتخار کرده احکام آنرا پیروی مینمودند این همه و بهاها و مرضها در میانشان پیدانمی شد و حرث و نسل را هلاک نمی کرد و لیکن از صراط مستقیم تجاوز کرده و احکام این دین قویم را ترک نمودند؛ در این زمان بیماریهای حادث شد که انسان پیش از این آنها را نمی شناخت و بسیار شد تا اینکه در اکثر اهل عالم عمومیت یافت. آدم تندرست که باب شد بلکه یک نفر سالم پیدانمی شود و همه مریض اند اینها بجهت آنست که بمخالفت رسول خدا (ص) حریص شدند پس عذاب بایشان نازل شد و اگر بدانند عذاب آخرت رسم اتر و دتر و بزرگتر و سختتر است؛ چون حضرت صادق رای اینکه اهل زمانش بمخالفت رسول خدا حریص شدند در آنجا که پنداشتند که لباس پوشیدن برای تب دار فائده دارد اینگونه بخدا شکایت میکند و حال اینکه این مخالفت حکم جزئی از احکام شرع است پس چه میگفت اگر اهل این زمان را میدید که در حال بد بختی و نگویند حق و شریعت را کشته و تابع شهوات گشته و بدان میل عظیمی پیدا کرده اند گمان نمیکنم جز این میفرمود که یا قوم لقد اذنتکم رسالات ربی و نصحت لکم فکیف آسی علی قوم کافرین ای قوم من دستورات پروردگار خود را بشما ابلاغ کرده و شما را

از زکام مداوا و معالجه نمی نمود و میفرمود که کسی نیست که در اورگی از حزام (خوره) نباشد
 همینکه زکام بآئرسید نابودش می کند و خبری است که مضمونش اینست که زکام رای جزام
 مفید است و دملها برای پیسی، پیغمبر (ص) فرمود که از چهار چیز کراهت نداشته باشید که
 برای چهار چیز مفید است از زکام کراهت نداشته باشید که امان است از جذام و از دملها کراهت
 نداشته باشید که امان است از پیسی، و از درد چشم کراهت نداشته باشید که امان است از کوری
 و از سرفه کراهت نداشته باشید که امان است از مرض فاجع (و از دراهمی که در این ایام استعمالش
 متداول است که زیر پوست آمپول میزنند و محتضر خون ریزی میزند هر گش چند ساعت
 بتاخیر افتد این آمپول زدن اگر باعث اذیت مرض شود باین معنی که زبان احتضارش را بدرد
 شدت طولانی گردد هرگز جائز نیست اما اگر بدون درد و رنجی استعمال آن موجب تأخیر مرگ
 گردد و هنگامیکه طیب گمان کند که مرض دفع میشود با صحت او پس می افتد بازمانی دراز
 مرگش بتاخیر می انجامد در اینصورت استعمال آن واجب است ولو باذیت کردن مرض هم
 باشد بیشتر این عمل دره و قعیکه سخته دهانی یا بوی یقلی یا مرض می شود انجام می یابد خواه
 آن سخته عصبی باشد یا دمودی یا بلغمی. سیار شده که گمانی که در این گونه اهراس دست باین
 عمل زده اند صحت بیمار عودت کرده و خدا را از مرگ نجات داده پس مبادرت و شتاب و استعمال
 آن در موقع عارض شدن این عوارض واجب است، خدا ما و جمیع مومنین را از آنها پناه دهد

مطالب یازدهم در کراهت لباس زیاده پوشیدن برای تبتدار و وجوب محافظت
 کردن او از سرما و استحباب مداوا کردنش به دعا و شکر و آب خنک در خبر آمده که
 حضرت صادق (ع) تبتدار بود یکی از دوستانش بر او وارد شده عرض کرد چگونه میبایم
 ترافدایت گردیم از احوال حضرت سؤال کرد در حالیکه آن جناب لباس کهنه ای را روی
 رانهای خود افکنده بود به حضرت گفت چه لباسی پوشی تا عرق کنی و اینطور بدنت را
 در معرض وزش نسیم گذاشته ای؟! حضرت فرمود (خدا یا اینها چه قدر به مخالفت پیغمبر تو
 حریر صند!) و پیغمبر صلی الله علیه و آله و سلم فرمود تب از جگر جهنم است و گاه میفرمود از شعله
 جهنم است پس آنرا با آب سرد خاموش کنید و حضرت باقر (ع) در موقعی که تب
 عارضش میشد و جامه که با آب سرد تر کرده بود استعمال مینمود و بطور نوبت بر روی
 خود می افکند و حضرت صادق (ع) می فرمود برای تب هیچ چیزی مانند دعا و آب سرد
 نیافتیم و میفرمود جدما رسول خدا (ص) برای تب دوازده درهم شکر با آب سرد ناشتا

و هم آنان در عبادت او اجر برند بحضرت عرض شد که آری عبادت کنندگان بجهت رفتن بسوی مریض مأجورند امامریض چگونه مأجور میشود؟ حضرت فرمود: چون بوسیله او عبادت کنندگان کسب حسنات می کنند پس او نیز در میان ایشان مأجور و برای او باین جهت ده حسنه نوشته میشود و ده درجه برای او بلند میشود و ده سیئه از او محو میگردد، و حضرت رضا (ع) فرمود هر گاه یکی از شما مریض شود باید بمردم اذن دهد که بر او داخل شوند که هیچ کس نیست مگر اینکه برای او دعائی مستجاب است و در عبادت فوائد اجتماعی و محبت و دوستی بین مردم نیز هست و اسلام هم که بنیادش بر تحکیم پیمانها و تکالیف اجتماعی و اصول محبت است اینها بعضی از احکام مریض است و بزودی در مطاوی این کتاب بعضی احکام دیگر خواهد آمد خدا ما و جمیع مؤمنین را از جمیع امراض و اعراض و آفات و اسقام و آلام پناه دهد بمنه و طول و کرمه.

اخبار در عبادت مریض تحریر و ترغیب شدید میکند و اجر جزیل بر آن باد آور میشود آن اندازه که هیچ مؤمنی نمیتواند بدان یملاقه باشد، رسول خدا (ص) در خطبه طویلی که صدوق آنرا در کتاب عقاب الاعمال آورده میفرماید: کسیکه مریضی را عبادت کند هر گامیکه برمیدارد تا منزه اش برگردد برای او هفتاد هزار هزار حسنه است و هفتاد هزار هزار سیئه از او محو میشود و هفتاد هزار هزار درجه برای او بلند میگردد و هفتاد هزار هزار فرسنگ بر او گماشته میشود و او را در قیام عبادت کنند و تا روز قیامت برای او طالب آمرزش نمایند و نیز پیغمبر فرمود: که کسی که مریض را عبادت کند منادی از آسمان ندا در میدهد باسم او که ای فلان پاك شدی تو و پاك سدره رفتن تو و ای از بهشت و حضرت صادق فرمود کسی که مریضی از بیماران مسلمانان را عبادت کند خدا او را برای همیشه هفتاد هزار از ملائکه بگمارد که جایگاه او را پو شانیده و در آن تسبیح کرده و تمجید و تهلیل و تکبیر میکنند تا روز قیامت شاید کسی که بنعمت نفکر در عظمت خدا جل اسم و سوره رحمت او فائز نشده منکر این اجر عظیم بشود و لکن مرحمت خدا وسیع تر از این و قدرتش جلیل تر است و آنکه انکار میکند به مرض کو تا غی فکر مبتلاست خدا او را عاقبت بخشد و اینگونه اخبار و امثال آن موجب بی نیازی از بقیه طاعات و معمرات نمیگردد برای اینکه فقط یاد آور حسنات و محوسیات است بعد از اداء واجبات و ترك معمرات یا برای کسیکه بعد از توبه بواجبی اخلاص کرده یا مرتکب

نصیحت نمودم دیگر چگونگی رقوم کافران و هکین (شوم)

مطلب دوازدهم - در کراحت و امر رفتن برای مریض (تعب و مشقت برای مریض پیش از آنکه صحتش کامل و نیرویش تماماً بجای خود برگردد بسا باشد که امراض سختی را جلب کرده معالجه اش را دشوار کنند یا منجر به لاکت گردد در خبر از حضرت صادق است که فرمود و امر رفتن برای مریض مرضش را عود میدهد

مطلب سیزدهم - در استعجاب صدقه برای مریض و کسی که از جانب او صدقه دهد و مستحب بودن اذان بلند گفتن در منزل مریض (حضرت رسول الله (ص) فرمود: (داو و مرضاکم بالصدقه) (بیماران خود را با صدقه مداوا کنید) و حضرت باقر (ع) فرمود: صدقه بلای مبرم را دفع می کند پس مریضهای خود را با صدقه مداوا نمایید مردی بحضرت موسی ابن جعفر (ع) شکایت کرد و گفت من ده نفر عائله دارم که همه مریضند حضرت فرمود با صدقه ایشانرا مداوا کن که هیچ چیزی سریعه و پرمفعت تر از صدقه برای مریض نیست و از هشام بن ابراهیم روایت است که شکایت بحضرت رضا (ع) از بیماری خود کرد و اینکه اولادی ندارد حضرت باو امر فرمود که در منزلش صدای خود را بآذان بلند کند هشام گفت چنین کردم خدا بیماری مرا بر دو فرزند نامر از یاد کرد و در حدیث است که در خانه خود آذان بگو که شیطان را طرد و از برای کودکان مستحب است این يك امری است که کسانی که ذهنشان کوتاه از فهم چیزهاییست که خدادر ما و راه این عالم مادی از قوا و نوامیس مرتبطه باین عالم آماده کرده و آنهاشده بدترین تاثیرات را در آن دارند تردید میکنند و از فوائد جلیله و عوائد گرانهای آن محروم هستند لکن ما بفضل خدا و نعمت وی شریعت را حرف بحرف متابعت کردیم و خدا را بر حرفی عبادت نمیکنیم و اینگونه امور را تجربه کردیم پس با نعمت های جسیم بما عود نمود و خدا را بر افضال و انعام او سپاس می گوئیم در صدقه مهربانی بر فقرا و توزیع ثروت نیز وجود دارد که فائدا این دو چیز مخفی نیست

مطلب چهاردهم (در مستحب بودن اعلام مریض برادران مؤمن خود را بمریضی خود تا او را عیادت کنند و اذن دخول دادن بایشان تا با جرعیادت فائز شوند و از دیدارشان بهره مند گردد) در خبر از حضرت صادق است که فرمود برای کسی که از شما مریض است سزاوار است که برادران خود را مرض خود اذن دهد که او را عیادت کنند تا هم او اجر برد

تا مراجعت کند و کسیکه برای مریضی کوشش کند در حاجتی چه آن حاجت برآورده شود چه نشود از گناهان خود بیرون میآید مانند روزیکه مادر اورا زائیده پس مردی از انصار مرض کرد پدر و مادرم فدای تو یا رسول الله اگر مریض از اهل بیت خود او باشد در وقتیکه سعی کند در حاجت اهل بیت خود یا با جرش عظیمتر نیست حضرت فرمود آری عظیمتر است مطلب پانزدهم - در مجمل آنچه از اسرار که در گذشته بیان شد و اسرار احکام احتضار) مطالبی که در این احکام مذکور شد متضمن اسرار و حکمت‌هایی است که ممکن نیست فکر بشر بدان واصل شود هر طور که باشد و در هر زمان و مکانی که بوده باشد پس چگونه بتیمی که در بادیه کشور عربستان در زمان جاهلیت زندگی میکرده بدان دست یافته ، من اکنون در صدد شرح این اسرار و حکم نیستم زیرا شرح آن طولانی میشود و آن موکول بعلم طب و علم الاجتماع است و لکن غرض آنست که کسی را که بر این اسرار واقف میشود تنبه دهد که چگونه ممکن است که در حکمت خدای یگانه قهار و رسالت پیغمبر مختار و امامت ائمه ابرار تردید حاصل کند، شاید پر مشقت تر و سخت تر چیزی که عارض انسان میشود تا بمیرد احتضار است برای اینکه جانش باوی در کشمکش است و به آن اندازه از ضعف و ناتوانی میرسد که از رد آن عاجز است می بیند فرزندان و خویشاوندان خود را و آنچه را برای خود ذخیره و آماده نموده و دوست داشت که با آنها باقی بماند و از مال خود بهره و ر غرور اکنون نمیتواند و میخواهد با آنها گفتگو کند و حال اینکه زبانش خشکیده و از کار افتاده و قدرت بر سخن گفتن ندارد و طولی نمی کشد که نور چشمش هم میرود و میشود که چه میگویند اما آنها را نمی بیند پس همین سان الم ورنجش فزونی می گیرد و نگاه حس شنوایش نیز باطل میشود خدا میداند که بعد از این چه احساس میکند ، آیا خانه خود را در بهشت می بیند پس حزنش متقلب بسرور میشود یا اینکه جایگاه خود را در جهنم مینگرد پس حزن و الم و ملامتش زیاده میشود و در حالیکه پشیمانی سودی ندارد و در آن حال در منتهای بدبختی و عذاب جانگه است؛ برای بازی کردن شیطان مجال و اسمی است که با جان محضری بیچاره عاجز و ناتوان از کید شیطان و اشگران او بازی پردازد پس بهترین عزم و بالاترین دور اندیشی خلاصی یافتن از این شدائد و عقبات است و این حاصل نمیشود جز بتجلفی و نیم خیز بودن در سرای فریب و غرور که بمفارقت از این خانه دنیا متالم نشود

حرامی شده و در عبادت احکام و آدابی است که از آن جمله تاکید عبادت صبح و شام است حضرت صادق فرمود هر مومنی که مومن مریضی را بامدادان عبادت کند هفتاد هزار ملک او را تشییع نمایند پس همیشه بنشیند رحمت او را فرا گیرد و آن ملائکه برای او استغفار کنند تا شام شود و اگر شامگاهان عبادت کند هفتاد هزار ملک او را تاصبح شود، بسا باشد که از این اخبار چنین فهمیده شود که عبادت ظهر و عشا خوب نیست و از آن جمله استحباب التماس دعا از مریض است برای عبادت کننده و غیر آن و هر کس باید پرهیز کند از اینکه مریض در حق او نفرین کند پس نباید او را اذیت و دلتنگ کردن تا مورد نفرین او قرار نگیرد اذیت و دلتنگ کردن مریض هرگاه موجب خطری نشود مکروه است اما هرگاه اذیت کردن او بناحق باشد یا اذیت کردنش سبب ضرر یا خطری شود یا باعث طول مرض گردد هر چند بحق باشد حرام است مگر حقی باشد که مریض آنرا انکار میکند یا خوف ضایع شدن آن حق باشد، در خبر است از حضرت صادق (ع) که فرمود سه کسند که دعایشان مستجاب است حاجی و غازی (کسی که جهاد میکند) و مریض پس او را بخشم نیاورید و دلتنگ نکنید و در خبر است که دعای مریض مانند دعای ملائکه است و رسول خدا (ص) سلمان موقعیکه سلمان مریض بود و حضرت از او عبادت نمود فرمود ای سلمان در این مریضی تو برای توسعه خصلت است تو خدا را ذکر میکنی و دعای تو مستجاب است و مریضی بر تو گناهی باقی نمیگذارد مگر اینکه او را می آمرزد خدا تا انا انقضاه اجلت بعافیت برخوردار کند و از جمله آنها استحباب نشستن در نزد مریض است و کراحت زیاده مکث کردن، امیرالمومنین (ع) فرمود: از عبادت کنندگان کسی اجرش در نزد خدا بزرگتر است که وقتی برادر خود را عبادت کرد نشستن را سبک گیرد مگر اینکه مریض آن را دوست داشته باشد و بخواهد و مسائل کند و فرمود: از تمامی عبادت آنستکه عبادت کننده دستهای خود را روی یک دیگر نهد یا بر پشانش گذارد و در خبر دیگر است که بر ذراع مریض گذارد و در خبر سوم بر مریض و در خبر آمده که مریض بهره بر او داخل میشود آسوده میشود و در حدیث مناهای از رسول خدا (ص) است که فرمود: کسیکه از کوری حاجتی از حوائج دنیا را کفایت کند و با او راه برود برای آن حاجت تا آن حاجت بر آورده شود خدا برات یزاری از آتش جهنم باو عطا فرماید و هفتاد حاجت از حوائج زیبای او بر آورده و همیشه در رحمت خدا فرو رود

باشی از يك خاصیت است و آن قبض و بوی خوشی است که در سدر است و هر قابضی که بوی خوش داشته باشد همین آثار مذکوره را دارد. اما کافور از خواص آن اینست که هوام و شیش نزدیک او نمی آیند و برای زنده ها نیز مفرح است و خونریزی اعضاء و خون دماغ و اسهال حار و رقیق را قطع میکند و عطش و التهاب جگر را رفع مینماید و برای قرحه ربه و سل و دق و برای جمیع امراض حاره مفید است و دماغهای صاحبان مزاجهای گرم را نیرو می بخشد و دوائی است که با آن جمیع سموم حاره و خواب آور را علاج می کند و پاشیدنش بر زخمهای بدبو و با روغن گل درد دندان کرم خوردن و از ائیل میکند و مالیدنش بر سر و پیشانی خون دماغ را قطع میکند و زباد استعمال کردنش قوه بیهوشی و قطع و اشتیاق غذا را ضعیف و رموی سر و ریش را سفید میکند و عنبر و مشک برای اصلاح آن مفید است اما اثر کم آن بعکس زیاد آن است یعنی کمش قوه بیهوشی را تهبیح رشهوت را زیاد میکند پس دارای دو حالت متضاد است. امروزه اطباء این زمان آنرا بمضله برای تهیح قوه بیهوشی و علاج سکتة قلبی و دماغی تزریق میکنند با اینکه زباد آن مورث مرض سکتة و قطع بیهوشی است تمام این خواصی که در کافور است ناشی از خاصیت قبض و بوی خوشی است که در آن است اما کفن مانع از سرعت سرایت رطوبتهای ناشی از متلاشی شدن بدن بخاک است پس يك مرتبه بدن از هم متلاشی و بخاک چیره نمیشود بلکه تدبیرا با آن سرایت میکند و چیره میشود تا اینکه بهسولت بخاک ناله میشود از همین جابر مض اسرار احکام غسل و تکفین و دفن و حکمت های آن واقف میشوی. بدن میت و قتیکه دفن شد و روی خاک گذاشته شد تدبیرا بجا شروع می کند بمتلاشی شدن پس اگر بحال خود باشد و اینگونه تدبیر مذکوره در این احکام در باره او گرفته نشود بهسرعت از هم میپاشد و بر خاک چیره میشود پس خاک با جزاء بدن اشباع میگردد و خاک در این حال بهسرعت قادر نیست که بدن را بخود احاله دهد پس مکث آن و زمان بقاء رطوبتش طولانی میشود و بسا باشد که منجر باذیت زنده ها شود و گوشتهای متلاشی شده کرم گردد. برای جلوگیری از وقوع این کیفیت و حفظ زنده ها از سرایت ضررهای بدن مردگانی شارع امر باین احکام فرموده پس سدر قابضی است که هوام را طرد و مانع از پیدایش آن در بدن میت است و پاشیده شدن بدن را بطلی و کند می کند باینجهت خاک بر طوبت آن اشباع نگشته و قادر میشود که آنچه از بدن میت که بر او بتدریج راصل میشود احاله نماید و همچنین کافور

و بازگشت و انابه بسرای جاویدان که با حالت خوشنودی و شوق و سرور بدان شتاب گیرد و مستعد مرگ بودن بیش از حلول آن تا شربت مرگ را بگوارائی بنوشد و بالاتر از همه اینها تسلیم و رضا بقدر الهی و اعتماد و وثوق بسعه عفو و رحمت او. خدایا ما را در وقت مرگ بقول ثابت ثبات بخش و شیطان را بر ماراه مده. احکامی در شریعت برای آسانی شدائد احتضار و تخفیف صدمات مرگ و یاد آوری میت با آنچه در نزد خداست و بوسعت رحمت و عفو الهی عملاً و قولاً وارد شده پس واجب است که روی محتضر را بقبله‌ای که در زمان حیاتش بدان جانب نماز میگذارد و با پروردگار خود مناجات میکرده و عفو و رحمت او را مسئلت مینموده و کشف هم و کرب خود را در آنجا از خدا میخواست گردانید تا در موقع احتضار آنرا یاد بیاورد و اگر جان کندن او طول کشید مستحب است که او را بمصلای وی نقل داداگر در خانه‌اش مصلی دارد و گرنه در جائی نهاد که بر روی آن نماز میخوانده مانند فرش یا سجاده یا سکران موت بر او آسان شود و مستحب است که شهادتین را تلقین وی نماید تا بدین وسیله و توفیق کامل شود زیرا شهادتین بهترین چیزی است که انسان آن را برای جایگاه خود در قبرش و روز حشر و نشر خود آماده می‌کند و کلمات فرج را که در مرحله اولی ذکر کردیم تلقینش نمایند که در آن گشایش گرفتاری هاست بدانچه در توحید مذکور شد و قتی که دانست خدائی نیست جز خدائی که حکیم و کریم است پس محتضر بحلم پروردگار و کرم و علو و عظمت وی و توفیق یافته و میداند که حلم و کرم او وسیعتر از گناهان بنده‌اش میباشد

مطلب شانزدهم- در اسرار احکام غسل و کفن و دفن (برای دانستن این اسرار سزاوار است شناختن آثار آنچه در زمین و سدر و کافور و بریدن کفن است- اما زمین دانستی که چه تأثیری در حل اجسام و تغییر ترکیبات آن و احاله آن ترکیبات بطرف خود دارد و همین جهت است که ناپاک را پاک و نجس را طاهر و مضر را نافع میکند، اما سدر- عبارتست از گرد برگ درخت کنار) از خصائص آن اینست که خونریزی را قطع و قرحه روده و اسهال ناشی از ضعف معده و استسقاء را رفع و مرض سپرز را دفع می‌کند و شست شو و پاشیدن آن برای جمیع جراحات نافع و از ریزش مو جلوگیری و چرکهای بدن را رفع و برای اعصاب مقوی و هوام مانند پشه و مگس را طرد میکند. این خصائص در سدر

بجانب میت و طلب آمرزش برای او و تسلی دادن باهل مصیبت است و بمحضرین یاد آوری کردن آنچه خداوند برای بندگان مؤمن خود آماده کرده است و برایشان از اداء شهادتین و ترحم بر جمیع مؤمنین واجب فرموده، و این عمل بایمان تشویق و از کفر و فسوق و عصیان دوری کند ما چه کار کنیم و بما چه هر گاه مادیون جاهل باشند یا منکر اسرار ماوراء این عالم مادی باشند زیرا این بدبخنان در جهل خود حیران و سرگردان بوده و از نعمتهای ابدی محرومند و بحمد الله تعالی خدامارا بمقداری از عظمت آفرینش و وسعت آن عارف فرموده و بماوراء این عالم مادی حقیر از این عالم ابدی خطیر بصیرت مان داده، از حضرت وی مزید کرم و عظیم عفو و مغفرتش را مسئلت میکنیم

مطلب هجدهم - (در سر و جوب غسل مس میت) در خون چنانکه تفسیر آن در مرحله نالته خواهد آمد ماده ای است که پس از مرگ بسرعت بر سطح بدن میت منتشر میشود زیرا بدن میت فاقد حرارتی است که خون بدان مأوف بود و این ماده نوعی از جرمومه ها و میکروبهاست و همان است که سبب جود نعشی بعد از مرگ میشود پس هر گاه بدن زنده ای بدن میتی را مس کند این ماده باو منتقل گشته و بر سطح بدنش بسرعت منتشر میشود و چون طالب خون است هر گاه مکشش بر بدن زنده طولانی باشد بخون او سرایت می کند و این ماده را چیزی زایل نمی کند مگر آب قراح (خالص) و بر سطح بدن میت سرایت نمیکند مگر بعد از آنکه بدن سرد شود و همینکه میت را غسل دادند آب قراح این ماده را ریشه کن میکند. از اینجا سر و جوب غسل دادن میت بآب قراح بعد از سرد و کف و سر و جوب غسل کسی که میتی را بعد از سرد شدن و پیش از غسل، مس کرده معلوم میشود

مسئله هفتم - (در اسرار غسلهای مستحبی) دانستی که آب قوی ترین علاج برای بسیاری از امراض است خصوصاً امراض عصبی و بوسیله آن نشاط بدن عود میکند و کسالت رفع و قلب تقویت میشود و برمین جهت احکامی در استحباب غسل در اماکن و ازمته معینی و برای افعالی که بآن بسالمت بدن و نظافت و نشاط و قوت آن حاجت بیشتر است وارد شده بنا بر این اغسال مستحب سه قسم است: اول - اغسال زمانی مانند غسلهای روز جمعه و عیدین و عرفه و شبهای ماه رمضان و اشل آن - دوم غسلهایی که برای مکان معین است مانند غسل دخول حرم مسجد الحرام و کعبه مشرفه و مدینه منوره و مسجد پیغمبر (ص) سوم غسلهایی که برای افعالی است

که آنهم قابض و هم رمدنده هوام است چنانکه گذشت پس او نیز از پیدایش هوام و سرعت تلاشی بدن جلوگیری می کند و برای این ریختن کافور در چشم و گوش خوب نیست بجهت اینکه اگر چشم حذقه روی صورت روان نشود و رطوبتهای دماغ هر گاه از گوش خارج نگردد در سر باقی مانده و می خشکد و چون جمجمه سرد بر تر متلاشی میشود پس مانع از استحال و رطوبت سر بخاک است بهمین جهت گذاشتن کافور در چشم و گوش ممت مکروه است تا مانع از سیلان چشم و خروج تدریجی رطوبت سر نشود و برای ذریه خواص فیزیولوژی است که جامع خواص بین سدر و کافور است بهمین جهت مسنح شده که گرد آن را بکفن پاشند و برای کفن در جلو گیری چیره شدن رطوبت بخاک اثری است که رطوبت را تدریجا بیخالی می رساند و بهمین جهت در آنجای بدن که کوشش کم است و البته رطوبتش کم خواهد بود مانند سر و قدمها و نصفه پایینی ساق، يك قطعه کفن واجب شده و در جاهایی که کوشش زیاد است مانند سینه و اضلاع و نصف بالائی ساق و دو قطعه واجب شده و در جاهایی که کوشش زیادتر از سایر اجزاء بدن است مانند مابین ناف و زانو سه قطعه واجب شده و هر چه قطعات آن زیادتر باشد مانع بودن آن از سرعت سرایت رطوبت شدیدتر است. از همین بیان اسرار مستحبات کفن واحد و خوابانیدن مهتر روی پهلوی راست و گذاشتن جریدتین برای جلوگیری از در هم ریختگی اضلاع سینه و خارج شدن ماتحت آن از قلب و ریه و اغشیه را می فهمی بنا بر این دفن میت از خاک برای زندگان مفیدتر و محفوظ کننده تر از سوزانیدن آن در آتش است، بجهت این که حرارت شدید، جرثومه های و باآور را که در جلوی اوست می پراند و در میان زنده ها پراکنده میکند و ولی دفن در خاک با این شرائط بکلی مانع از انتشار میکروباتی است که از بدن میت تولید میشود

اینها اندکی از اسرار این احکام است و بزودی مزید بیان و توضیح آن در مرحله ناله خواهد آمد پس منزله است خدای علیه و حکیمی که بر بندگان خود باین شریعت مقدسه منت نهاده تا آنها را از هر شر و ضرری حفظ کرده و هر نفع و خیری را بسوی ایشان جلب کند و همچنین اسرار این احکام دلالت دارد بر صدق رسالت محمدیه چنانکه دلالت بر توحید فرستنده محمد (ص) دارد و الحمد لله رب العالمین و الصلوة والسلام علی نبيه الامین و آله الفرق الميامین

مطلب هفدهم - (در اسرار نماز میت) در نماز بر میت جلب کردن رحمت الهی

مربوط به مورطبی است و آیات و اخباریکه از اهل بیت عصمت (ع) از علل این احکام وارد شده باین جهت مناسب است که ذکر آن به مرحله نالته حواله شود بجهت بسط و تحقیقی که در آن است .

فصل نهم - در اسرار احکام خوردنیها و نوشیدنیها و صید و ذباجه و آداب آن (ذکر بسیاری از اسرار این فصل در فصل سوم این مرحله گذشت و اسرار و حکمی باقی ماند که محتاج بسط کلام در طب و فیزیولوژی و بعضی علوم طبیعی و فروع آن است و بهمین جهت آنرا به مرحله نالته واگذار کردیم که در آن مقداری از پیشرفت در فنون و علوم و بعضی اختلافات فقهی که بین ائمه فقه و تفسیر است و تفکر بیشتری از قدرت خدای متعال و عظمت او و بدیع صنع و حسن و تدبیری که در آفرینش است خواهد بود و آن مرحله جامع آنچه از احکام و اسرار که گذشت بتوسع و بسط و توضیحی که در مطالب گذشته نبود خواهد بود زیرا در این مرحله ما جانب اختصار را رعایت کردیم و جزو اول از کتاب خود را در این حد بیابان بردیم پس باید منتظر جزو دوم بود که آن مرحله نالته در احکام و اسرار متعلقه بصنوف معیشت و انواع حاجات انسانی در زندگانی خود از خوردن و نوشیدن و مسکن و خوابیدن و آنچه مراعات آن واجب است از اموری که متعلق بحفظ الصحه و احکام شرعیه متعلق بآن است از گهواره تا گور و در آن احوال جنین و نیاز مندیهای او و آنچه برای آسستنی وزن آسستن واجب است میباشد خواهد آمد و از خدا توفیق نائل شدن بسعادت عمل کردن با احکام آن که از باب منت بر بندگان بواسطه سید مرسلین و خاتم پیغمبران که او را بمنظور رحمت بجهانیان ارسال فرموده فرستاده است مسئلت مینمائیم بر آن جناب و بر آل طاهرین و اصحاب منتجعین او پاکیزه ترین تحیت و صلوة و سلام باد

مرحله نایه بیابان رسید و بزودی در مرحله نالته ذکر اسرار احکام غسل و تکفین و نماز و دفن و اسرار بقیه آن احکامیکه در مرحله اولی ذکر کردیم خواهد آمد پس بدانجام راجعه فرمائید تمام شد تحریر جزء اول احیاء الشریعه فی مذهب الشیعه بتقریر و بیان مؤلف و انشاء کنندہ اش نیازمند بر رحمت پروردگار غنی محمد بن محمد مهدی الکاظمی الخالص در جامه مدنیہ العلم در کاظمین ظهر روز دوشنبه نهم ماه ربیع الثانی ۱۳۷۰ هجرت نبوی صلی الله علیه و آله و الحمد لله رب العالمین .

روز عید فطر ۱۳۷۱ ترجمه آن بوسیله این ناچیز پایان یافت قم - حیدر علمی قلمداران

مانند غسل احرام و توبه و زیارت و امثال آن و گاهی داخل یکدیگر میشوند مانند غسل روز عرفة که زمانی است و برای دعای روز عرفة و عبادت و غسل دخول مسجد الحرام که مکانی است و برای افعال واجبه و مستحبیه در آن در مرحله اولی تفسیر این غسل گذشت

فصل ششم - در سر طهارت خاکی

سر پاک کردن زمین نجاست های خبیث را دانستی و اینکه خاک نیروی عقیم کردن داشته و اجسام را بتحلیل شیمیائی حل کرده و مکروبات و جرثومه ها را ریشه کن میکند اینها از چیزهایی است که دلالت میکند بر اینکه خاک میتواند در اکثر خواص خود جانشین آب شود بلکه در بعضی از خواص از آب هم قوی تر است مانند کشتن جرثومه ها ای که از سکه ها متولد میشود باین وسیله سر و جوب تیمم یعنی تطهیر بخاک را وقتی که آب یافت نشود یا مانعی از استعمال آن باشد فهمیدی و چه خوب گفته (جیمس) که از بزرگترین اطباء آلمان در عصر اخیر است در شان خاک که آن قویترین ماده ای است که طب برای حل اجسام و تحلیل آن و کشتن جرثومه ها و میکروبها شناخته و بزودند ترین عقیم کننده ها و پرفایده ترین دواها در علاج جمیع امراض است و در مرحله ناله تفصیل فوائد خاک و آثار آن خواهد آمد

فصل هفتم - در اسرار طهارت باطنی

انسان بطهارت باطنی محتاجتر است تا طهارت ظاهری: در صورتی که بدن بتنظیف چیزهایی که از چرک و کثافت بآن چسبیده محتاج باشد نفس بتطهیر چرکیننی های گناهان و نجاسات معنوی محتاجتر است و چون نفس صفایافته و پاک شود بدن پاک میشود و بسا باشد که بدن پاک باشد ولی نفس و جان خبیث بوده و نجاسات معنوی و گناهان او را در بر گرفته باشد چنانکه بسیاری از مردمان مترف که آوده اینگونه نجاسات و چرکیننی ها هستند می بینیم پس ای بسا زشت باطن نکو صورت و ای بسا خبیث النفس پاکبزه لباس نظیف بدن چنین کسی در مجمع انسانی چه قیمتی دارد جز قیمت چرکیننی و خبیث النفسی - اسرار آنچه در طهارت باطنیه در مرحله اولی ذکر کردیم ظاهر است و با احدی مخفی نیست و بزودی انشاء الله در مرحله ناله مزید بیان آن خواهد آمد

فصل هشتم - (در اسرار احکام استحمام و بوی خوش و لباس و منزل) اسرار در احکامیکه

برای این امور در مرحله اولی مذکور شد بعضی از آنها روشن و واضح است و بعضی از آنها

اسلامی را که دنیای حاضر تشنه و شایسته آنست مطابق ذوق عصری بمعرض استفاده اهل عالم
گذارد ليهلك من هلك عن بينه و يحيى من حي عن بينه. و ضمناً نام خود را در ردیف خدمت
گزاران خیریت پیغمبر آخر الزمان باقی و جاویدان گذارند. البته کسانی را که دولت سعادت
ابدی روزی شده خود در این راه پیشقدم خواهند شد و آنان را که غیرت الهی از حریم حقیقت
دور بش زده داشتن درهم و دینار منکفل و ضامن سعادت نیست.

تذئیل مترجم

ناخه اسلام مرحوم شیخ بہاء الدین معروف بشیخ بہائی رحمۃ اللہ علیہ در کتاب اربعین خود ذیل حدیث اول: در تفسیر کلمہ فقہ میفرماید: اسم فقہ در عصر اول فقط بعلم آخرت و شناختن دقائق آفات نفوس و مفسدہ اعمال و قوہ احاطہ بحقارت دنیا و شدت آگاہی بنعمت ہای آخرت و استیلاء خوف بر دل سالکان طریقۃ اطلاق میشد و دلیل آنہم فرمایش خدایتعالی است **فلو لا تقرر من کل فرقہ منهم طائفة لیتفقہوا فی الدین** و لینذروا قومہم اذارجعوا الیہم چرا از ہر فرقہ ای یک طائفہ نمیروند تا در دین فقیہ شوند کہ و قتیکہ بسوی قوم خود برگشتند آنہا را بیم و آزار دہند (خدا ی متعال در این آیہ علت غائی علم فقہ را انذار و ترسانیدن مردم قرار دادہ و معلوم است کہ این اثر جز بر معارف فوق الذکر مترتب نمیشود و گر نہ معرفت فروع طلاق و مسافاۃ و دانستن مسائل حیض و نفاس کسی را مستقیماً بمقام خوف و تخویف و انذار و تحذیر نمیرسانند۔ ہر گاہ فرمایش شیخ بہائی را دقیقاً مورد توجہ قرار دہیم می بینم چنانکہ حضرت ایشان بیان فرمودہ از فروع طلاق و مسافات این معانی حاصل نمی شود اما اگر کسی فقہ را همچون مؤلف احیاء الشریعہ تدوین و تالیف نماید منظور شیخ بزرگوار ما حاصل است زیرا بایں اسرار و حکم احکام و تشریح سبب و علت حلال و حرام معرفت بذات احدیت و رسالت و خانمیت حضرت ختمی مرتبت صل اللہ علیہ و آلہ حاصل شدہ و شناختن آثار خلقت و عظمت و دقت آفرینش مستقیماً انسانرا متوجہ آفرینندہ جهان و دستگاہ منظم عالم میکند و ہمین معانی موجب خوف و خشیت و اعجاب و دہشت خواہد گشت خصوصاً کہ علامہ مؤلف طہارت باطنی را نیز جزو فقہ شمر دہد و پس از طہارت ظاہری بشرح طہارت باطنی پرداختہ و این عیناً همان منظوری است کہ مورد توجہ حضرت شیخ بہائی بودہ امیدواریم اکنون کہ ملت اسلام موفق بداشتن چنین دانشمند است کہ میتواند از پشت پردہای ضخیم قرون و اعصار و از میان خروارہا گردوغبار کہ از عادات مجوسیت و آداب ملل و اقوام دیگر برچہرہ نورانی احکام اسلام نشستہ حقایق دین را از کتاب و سنت بالاستفادہ از مکتشفات علوم بمعرض نمایش در مقابل دانشمندان جهان گذارد۔ در میان این است کسانی باشند کہ اورا بطبع چہار جلد دیگر و تالیف مجلات آخر کمک مادی نمایند تا بتوانند تمام احکام

غلطنامه

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
۱۳۵	۳۲	نمو	نمود	۳۱۱	۲۱	از	در
۱۴۵	۶	مفعو	مفعو	۱۴۶	۱	جستن	شستن
۱۵۲	۱۲	معمول میدازید	معمول شده	۱۵۳	۲۶	ضاع	صاع
۱۶۸	۳۵	میرود	میروید	۱۷۰	۲۷	مساری	مساوی
۱۷۴	۲۸	شامل	مشمول	۱۷۵	۳۵	برای	برای او
۱۸۳	۱۱	چهارم	سوم	۲۱۳	۱۱	تیز	تیر
۲۱۴	۱۴	قیمت	قیمت	۲۲۸	۲۰	خود بمعروف	بهر معروف
۲۲۸	۲۰	شد	شود	۲۲۸	۲۳	کسی	کسانیکه
۲۳۰	۷	دمشقیه	دمشقیه			کفایت بدیشان حاصل شود	
۲۳۶	۶	وسلام	سلام	۲۳۸	۷	عدو	غدد
۲۳۹	۸	میکنند	میکند	۲۴۰	۲	تغیزی	تغییری
۲۴۲	۲	کفارت	کفار	۲۴۵	۲۱	کار د	کار
۲۴۸	۷	شد	شدن	۲۴۸	۱۹	وافضل	افضل
۲۴۹	۲۵	نیوده	نبوده	۲۵۰	۹	خودارا	خودرا
۲۵۱	۱۶	وبفرمانبرداری	بفرمانبرداری	۲۵۵	۱	خودوا	خودرا
۳۰۱	۱۳	سگی	سنکی	۳۳۷	۲۲	نحس	نجس
۳۱۱	۲۲	گوش	گوشش	۳۱۴	۱	او	از
۳۲۴	۲۱	وآن	ومینه	۳۶۴	۱۷	خضرمی	حضرمی
۳۴۶	۱۷	خضری	حضری	۳۴۹	۱	میکذارند	گذارند
۳۴۹	۱	میکذارند	میکذارند	۳۷۴	۱۴	اعری	امری و
۳۵۵	۴	برهند	برآنند	۳۶۱	۶	زائده	زائیده
۳۶۳	۱	خنابت	جنابت	۳۶۴	۸	معدالک	بعلاوه
۳۶۶	۳۳	معلق	متعلق	۳۶۶	۲۳	والا	ولا
۳۷۲	۱۵	عالی	عادلی	۳۷۳	۴	ابن	ابن

تذکره تقاضا

باتمام دقت هائیکه در غلط گیری این کتاب مبارک بعمل آمد لهذا به ملت بیسوادی
مباشرین چاپ و تقسیم کتاب، چند قسمت و چند مطبعه بازمه متأسفانه غلطهایی در آن یافت
میشود که احیاناً غیر معانی است ولی چون بسیاری از آنها از سیاق عبارت معلوم است و خواننده
محترم با اندکی دقت صحیح آنرا از غلط تشخیص خواهد داد لذا فقط اغلاط عمده را در این
ستون قید و درج نمودیم و تقاضا داریم قبلاً آنرا تصحیح و سپس به مطالعه پردازید و اگر نه ممکن
است با چیزی از عبارت نفهمید یا خلاف مقصود بدست آید

غلطنامه

صفحه	سطر	غلط	صحیح	صفحه	سطر	غلط	صحیح
۸	۱۹	شر	در	۹	۱۰	لغزش	لغزشی
۱۲	۶	بتریب	بتریت	۱۵	۱۶	بدان	بدین
۲۰	۱۴	کرده که	کرده	۲۶	۲۴	آفریننده	موجود
۲۸	۱۴	آفریننده	آفریننده			بخودی خود	بخودی خود
۲۸	۲۵	ملاز	ملازم			در هر کجا اینکمه است	با این طریق اصلاح شود
۳۱	۱۳	همه	هم	۳۴	۱۰	نموده	نموده
۳۷	۱۱	مردم	بمردم	۴۱	۱	اربر	ابر،
۴۱	۱۵	قبضنا	قبضناه	۵۶	۱۱	پس از این	پس از این
۶۴	۲۳	پیش	پیش	۷۱	۱	تشکیل	تشکیل
۷۱	۲	صح	صحیح	۷۲	۱۷	افن	افن
۷۷	۱۲	دررا	در	۷۹	۱۳	امامت او	امامت علی
۹۱	۸	جانب که از	که از جانب	۹۱	۱۶	میکنید	نمیکنید
۹۰	۱	انسابی	مانند سبائی	۱۰۴	۹	پش	پس
۱۱۳	۶	قبل بعد	بعد	۱۱۳	۷	بعد	قبل
۱۲۴	۲۱	لباسی	لباس	۱۲۶	۷	نمیشناختند	
۱۲۶	۸	اهل	اهل آن	۱۳۲	۴	سر مه	آلکل